

« النَّكْمَةُ »

صَالِحُ الْأُمَمِ

عُلُوُّ الْأَمَّةِ

المجلد الثامن

تأليف

دكتور/سيد بن حسين العفاني

قدم له

الشيخ محمد صفوت نور الدين

الشيخ أحمد فريد

الشيخ ياسر بربرهامي

الشيخ عائض القرني

الشيخ أبو إسحاق الحويني

أ.د. عبد الرحمن فوده

الشيخ أبوبكر الجزائري

الشيخ محمد إسماعيل المقدم

الشيخ سعيد عبد العظيم

الشيخ محمد عبد المقصود

الشيخ أحمد عيسى

د. حمزة بن يافع الفتحي

دار العفاني



صَلَاةُ الْإِمَّةِ

عُلُوُّ الْإِمَّةِ

المجلد الثامن

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة السابعة

طبعة جديدة مزيّدة ومنقّحة

١٤٣٠هـ / ٢٠٠٩م

رقم الإيداع بدار الكتاب المصرية

٢٠٧/٢٠١٢

د. أمّ العفاني

٣ درب الأتراك خلف الجامع الأزهر- القاهرة

ت/ ٢٥١٨٢٥٧-٠٢/٢٥٧٧٥٧١١

فرع بني سويف - برج الري - حي الرمد - بجوار مجمع المحاكم - بني سويف

ت/ ٨٢/٢٣١٧٣٤٤

مطبعة العمرانية للاؤفست

الجيزة : ٣٣٧٥٦٢٩٩

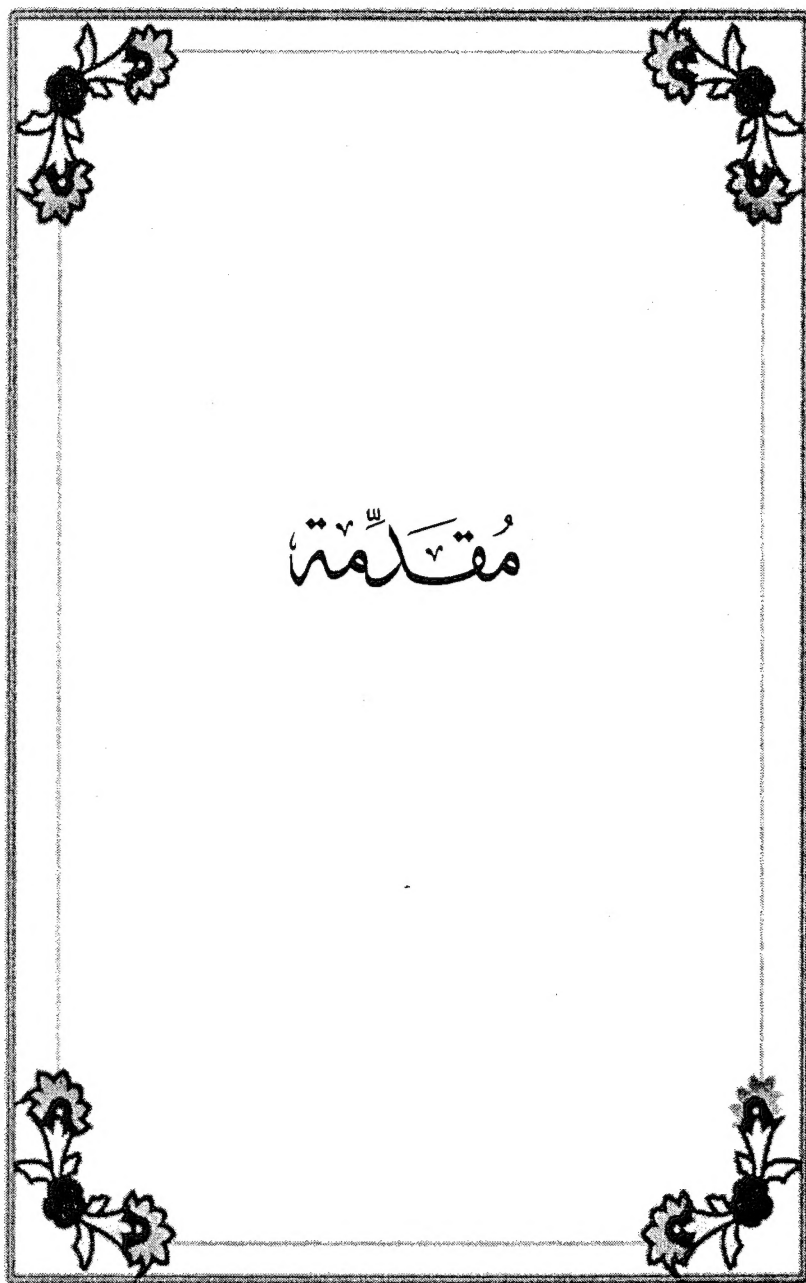
محتويات الكتاب

الصفحة	الموضوع
	المجلد الثامن
٩	مقدمة المؤلف
١٣	مقدمة بقلم فضيلة العالم الكبير الشيخ الدكتور مصطفى حلمي
	مقدمة فضيلة الشيخ أحمد بن محمد بن أبي عيسى : إمام
٧٢	مسجد العزيز بالله سابقاً
	مقدمة فضيلة الأستاذ الدكتور فتحي بن محمد جمعة الخير
٧٥	بمجمع اللغة العربية والأستاذ بكلية العلوم جامعة القاهرة
	مقدمة فضيلة الشيخ الدكتور عبد الله شاعر نائب الرئيس العام
٨٧	لجماعة أنصار السنة المحمدية
	مقدمة فضيلة الأستاذ الدكتور الشيخ طلعت عفيفي عميد كلية
٩١	الدعوة سابقاً بجامعة الأزهر
	مقدمة فضيلة الشيخ الدكتور سعيد عبد العظيم من علماء
٩٣	الدعوة السلفية
٩٦	مقدمة بقلم فضيلة الشيخ أحمد فريد
	مقدمة بقلم فضيلة الشيخ الدكتور ياسر برهامي من علماء
١٠٠	الدعوة السلفية
	مقدمة بقلم فضيلة الأستاذ الدكتور عمر عبد العزيز قريشي
١٠٢	أستاذ العقيدة بجامعة الأزهر
	مقدمة بقلم فضيلة الأستاذ الدكتور بدران العياري أستاذ
١٠٤	الحديث بكلية الدراسات الإسلامية جامعة الأزهر
١٠٨	مقدمة بقلم أ. د/ عبد الرحمن فوده

١١٢ مقدمة فضيلة الشيخ حسن أبي الأشبال الزهيري
١١٤ مقدمة فضيلة الشيخ الدكتور رضا صمدي التايلندي
 مقدمة بقلم الأستاذ الدكتور إبراهيم علوان أستاذ الشريعة الإسلامية بكلية الحقوق جامعة طنطا
١٢٠ صلاح الأمة في عيون قارئ
١٢٣ منظومة الإجلال لكتاب صلاح الأمة للدكتور سيد العفاني -
١٢٥ حفظه الله - لفضيلة الشيخ الدكتور: حمزة بن فابع الفتحي
١٣٢ تقرّظ شيخ حلوان فضيلة الشيخ مصطفى محمد مصطفى
 تقرّظ لشيخ علماء غزة الدكتور / عبد اللطيف بن خالد آل موسى
١٣٥ تقرّظ لفضيلة الشيخ محمد بن عبد الملك الزغبى
١٣٨ تقرّظ فضيلة الشيخ الدكتور عادل بن يوسف العزازي
١٤٢ أقوال عطرات نيرات في علو الهمة
١٤٧ التوحيد أولاً وعلو الهمة في رعاية حقوق الله والتمسك بعقيدة سلفنا الصالح أهل السنة والجماعة ومنهجهم
٢٦١ علو الهمة في حب النبي ﷺ وتعظيمه وتوقيره ورعاية حقوقه
٤٨٩
المجلد التاسع	
 تكملة علو الهمة في حب النبي ﷺ وتعظيمه وتوقيره ورعاية حقوقه
٧ علو الهمة في استكمال الإيمان والحرص على زيادته ورعاية القلب ومعرفة فقهه
٥٩ علو الهمة في الاحتساب والنية
٤٣٣ علو الهمة في الحفاظ على اللسان العربي
٤٧٥

المجلد العاشر	
٧	علو الهمة في التفكير.....
٣٧٥	تكملة فصل علو الهمة في الصلاة.....
٣٨١	علو الهمة في التفكير.....
٤٣٥	علو الهمة في التوبة.....
المجلد الحادي عشر	
٧	علو الهمة في قصر الأمل والمبادرة إلى العمل.....
٧١	علو الهمة في بذل المعروف ورقة المشاعر.....
٣٠٩	علو الهمة في الإصلاح.....
٣٣٧	علو الهمة في الإنصاف.....
٤٢١	علو الهمة في النصيحة الوصاة والتواصي.....
المجلد الثاني عشر	
٧	تكملة علو همة النساء.....
٣١	علو الهمة في العفة والقناعة.....
١٢٧	علو الهمة في الوفاء.....
٣٧٧	علو الهمة في الفراسة.....
٤٤٩	علو الهمة في الأخذ بأسباب البركة والتحلّي بها.....
٥٣١	علو الهمة في التبشير والتفاؤل.....
المجلد الثالث عشر	
٧	علو الهمة في الرحمة والرفقة والشفقة والركة.....
٢٥٣	

٤٩١ علو الهمة في التربية والتزكية
٥٣٤ علو الهمة في التزكية
٥٤٥ أقوال مضيئة في تزكية النفوس لأئمة سلفنا الصالح
٦١٦ علو الهمة في تحمل المسؤولية.. والفاعلية تَبَّتْ يَدَاكَ
<hr/>	
المجلد الرابع عشر	
٧ علو الهمة في صناعة الحياة
٤٣٩ عالي الهمة أحرص الناس على التحلي بأحب الأعمال إلى الله وأفضلها:
<hr/>	
المجلد الخامس عشر	
٧ بساتين ورياض عُلَاة الهمم
٢٧٧ شعر إقبال يُعلي الهمم ويُذكي الحماسة للإسلام
٤٠٩ عالي الهمة.. يا ابن الإسلام أنت يوسف هذه الأحلام
٤٢٥ الخاتمة
<hr/>	



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةٌ

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

* ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١٠٢)

[آل عمران: ١٠٢].

* ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ (١)

[النساء: ١].

* ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (٧١)

[الأحزاب: ٧٠-٧١].

□ أما بعد: فإن أصدق الحديث كتابُ الله تعالى، وأحسن الهدى هدى محمد ﷺ، وشرُّ الأمور محدثاتها، وكلُّ محدثة بدعة، وكلُّ بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

ثم أما بعد: فهذه «تكملة صلاح الأمة في علو الهمة»؛ وفاء لإخواننا الذين اشتروا الطبقات السابقة من كتاب «صلاح الأمة في علو الهمة»، والتي تولت نشرها مؤسسة الرسالة ببيروت جزى الله خيراً القائمين عليها، ثم لما آلت ملكية الكتاب لمؤلفه مرة ثانية، قام بالتعاقد مع

«دار العفاني» في طبعته الجديدة، وزاد حجم الكتاب عن ضعف حجمه في طبعات الرسالة، فكان من حق إخواننا علينا أن نفرّد لهم هذه الزيادات في مجلدات خاصة تيسيراً عليهم.

وفي هذه التكملة أفردنا فصولاً جديدة زادت على سبعة وعشرين فصلاً وأكملنا بعض الفصول بزيادات مثل علو الهمة في طلب العلم ونشره. **أخي:** قد مرّت عشر سنوات منذ الطبعة الأولى، ومن الطبيعي أن يكتسب الإنسان في هذه السنين من عمره زيادة في معلوماته، أو قراءته، أو تحصيله، فكانت هذه التكملة، والله وحده يعلم كم تعبت ونصبت من أجل إخراج الكتاب بهذه الصورة، فاللّهم يا ودود يا ذا الجلال والإكرام إن كان في هذا الكتاب سطرًا خالصًا لوجهك الكريم ضع له القبول في الأرض، واغفر لي به ذنبي، واستر عيبي وارزقني به أفضل الشهادة في سبيلك، وموتًا في بلد رسولك ﷺ وبارك لي في أولادي وذريتي واجعلهم من العلماء الربّانيين، واجعلنا للمتقين إمامًا. وارزقني أفضل الشهادة في سبيلك، وموتًا في بلد رسولك ﷺ.

اللّهم اجعل هذا الجمع في ميزان حسناتي، وثقل به ميزاني، وبَيِّضْ به وجهي، واحشرنِي مع نبي الكريم ﷺ غير خزايا ولا نادمين، ولا شاكين ولا مفتونين ولا مبدلين، وارزقنا جواره في أعلى الفردوس يوم لا ينفع مال ولا بنون إلّا من أتى الله بقلب سليم،

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين،

وكتبه أبو عبد الله

سيد بن حسين العفاني

مُقَدِّمَةٌ

بقلم فضيلة العالم الكبير الشيخ الدكتور

مصطفى حلمي

الحائز على جائزة الملك فيصل العالمية في الدراسات الإسلامية

ورئيس قسم العقيدة والفلسفة سابقاً بكلية دارالعلوم جامعة القاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿ أما بعد: ﴾

فإن كتاب «صلاح الأمة في علو الهمة» يتضمن التسجيل الواقعي لجهود الصفوة من أمتنا الإسلامية على مدى التاريخ الإسلامي -منذ عصر الرسول ﷺ- والصحابة والتابعين، ومن سار على دربهم إلى العصر الحديث، حيث أقاموا صرح الحضارة المتميزة؛ لأنها فريدة في نشأتها، فأصلها الوحي الإلهي المعصوم بالكتاب والسنة، وقد قام أولئك الأفاضل بتطبيق شرع الله تعالى في واقع الحياة تطبيقاً عملياً فذاً، فنجد قيم العدل والإحسان عند الخلفاء والأمراء، وتجد من بذلوا الأرواح للجهاد في سبيل الله تعالى لجعل كلمة الله هي العليا، وتجد العلماء والزهاد والعباد والدعاة والمجاهدين والملوك والقضاة والوزراء والأدباء والشيوخ والشباب والصبيان والنساء، وتجد النوايا في علوم الشرع والعلوم التجريبية كالطب

والكيمياء والصيدلة والطبيعة وعلم الحيوان والفلك.

وحرصت الصفوة من الأمة الإسلامية قرناً بعد قرن على اتباع الأوائل -كما يتضح من هذا الكتاب- ولم يخل عصر من مجتدين يتبعون أهل العصور المفصلة الأولى.

وفي ضوء سنن الله تعالى في النصر والهزيمة، كان النصر حليفهم على طول الخط ودانت لهم الدنيا، فلما ضعفت صلة المسلمين في السنين الأخيرة بعقيدتهم وشريعتهم توالى الهزائم وتكالت عليهم الأمم، كما هو ظاهر أمامنا في هذا العصر.

ولكن لا بد من الإشارة إلى عامل خارجي يتمثل في جرائم الغرب في العصر الحديث كعامل رئيسي في هزيمة الأمة، وقد بدأ بإسقاط الخلافة العثمانية بواسطة صنيعته أتاتورك «اليهودي الدونمي» عام ١٩٢٤، فتقطعت أوصال الأمة بعد انفصام رابطة الخلافة، وأصبحت بلاد المسلمين فريسة لأعدائها، وفي غياب الشريعة الإسلامية فُرضت خطط التغريب واتسعت شبكتها عن طريق استيراد القوانين الوضعية، ومناهج التربية والتعليم، وتقليد البلاد الأوروبية في الآداب والفنون والعادات، وزاد الطين بله أن أصبحت بلاد المسلمين حقول تجارب لأنظمة سياسية واقتصادية مستوردة من الشرق والغرب غريبة عنها ولم تنبت أصلاً في تربتها، أي: إمّا المشروع الماركسي الملحد، أو المشروع الديمقراطي الزائف الذي طُبّق لتمكين عملاء الغرب للوصول إلى سُدة الحكم، بطريقة التزوير وللحيلولة دون وصول المسلمين إلى السلطة.

ولكن لا يدفعنا الواقع المرّ للاستسلام والتخاذل؛ فمن أسرار الإسلام العظيمة قابليته للتجديد والانبعاث المستمرين، وتلك طبيعته

التي لا تنفك عنه، ما دام في الأرض قرآن يُتلى ويدرس، وقلوب مسلمة تنوق لرؤية شرع الله يُطبَّق، وعقول وسواعد تجاهد من أجل ذلك^(١).

كـ وسنثبت أن الحضارة الإسلامية تتمتع بميزة الحيوية والاستمرار بالرغم من كل العوائق.

□ ونعود فنقول: إن محتوى كتاب «صلاح الأمة في علو الهمة» كالشلال المتدفق الذي تحتاجه الأمة لتغيير دمائها الملوثة بسموم الغرب الثقافية بأخرى نقية تصلها بدينها وتاريخها وتراثها الإسلامي، كذلك يصحح الصورة التي زيّفها المستشرقون والملاحدون بالتركيز على الفتن والسلبات والاجتهادات البشرية الشاذة، فضخمتها لتخفي عن عمْد الجوانب المشرقة المضيئة.

ويبحثنا الكتاب أيضًا على اتخاذ تراثنا الإسلامي زادًا نواصل به ما انقطع أثناء زمن الاستعمار والغربة، كما يأذن بمحتواه الثري بفتح الأبواب للولوج منها إلى عدة قضايا، وسنحصرها فيما يلي:

ضرورة عودة التراث الإسلامي كمصدر للدراسات الجامعية ومناهج التربية والتعليم:

كان تراثنا هو الدعامة الكبرى لحضارة الإسلام التي تفرّدت بمزايا في نشأتها، كما تفرّدت بمن يجدد لها لاستمرارها، وكانت الخطوة المنطقية بعد زوال الاحتلال العسكري تطبيق تعاليم الإسلام وشريعته بدلًا من استيراد النظم من الشرق والغرب، فأدّت بنا إلى الأزمات الاقتصادية

(١) عبد المجيد بن مسعود «القيم الإسلامية التربوية والمجتمع المعاصر» (ص ١٧٠) كتاب «الأمة» - قطر العدد ٦٧ رمضان ١٤١٩ هـ - يناير ١٩٩٩ م.

والسياسية والهزائم العسكرية وصرنا إلى ما نحن عليه!
وكان من البديهي أيضًا أن يعود التراث ليحتل مكانه الصحيح في الدراسات الجامعية ومناهج التربية والتعليم، ولكن مما يثير الأسى، أنه أُزِيح عن الساحة، وحلت محله مناهج الغرب وثقافته وعلى رأسها الفلسفة الغربية بمذاهبها اليونانية- في العصور الوسطى والحديثة والمعاصرة- فأوقعت في شباكها الكثير من الضحايا، أشهرهم الدكتور/ زكي نجيب محمود -كما سنوضح- ولكن أدركته العناية الإلهية فعاد إلى أصله، ولا يدري إلّا الله عَلَّمَ كم من الضحايا ساروا في طريق التغريب حتى النهاية!.

المحافظة على ذاتية الأمة:

□ يقول الدكتور/ أبو الوفا التفتازاني: «إن دراسات التراث -وهذه حقيقة نؤمن بها- من شأنها دائمًا أن تجدد للمجتمع شاطئه الفكري، وتشعره بشخصيته المستقلة المتميزة، وتضئ أمامه السبيل، فتتضح لأفراده الرؤية في حاضرهم ومستقبلهم على السواء، وتمدهم بطاقات روحية خلاقة لا حدّ لها خصوصًا في مجال الأخلاق والتهديب الروحي للأفراد الذي هو أساس لازم لكل تقدم اجتماعي سليم»^(١).

وأضيف إلى ذلك أن كتاب «صلاح الأمة في علو الهمة» -بمنهجه الانتقائي لخلاصة التراث الإسلامي الرائع- يرتفع بروحنا المعنوية ويعيد إلينا الثقة بالنفس بل الفخر بحضارتنا، ويجذبنا جذبًا شديدًا لمحاولة

(١) مجلة «الجمعية الفلسفية المصرية» (ص ٣٣) العدد الرابع -السنة الرابعة يناير

الاقتداء بأصحاب الهمم العالية، فهل نحن فاعلون؟

إننا نستطيع لو طبقنا قيم الإسلام أن نلقم خصومه حجراً، ونكمل به النقص الذي تفتقده حضارة العصر، فيه الخير كله ويستحق تقديره حق قدره لا معاداته والإساءة إليه.

ولكن ينبغي الاعتراف بأننا نتحمل بعض المسؤولية - فالإنسان عدو ما جهل - لأننا لم نحسن تطبيقه عملياً بالشكل الراقى الذي يستحقه، ومن ثمَّ يصبح جاذباً للآخرين، ويزيل الصورة النمطية المشوّهة، التي دأبت أجهزة الإعلام الغربية على نشرها وتكرارها، ويكفيها فخراً احتواء الإسلام على منظومة أخلاقية لم تعرف البشرية لها مثيلاً.

□ يقول الأستاذ محمد أسد المهتدي للإسلام (وكان يهودياً): «فما استطاعت الإنسانية حتى الآن أن تفرز نظاماً أخلاقياً يضاهي المنظومة الأخلاقية الإسلامية.

وما استطاع نظام فكري كائناً ما كان أن يضع مفهوماً وتطبيقاً لمعنى الأخوة الإنسانية التي تسمو فوق القوميات والوطنيات كما وصفها الإسلام في مفهومه لمبدأ «الأمة»، أضف إلى ذلك ما يُقدّمه الإسلام من تصوّر للمجتمع الذي تسود فيه الأخوة، مع دعم كرامة الإنسان وتوفير إحساسه بالأمان، والأمل الروحي، وأخيراً وليس آخراً تحقيق السعادة»^(١).

(١) د/ صفوت مصطفى خليلوفيتش «الإسلام والغرب - رؤية محمد أسد» (ص ٧٧) ترجمة من البوسنية إلى الانجليزية محمد باشا بيجوفيتش، ومن الإنجليزية إلى العربية د/ هدير أبو النجا - ط دار السلام للنشر والتوزيع والترجمة ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م.

مجابهة حملات تشويه الإسلام التي استفحلت في الوقت الراهن:

إن أبواق العداء للإسلام في هذا العصر قد علا صوتها بشكل لم يسبق له مثيل من قبل، وهو الدين الوحيد دون غيره من الأديان الموضوع في قفص الاتهام، الموصوف بأسوأ الصفات، من أناس أعماهم الحقد، ووضعوا على أعينهم غشاوة فأعمت أبصارهم، على حين لو سَعَوْا معرفته على الحقيقة، ومصادر التراث الإسلامي أكثر من تحصى، وقد جمعها كتاب «صلاح الأُمَّة في علو الهمة» في صورة مركزة، ولكن شاملة، لو فعلوا لصَحَّحوا مواقفهم إذا خلصت النوايا.

وتجرى عملية تشويه الإسلام على قدم وساق في أجهزة الإعلام في الغرب استمرار للعداء المتوارث منذ الحروب الصليبية.

□ تقول كارين أرمسترونج عالمة مقارنة الأديان: «وفي يومنا هذا تلهو الكتب وبرامج التليفزيون بإبراز عناوين مثل «حق الإسلام» و«سيف الإسلام»، و«الحق المقدس»، و«الرعب المقدس» لكن هذا تشويه للحقيقة»^(١).

وبلغ العداء غايته القصوى على أثر «خدعة» ١١ سبتمبر ٢٠٠١م، واتخذت ذريعة لغزو أفغانستان، ثم العراق، ورفع كبيرهم شعاري «حرب الإرهاب»، و«عالم الشر» عن جهل وتعصب وحقداً!

□ يقول جارودي: «وكانت حرب تدمير العراق سنة ١٩٩٢ بمثابة

(١) كارين أرمسترونج «محمد ﷺ» (ص ٢٤٧) ترجمة د/ فاطمة نصر، د. محمد عناني (ط ٢ سطور سنة ١٩٩٨م بالقاهرة، وتبدي دهشتها من تلقيب الإسلام في الغرب بدين السيف منذ العصور الوسطى، رغم أن المسيحيين كانوا يشنون حروبهم المقدسة الخاصة في الشرق الأوسط في ذلك الوقت!).

انجاز عمل المشاركة الاستعمارية الذي لم يهتدي فقط إلى إعادة إحدى دول العالم الثالث إلى عصر ما قبل الصناعة، لكن أيضًا إلى أن يجعل هذا الحق نموذجًا للهيمنة الغربية تحت القيادة الأمريكية.. إنه إنذار للعالم الثالث أجمع: بفضل هذا النظام العالمي وريث النظام الاستعماري؛ فإن خمس سكان الأرض يتحكمون في أربعة أخماس ثروات كوكب الأرض، بما فيها البترول عصب النمو الغربي. يؤدي هذا النظام إلى مصرع ٦٠ مليون إنسان سنويًا، بسبب الجوع وسوء التغذية.

يكبد هذا «النظام العالمي» الجنوب يوميًا ما يقارب ضحايا هيروشيما»^(١).

ومع العجب، جاءت الخطط الجهنمية بأثر عكسي فرأينا ازدياد الداخلين في دين الله ﷻ بواسطة العقلاء، الباحثين عن الحق بإخلاص المتمررين من الخوف المرضي من الإسلام، هؤلاء اعتنقوا الإسلام عن طيب خاطر؛ فإن (١٦٣) أوروبيًا يعلنون شهادة لا إله إلا الله وأن محمدًا ﷺ رسول الله يوميًا، بحسب إحصائية المكتب الدولي للهجرة الدولية في فيينا!!^(٢).

(١) جارودي «حفارة القبور الحضارة التي تحفر للإنسانية قبرها» (ص ٧) - دار الشروق بالقاهرة ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م.

(٢) د/ سعيد اللاوندي، مقال بعنوان «الإسلاموفوبيا» ومعاداة السامية: مقارنات واجبة، جريدة «الأهرام» القاهرية في ٢٠ ربيع الثاني سنة ١٤٢٧هـ - ٨ مايو سنة ٢٠٠٦م، ومما قاله أيضًا: «فكل ما هو مسلم أو إسلامي أصبح يثير الخوف وترتعد منه فرائص سكان أوروبا وأمريكا.. و«إن خطر الإسلاموفوبيا زاحف نحونا وسوف تمتد أذرعها الأخطبوطية إلى داخل بلدانا لنفيق على اتهام قاس يلتصق بجلودنا وهو إننا إرهابيون.. لأننا مسلمون!!».

وهذا يدفعنا إلى دراسة قضيتين:

- ١- الجذور التاريخية للعداء للإسلام.
 - ٢- حقيقة خدعة ١١ سبتمبر التي أصابت المسلمين بالأهوال وجددت حملات الحروب الصليبية.
- ولن يسعنا الصمود لمواجهتها إلا بالارتقاء إلى مستوى السلف - اعتقادًا وسلوكًا- وقد جابهوا ما هو أشد وأكثر هولًا، فما ضعفوا وما استكانوا.

شروع في جدار التغريب:

كانت حملة التغريب مكثفة وطاغية كما يتضح من عرض تاريخ إنشاء الجامعات المصرية، مما يجعلني لا أقلل من أثرها على أجيال مضت والبعض من مثقفي الجيل الحالي، ولكن أراي بصدد ظاهرة تستحق الدراسة، وهي تبشّر بانحسار موجة الترغيب واستعادة الأمة لعافيتها بالعودة إلى تراثها وكتاب «صلاَحُ الْأُمَّةِ فِي عُلُوِّ الْهَمَّةِ» الذي بين أيدينا من المبشّرات، كما إنني أرصد هنا التحوّلات في أفكار بعض كبار علمائنا ومثقفينا، ونذكر منهم الدكتور/ زكي نجيب محمود، الذي انتهى بالانتماء إلى الاتجاه الإسلامي، وترك مؤلفات تصوّر هذا التحوّل، وتؤرّخ لحياته العلمية منذ شبابه الباكر حتى المرحلة الأخيرة من عمره، وقد عانيت ببحث هذه الظاهرة بإيجاز، مع وضعها في حجمها القابل للتّسعاع^(١)؛

(١) ونقترح عمل دراسة شاملة لتسجيل ظاهرة رجوع بعض كبار مثقفينا، نذكر منهم:
١- د/ عبد الرحمن بدوي بكتابه: «الدفاع عن القرآن ضد منتقديه»، و«دفاع عن محمد ﷺ ضد منتقضي قدره».

ولهذا حرصت على اختيار العنوان المناسب الذي يصوّر الواقع.
 إن تحوّل الدكتور زكي نجيب محمود من الاتجاه التغريبي إلى احتضان الإسلام والدفاع عنه، وبيان محاسنه والاعتناع بأنه يقدم حلولاً لمشاكل العصر، هذا الموقف يذكّرنا بمقولة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه المشهورة: «إنما تُنقّض عرا الإسلام عروة عروة، إذا نشأ في الإسلام من لا يعرف الجاهلية»^(١).

رجوع الدكتور زكي نجيب محمود بعد خوضه لتجارب ثقافية حافلة:

إن كتاباته في نهاية حياته تمثل تحولاً ثقافياً له دلالاته، حيث رجع إلى التراث الإسلامي، قارئاً ودارساً وباحثاً فيه عن حلول لمشاكلنا ومشاكل العصر وتمهيداً لهذا العرض المدخر لتحوّله، فقد وصف نفسه أنه كان

٢- د/ عبد الوهاب المسيري.

٣- د/ عبد العزيز حموده.

٤- د/ محمد عمارة.

٥- د/ محمد حسين هيكل.

٦- خالد محمد خالد.

٧- منصور فهمي.

٨- د/ مصطفى محمود.

٩- الكاتب الصحفي الأستاذ محمد جلال كشك.

١٠- الدكتور طه حسين وإن لم يعلن رجوعه على الملأ.

ولا نغفل أن هناك هيئات غربية الصبغة، وهي تؤدي وظائفها بنشاط، كالمجلس الأعلى للثقافة، والمسارح، والسينما، ولها مؤتمراتها ومهرجاناتها وندواتها وبرامجها.

(١) د/ علي محمد الصلابي «فصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه -

شخصيته وعصره» (ص ١٩) دار ابن كثير - دمشق - بيروت ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م.

واحدًا من آلاف المثقفين العرب الذين ما أن فتحت عيونهم على فكر أوروبي قديم أو جديد، حتى سبقت إلى خواطرهم ظنون بأن ذلك هو الفكر الإنساني الذي لا فكر سواه؛ لأن عيونهم لم تفتح على غيره لتراه.. ويقول: «ولبثت هذه الحال مع كاتب هذه الصفحات أعوامًا بعد أعوام: الفكر الأوروبي دراسته وهو طالب، والفكر الأوروبي تدريسه وهو أستاذ، والفكر الأوروبي مسلاته كلما أراد التسلية في أوقات الفراغ، وكانت أسماء الأعلام والمذاهب في التراث العربي لا تجيئه إلا أصداء مفككة متناثرة، كالأشباح الغامضة يلمحها وهي طافية على أسطر الكاتبين..»

استيقظ صاحبنا -كاتب هذه الصفحات- بعد أن فات أوانه أو أوشك، فإذا هو يحس الحيرة تؤرقه، فطفق في بضعة الأعوام الأخيرة، التي قد لا تزيد على السبعة أو الثمانية يزدرد تراث آبائه ازدراد العجلان»^(١). ووصف الجماعة المستغربة بأنها تنظر إلى الأمور بعين أوروبية أو أمريكية، ولكنها تكتب باللغة العربية، وقد تمثلت ثقافة الغرب وعرضته بأسلوب حي فيه روحها وشخصيتها^(٢).

(١) د/ زكي نجيب محمود «تجديد الفكر العربي» (ص ٥-٦) -دار الشروق- القاهرة ١٩٨٢م. ويقول في مقدمة كتابه «عن الحرية أتحدث» [والمطلوب هو عودة الضال إلى طريق آبائه، وليس من شك في أن الأصيل عائد إلى أصله كما يكون للشمس شروق جديد بعد كل غروب، وبالله التوفيق» (ص ٧) ط دار الشروق نوفمبر سنة ١٩٨٦.

(٢) د/ زكي نجيب محمود «ثقافتنا في مواجهة العصر» (ص ١٦) -دار الشروق يناير ١٩٧٦م.

ووصف الحضارة الغربية بأنها غازية غالبية متسلّطة^(١) كما حكم على عصرنا بأنه أدى بشبابه إلى حالة من التمزق والتفسخ والضياع، ثم تقدم مقترحاً الحل بقوله: «فلو استطعنا نحن أن نقدم للعالم مجموعة متسقة الأجزاء من القيم الهادية للإنسان على طريق الحياة، كان هذا دورنا في بناء الحضارة المعاصرة»^(٢).

ويقدّم منظومة من القيم، لم تعرف بها أمة كما عرفنا ويعني بها القيم المتمثلة في أسماء الله الحسنى، وتوجه مجرى الحياة إلى أهداف تليق بالإنسان كما تصوره الثقافة الإسلامية العربية «هي صفات تكون مطلقة بالنسبة إلى الله سبحانه، ومنقوصة متدرجة نحو الكمال بالنسبة إلى الإنسان»^(٣)، فلو استطعنا - عن طريق التربية بصفة خاصة، وعن طريق

(١) نفسه (ص ٣٠).

(٢) نفسه (ص ٩١).

(٣) يبدو أن الدكتور زكي نجيب محمود تأثر بعبارة من قال: «يتخلّق بأسماء الله»، وهي في رأي الإمام ابن القيم ليست بعبارة سديدة، وهي منتزعة من قول الفلاسفة بالتشبيه بالإله على قدر الطاقة.. وأحسن منها العبارة المطابقة للقرآن، وهي الدعاء المتضمّن للتعبّد والسؤال، وعلى هذا يكون الدعاء من العبادات التي توظف كل اسم بمقتضاه حيث يدعو الداعي بالاسم الذي يلائم الطلب والمسألة، ويتوسل إلى الله بذكر هذه الأسماء وما تضمنته من كمال الأوصاف وجلالها «ابن القيم: بدائع الفوائد». وقد اختلف العلماء في معنى الإحصاء الوارد بحديث الرسول ﷺ: «إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحدة من أحصاها دخل الجنة» متفق عليه، واختار الإمام ابن القيم أن الإحصاء على ثلاثة مراتب هي:

١ - إحصاء ألفاظها وعددها.

٢ - فهم معانيها ومدلولها.

٣ - دعاؤه بها.

وقال الشيخ ابن عثيمين في «الفتاوى»: «وليس معنى أحصاها أن تكتب في رقاع ثم

الفكر والنشر بصفة عامة - لو استطعنا ألا نجعلها مجرد ألفاظ نرددها على حبات المسابح، بل نجعل منها معايير حية نابضة نرسمها ونهتدي بهديها، إذن لكانت بين أيدينا منظومة منسقة كاملة من القيم التي تضاف إلى دنيا الواقع فتخرج الإنسان الكامل المتكامل، من وجهة نظر إسلامية، وفي ظروف هذا العصر، عصر العلم والصناعة»^(١).

وتوطئةً لاقتراحه العمل بهذه القيم يقرر أولاً: بأن الفكر لا يستحق أن يكون فكراً بمعناه الصحيح، إلا إذا رسم الطريق المؤدي إلى التغيير، وهي حقيقة التقت عندها كل مذاهب العصر^(٢)، ثم يسأل «وهل في هذا

تكرر حتى تحفظ، ولكن معنى ذلك:

أولاً: الإحاطة بها لفظاً.

ثانياً: فهمها معنى.

ثالثاً: التعبد لله بمقتضاها ولذلك وجهان:

الوجه الأول: أن تدعو الله بها لقوله تعالى: ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠] بأن تجعلها وسيلة إلى مطلوبك، فتختار الاسم المناسب لمطلوبك، فعند سؤال المغفرة تقول: يا غفور اغفر لي وليس من المناسب أن تقول: يا شديد العقاب اغفر لي بل هذا يشبه الاستهزاء بل تقول: أجرني من عقابك.

الوجه الثاني: أن تتعرض في عبادتك لما تقتضيه هذه الأسماء، فمقتضى الرحيم الرحمة، فاعمل العمل الصالح الذي يكون جلياً لرحمة الله، هذا هو معنى أحصاها، فإذا كان كذلك فهو جدير لأن يكون ثمناً لدخول الجنة.

يُنظر كتاب «المَجَلَّى في شرح القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى للعلامة محمد صالح العثيمين» تأليف كاملة الكواري (ص ١٣٨ - ١٣٩). دار ابن حزم - بيروت ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م.

(١) نفسه (ص ٨٩).

(٢) نفسه (ص ٥١).

الذي يتطلبه منا العصر شيء جديد كل الجدة على ما ورثناه عن تراثنا
الفكري من مبادئ؟

إن القرآن الكريم كلما وجه الخطاب إلى ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أضاف إلى
ذلك قوله: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾^(١).

كأن الإيمان لا يكون إيماناً كاملاً إلا إذا اقترن بالعمل الصالح،
وصلاحية العمل إنما تكون بالنسبة إلى الهدف المنشود.. فالسياسي لا
يكون صالحاً إلا إذا رسم لقومه خطة للعمل الناجح، والاقتصادي لا
يكون صالحاً إلا إذا عرف الطريق الذي سينقذنا من التخلف، وهكذا،
كل هؤلاء عاملون للصالحات التي وإن بدت بدنيا للناس - فهي الطريق
إلى مرضاة الله^(٢).

تقتضي المرحلة الراهنة الانتماء الصحيح إلى منابعنا:

في إحدى مقالات الدكتور/ زكي نجيب محمود يعالج قضية ضرورة
الانتماء إلى منابعنا فيبدأ بالتقييم التاريخي لطريقنا الفكري منذ الغزو
الاستعماري ويقسّمه إلى مرحلتين:

الأولى: منذ جاءت الحملة الفرنسية إلى مصر سنة ١٧٩٨ م.

وكنّا في هذه المرحلة على صلة وثيقة بما ينتجه الغرب من علم وأدب
وفن، وكان أعلام هذه المرحلة يسرفون بالتباهي بثقافة الغرب وحضارته،
وكان الصوت الأعلى هو لأصحاب الثقافة المنقولة عن الغرب، وكان
الشعور بالنقص هو نصيب من درس الكنز الموروث مكتفياً به، وهو

(١) نفسه (ص ٥٣).

(٢) نفسه (ص ٥٣).

موقف فيه هزال المريض، وضعف الذليل، لا سيما إذا تذكرنا أن بلادنا في قبضة المستعمر، الذي هو صاحب تلك الثقافة، التي ينقلها ناقلوها ثم يفاخرون الناس بما نقلوا»^(١).

الثانية: وهي التي نحيها اليوم وتتميز بإصرارنا على تحقيق ذواتنا بالانتماء الصحيح إلى منابعنا، ولكن العيب في أبناء هذه المرحلة - في رأيه - أنهم لا يريدون أن يسمعوا إلا صوتاً واحداً، ويتمثل بسؤال وجهه شاب إلى الدكتور/ زكي نجيب وصيغته «ألا يكفيننا إسلامنا ويغنينا عن الغرب بكل ما فيه؟» ودُهِش للسؤال، وكانت إجابته تتلخص في أن من دعائم هذا العصر وحضارته هو العلم بقوانين الطبيعة في مختلف ظواهرها، وقد حض الإسلام على طلب العلم.

بدليل إنه بالرجوع إلى معجم القرآن الكريم يتضح إن لفظ «العلم» ومشتقاته جاء فيما يزيد على سبعين صورة من الألفاظ الدالة على العلم» في آيات القرآن الكريم «فإذا ضممننا هذا القدر الهائل إلى قدر هائل آخر عن مادة «فكر» وما يشتق منها علمياً، فإننا أمام كتاب جعل للعلم والفكر منزلة هيات أن تجد لهما منزلة أعلى منها في أي مصدر آخر، إنه لم يرد للإنسان علماً مجرد العلم بل أراد له «رسوخاً» فيه، وهداه إلى وجوب التفرقة بين العلم والظن»^(٢).

ويرى الدكتور زكي نجيب أن هناك من الآيات القرآنية التي تحض

(١) د/ زكي نجيب محمود «قيم من التراث» (ص ١٣٦) ويستطرد قائلاً بصراحة تامة:

«ولقد كنتُ لفترة طويلة واحداً من أولئك الذين ضلوا سبيل الحق في هذا الصدد،

فبالغت كما بالغوا، حتى أراد لي الله رؤية أهدي».

(٢) د/ زكي نجيب محمود «قيم من التراث» (ص ١٣٩).

المسلم على التفكير في خلق السموات والأرض، ولكنه مطالب بعدم الوقوف عند التلاوة وحدها مجردة عن التنفيذ، بل يجب التنفيذ لمضامينها للظفر بالعلم المطلوب، ويقول: «فانظر إلى النقلة الكبرى التي نتعلمها إذا نحن قرأنا كتاب الله قراءة نقفز بها إلى آفاق العمل والتطبيق»^(١).

إنه يضع شرطاً ضرورياً لقراءة القرآن الكريم لتؤدي إلى النتائج التي حققها السلف الذين قاموا بتنفيذ أمر الله تعالى بالتفكير في خلق السموات والأرض «ولقد اضطلع السلف بكثير من التفكير في الكون وكائنه وظواهره: فكان منهم علماء الفلك وعلماء الطب وعلماء الكيمياء وعلماء الطبيعة في هذه الظاهرة أو تلك، كما كان منهم علماء الحيوان وعلماء الطبيعة»^(٢).

أما عن صلة المسلمين بحضارة العصر، فإنه يبسط الفكرة ويغذيها بمن سماه «المسلم الجديد»، و«المسلم القديم»، فإن المسلم الجديد مطالب كما طوّل المسلم القديم بالتصدي لعلوم عصره، «إنه مطالب بقراءة الكون فيما يعرضه أمام حواسنا من صفحات، لكنها صفحات كتبت بلغة الصوت والضوء والمغناطيسية والكهرباء...»^(٣).

ويرسم الطريق للمسلم فيرى أن الانطلاق من كتاب الله ﷻ يجعله يشارك بقوته التي يستمدّها منه في هذه الحضارة «مشاركة الأنداد فتكون له السيادة كما كانت لأسلافه»^(٤).

(١) نفسه (ص ١٤١).

(٢) زكي نجيب محمود «عن الحرية أتحدث» (ص ٨٨).

(٣) د/ زكي نجيب محمود «عن الحرية أتحدث» (ص ٨١).

(٤) نفسه (ص ٩٠).

وحجته في هذا أن الإسلام أراد للمسلم أن يكون قويًّا، وعصرنا قوته في علومه، ومن واجب المسلم الجديد ألا يكتفي بنقل علوم الآخرين، «بل نصيبه من البحث العلمي الأصيل الذي يقدمه إلى الدنيا قائلًا: هاأنذا»^(١).

الرد على العلمانيين:

كيف أنشأ الإسلام دولة مكتملة العالم والمقومات:

يعرّف الدكتور/ زكي نجيب محمود الإسلام من حيث هو دين: «له أركانه الخمسة التي يعرفها كل مسلم ويلتزمها كل مسلم»، فهو يؤكد فكرة الالتزام بأركانه، ومن حيث شريعة له أحكامه التي يفصلها لنا علماء الفقه، فنعتز بها أحكامًا تضبط مناشط حياتنا، أي: أنه لا يقتصر على العبارات فحسب»^(٢).

وقد توسع في عرض تنظيم الدولة في الإسلام فذكر القطاع الحربي وفيه «أمراء القتال وجنده»، وكتاب الجيش، وفارضو العطاء، والعرفاء رؤساء الجند.. إلخ.

وعلى النواحي كان هناك ولاية وأمراء الأقاليم، وفيها كان القضاة وعمال الجباية والخراج.. والقائم على الحمى.. وصاحب المساحة، وعمال الزكاة والصدقات، والخارصون للثمار، كما كان هناك «فارضو المواريث».. و«فارضو النفقات».. إلخ.

(١) نفسه (ص ٩٠).

(٢) د/ زكي نجيب محمود «قيم من التراث» (ص ١٧٢) مكتبة الأسرة بالقاهرة سنة ١٩٩٩ - دار الشروق.

كذلك كان هناك من يقوم بهمة «المحتسب» و«صاحب العسس»، و«متولي حراسة المدينة»، و«العين: الجاسوس..» و«السجان» و«المنادي»، و«مقيم الحدود» و«متولي التطبيب والعلاج».. إلخ.

وعند الغزو، كان هناك «أمراء الجهاد» و«المستخلفون على المدينة»، ومن «يستنفر الناس للقتال»، و«صاحب السلاح» و«صاحب اللواء»، و«أمراء أقسام الجيش الخمسة»، و«حراس القائد» عليه الصلاة والسلام «والقائمون على متاع السفر»، ومن «يخذلون الأعداء»، ومن «يبشرون بالنصر» إلخ إلخ.

ويبدو من اطلاعه الواسع على كتب التراث، إنه استخرج مثل هذه الوظائف من بطون الكتب، وربما كدنا ننساها بسبب غياب تطبيق الشريعة، ويظهر من التعقيب على كل وظيفة بكلمة (إلخ.. إلخ) - وكان حريصاً على أن يذيل بها الوظائف ليعرف القارئ أنه اختصر في عرضها، ولم يتحدث إلا على أهمها، إذ يستطرد قائلاً: «وكثير من هذه الوظائف الإدارية كان لها أربابها الذين عينهم الرسول ﷺ فيها ابتداء..»

فنحن أمام «دولة» اكتملت لها المعالم والمقومات.. نشأت كضرورة اقتضاها الدفاع عن حرية العقيدة الجديدة وحرية الدعوة والدعاة للدين الجديد.. وكضرورة لإقامة شريعة الإسلام، وتنظيم المجتمع الذي قام بالمدينة بعد هجرة الرسول ﷺ^(١).

ونراه قد أجاد في تصور الجهاد في الإسلام لتحقيق الحرية للناس في

(١) د/ زكي نجيب محمود «عن الحرية أتحذّر» (ص ٤٦/٤٧) - دار الشروق بالقاهرة
نوفمبر سنة ١٩٨٦ م.

اعتناق الإسلام أمام قوى البطش التي تريد استعباد الشعوب، وإذلالها لتحول بينهم وبين اختيار العقيدة التي تحقق لها القيم والفضائل والحياة الإنسانية الطيبة، ولا نستبعد أنه استوحى مثل هذا التصور من اطلاعه الواسع، وقد سبقه إلى هذا التفسير أيضًا المهتدي للإسلام «محمد أسد» إذ علّل الفتوحات الإسلامية بقوله: «ولم يكن يحفز المجاهدين الأوليين إلى الجهاد طمع في خفض من العيش ورخائه على حساب الناس الآخرين، ولم يقصد منه إلاّ بناء إطار عالمي لأحسن ما يمكن للإنسان من ارتقاء روحي، كما أن العلم بالفضيلة حسب تعليم الإسلام يفرض على الإنسان تبعة العمل بالفضائل.

ويستطرد قائلاً: «فإن الفضيلة - كما يقول الإسلام - تحيا إذا جاهد الإنسان لبسط سلطانها على الأرض وتموت إذا خذلها وتقاعد عن نصرتها»^(١).

□ ونعود للدكتور زكي نجيب محمود الذي يتساءل بعد عرضه للدولة الإسلامية «فهل هناك، بعد هذا الذي قدّمنا مجال لزعم علماني يدّعي أصحابه أن الإسلام: «دين» لا «دولة» ورسالة روحية محضة، لا علاقة لها بسياسة المجتمع.. وأن رسوله ﷺ ما كان إلاّ رسولاً، كالذين سبقوه، لم يقيم دولة، ولم يرأس حكومة، ولم يسس المجتمع الذي عاش فيه؟؟!.. ثم يقرّر بحسم وقطع: «لا نظن أن هناك مجالاً لزعم الذين أجهدوا الحقيقة ليقرروا «علمانية الإسلام».

(١) محمد أسد «الإسلام على مفترق الطرق» (ص ٢٩) نقلاً عن: الإمام أبو الحسن الندوي بكتابه «ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين» (ص ١٢١) دار الكتاب العربي بيروت (١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م).

ولا يفوتنا أيضًا تسجيل رأيه في دولة الإسلام حيث تتميز عن «دولة الكهانة» و«الدولة الدينية» التي عرفت الحضارات غير الإسلامية، تستبد بها فئة خاصة بزعم أنها مفوضة للحكم بالحق الإلهي^(١).

□ ويستشهد في ذلك بحرب الردة أيام أبي بكر الصديق رضي الله عنه ليستخلص منها أن وجود «دولة الخلافة يومئذ» - كانت ضرورة مدنية وواجب سياسي - كان السبيل لتنظيم «الزكاة» التي هي واجب ديني، وركن من أركان الإسلام الدين.. وهذا هو المعنى الحقيقي والعميق لعبارة أبي بكر، التي حسمت الحوار الذي دار حول مشروعية قتال هؤلاء المرتدين عن وحدة الدولة الإسلامية: إن الزكاة هي حق لا إله إلا الله. «والله لو منعوني عقلاً كانوا يؤدونه لرسول الله ﷺ - لقاتلتهم عليه.. وبهذا المنطق، الذي ربط به أبو بكر بين «الدين» و«الدولة» شرح الله صدر عمر بن الخطاب لرأي الصديق رضي الله عنه في هذا الموضوع الخطير.

□ ويستطرد الدكتور زكي نجيب محمود ليقطع برأي حاسم أمام الذين يخلطون بين الحكومة في الإسلام، والحكومة الدينية التي عرفها الغرب في العصور الوسطى، فيقول: «بل لعلنا لا نغالي إذا قلنا: إن وجود «دولة الخلافة» التي حماها الصحابة ودعموها بقتالهم للمرتدين رغم طابعها المدني، وانتفاء وصف «الواجب الديني» والفريضة الدينية، والدولة الدينية عنها - إن وجودها كان السبيل لما هو أكثر من إقامة «فريضة الزكاة الدينية» كركن من أركان الدين.. إذ أنها كانت السبيل لإقامة الإسلام كله كدين.. «فالدولة» هي التي نشرت الإسلام خارج

(١) د/ زكي نجيب محمود «عن الحرية أتحدث» (ص ٤٧).

شبه الجزيرة. بعد أن أعادت رفع أعلامه التي طواها العرب المرتدون.. ولولاها لتهددت الإسلام مخاطر أن يصبح مجرد نحلة من النحل التي عرفها التاريخ، أو ديانة يقف شرف التدين بها عند قلة من الناس.. لقد كانت هذه «الدولة» هي الأداة التي تحقق بها وعد الله سبحانه في قرآنه الكريم: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر] (١).

□ ولم يقف به التصور الإسلامي الشامل إلى بيان صلة الإسلام بنظام الحكم وإقامة العدل، بل امتد ليشمل تحقيقه لرغبات الإنسان في شعب الحياة الإنسانية، فإنه انتهاز فرصة لإلقاء محاضرة عن الإسلام في إحدى جامعات أمريكا، وكان يعلم مسبقاً بجهل الأمريكيين بالإسلام مقروناً في أنفسهم بشعور يميل بهم نحو الحكم الظالم.

وقد استخدم رَحِمَهُ اللهُ حيلة بارعة في تقديم محاضرتة، فلم يصرح في بدايتها إنه سيتحدث عن الإسلام -لأنه يعرف شعورهم نحوه، بل أخذ- كما يقول: «أرسم لهم صورة ثقافية حضارية نتمنى جميعاً أن تتجه الإنسانية إلى تحقيقها، فما هي صورة الإنسان الفرد كما نريد له جميعاً أن يكون؟ وما هي صورة الروابط التي نتمناها جميعاً أن تربط الأفراد في المجتمع؟

وهكذا مضيت في حديثي معهم، وكأن موضوعنا هو مستقبل الإنسان ومستقبل الثقافة ومستقبل الحضارة حتى إذا ما بلغت بحديثي حداً ظهر منهم بالموافقة والرضى، قلت لهم:

لكن هذه الصورة التي رسمتها لكم أيها السيدات والسادة هي صورة

الإسلام!!

فقال أحدهم قولاً شديداً الشبه بما قاله مسيو جوردان لمعلمه في مسرحية «مولير» - قال: أكنا إذن طوال زماننا مسلمين ونحن لا ندري؟»^(١).

ويضفي على العقيدة أهميتها الخاصة كأداة مقاومة في الحرب مع إسرائيل، إذ يرى أن قوة العقيدة لا تقل شأنًا عن قوة الجيش والطيران والأسطول وقوة السلاح الذري وغير الذري من نتاج العلم التكنولوجي الجديد، فإذا وازنا بين طرفين أحدهما هو قوة الوسائل المادية، والآخر هو قوة العقائد والأفكار، كان السداد في اختيار الطريق الثاني.. «هذه هي حركة التاريخ، لن يشدَّ فيها صراع الأمة العربية مع إسرائيل»^(٢).

□ ولنقارن بالتصور الإسلامي للإنسان في الفكر الإسلامي يقول د/ زكي نجيب محمود: «وأما عن حياة الروح.. فأهم ما يرد عنها الخاطر، هو عبادة الله جل شأنه، وعلى الرغم من أن العبادة في معظم أركانها تعتمد على الجسد، فالشهادة ينطق بها اللسان، ومعه سائر أجزاء الجهاز الصوتي،

(١) د/ زكي نجيب محمود «قيم من التراث» (ص ٣٦٨).

(٢) د/ زكي نجيب محمود «ثقافتنا في مواجهة العصر» (ص ٣١٩)، ويرى الدكتور زكي نجيب محمود أن هناك تشابهاً بين الولايات المتحدة الأمريكية وإسرائيل، فكلتاهما أرادت أن تنزع شعباً من أرضه لتأخذ مكانه، وفي ذلك أفلحت أمريكا بالفعل - وفي ذلك أيضاً أرادت إسرائيل أن تفعل.

كذلك يؤيد الرأي القائل بأن الاستعمار الأمريكي الجديد الذي حل محل الاستعمار بصورته الكلاسيكية ولكنه استحدث لنفسه أساليب جديدة ينفذ بها إلى الشعوب الآسيوية والأفريقية، وذلك عن طريق السيطرة الاقتصادية والعقلية والجسمية، بواسطة مجموعة صغيرة، ولكنها دخيلة، نفس المصدر (ص ٣١٧).

والصلاة وقوف وركوع وسجود ونطق، والحج طواف ووقوف على عرفات وعبارات تقال ورمي للجمرات.. إلخ. وكلها يؤديها الجسد، أقول: إنه على الرغم من أن الجسد أداة ضرورية لأداء العبادات إلا أنه في ذلك مجرد أداة، وأما الغاية فهي شأن الروح التي لا يعرف أمرها وسرها إلا ربها^(١).

يضيء الإسلام على الحياة المعنى المفتقد في حضارة الغرب:

وفي وصفه لأهل الغرب، يرى أنهم يسعون بلا هدف نهائي وهدفهم الحاضر هو تحصيل لقمة العيش، ومع التقدم العلمي الذي أنتج الآلات ربما سأل سائل «وماذا جناه الإنسان من علم وآلاته؟».

وفي غياب الإجابة نشأ في أهل الغرب ما نشأ من قلق ومن شعور بالاغتراب «لأن الواحد منهم يحس، وكأنه انسلخ عن ذات نفسه ليصنع أشياء الآخرين»^(٢).

□ وقد أسهمت المذاهب الفلسفية المعاصرة في الإحساس بالقلق، إذ لها اتجاهان:

الأول: ينصب على العلم في بنيته ومنهجه.

والثاني: يصب اهتمامه على حياة الإنسان نفسها.

«وكلا الاتجاهين - كما نرى - لا يفسح مكاناً لما هو وراء هذه الحياة

(١) د/ زكي نجيب محمود «في مفترق الطرق» (ص ٤٥) ط الشروق ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م.

(٢) د/ زكي نجيب محمود «قيم من التراث» (ص ١٣١)، الهيئة المصرية العامة للكتاب بالقاهرة - مكتبة الأسرة سنة ١٩٩٩ م.

بتاريخها الماضي وعلمها الحاضر، إذ هو لا يهتم بما كان من قبل الحياة ونشأتها، ولا بما سوف يكون بعد فنائها.. فإذا سائل: وماذا بعد؟ فإنه يشعر بالقلق والاعتراب؛ لأنه لا يجد الجواب»^(١).

□ ويقول الدكتور/ زكي نجيب محمود «لكن المسلمين عندهم في ديانتهم الجواب، فالصورة في عقيدتهم الدينية لما سوف يكون بعد فناء الأرض وما عليها ومن عليها صورة واضحة بكل تفصيلاتها، فهناك البعث والنشور، وهناك الحساب وهناك الثواب والعقاب.. وهناك العدالة بأدق موازينها»^(٢).

ولم يفته أيضًا الإجابة عن سؤال آخر، وهو «قيم الحياة وشقاؤها؟ فيجب «إنك تحيا بأمر الله وتعمل طاعةً لله، وسيكون يوم الحساب موعدًا لإقامة العدل فيما قدمت يدك، وبهذا تنتفي دواعي القلق والاعتراب، وغير ذلك من الحصاد المر الذي تغص به حلوق المعاصرين»^(٣).

وبهذه الإجابة الواضحة يضيف المسلمون إلى حضارة العصر معنى الحياة، ويقول: «إننا لا نرفض العصر، بل نضيف إليه ما ينقصه»^(٤).

الفروق بين الدين والفلسفة :

ويرى الدكتور زكي نجيب محمود أن الفروق بين الدين والفلسفة واسعة وعميقة، ويعدّد أوجه الخلاف بينهما، فهو اختلاف في المصدر، إذ الدين مصدره وحي يوحى إلى نبيٍّ أو رسول، وأما الفلسفة فهي قائمة

(١) د/ زكي نجيب محمود «ثيم من التراث» (ص ١٣٢).

(٢) نفسه.

(٣) نفسه.

(٤) نفسه.

على رؤى يحدها إنسان من البشر.. واختلاف أيضًا بينهما في الوظيفة، فالدين منظومة من العقائد والشرائع والعبادات والمبادئ، يتكون منها خطة حياة هنا في هذه الدنيا، وتمهد للحياة الآخرة يوم يكون الحساب.. بينما الفلسفة تصب فاعليتها على ظاهرة معينة لتكشف عن طبيعتها أولاً، وعن علاقاتها ببقية الظواهر ثانياً..»^(١).

□ ويقول في موضع آخر: «فبينما تتعدد البناءات الفلسفية بتعدد الفلاسفة، يظل البناء الديني واحداً لوحداية الموحى به والمحوى إليه، وإذا جعلنا حديثنا هنا مقصوراً على الإسلام، قلنا: إن شهادة ألا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله تتضمن فيما تتضمنه، وحدانية من أوحى بالدين ومن نزل عليه الوحي، وذلك يستتبع أن يظل البناء الديني عند المؤمنين به واحداً عند الجميع»^(٢).

□ وبعد أن يستطرد بشرح أوجه الخلاف بين الدين والفلسفة يقرر في نهاية المطاف حكمه النهائي بقوله: «إنه الخلط الفكري الذي رُزنا به في حياتنا الثقافية، حتى أصبحنا وكأننا في تلك الحياة نخوض في عماء فوقه سحب أدكن، ويكتنفه ضباب قاتم كثيف»^(٣).

قد أصاب بهذا الحكم على الفلسفة فهي عاجزة عن تحقيق حياة واقعية

(١) د/ زكي نجيب محمود «قيم من التراث» (ص ١٢١ - ١٢٢) باختصار مكتبة الأسرة (سنة ١٩٩٩).

(٢) نفسه (ص ١٢٠).

(٣) نفسه (ص ١٢٣)، وكان في أول المقال قد أبدى دهشته إذ رأى بين صفوة المثقفين من يجب الدين فلسفة ومن يجب الفلسفة ديناً (ص ١١٥)، وعنوان المقال «الفلسفة شيء والدين شيء آخر».

فاضلة، إذ أنه لا بديل عن الدين في تنظيم حياتنا.

هذا، وقد حجبت الفلسفة الغربية قديماً وحديثاً بمناهجها ومدارسها وروادها، حجبت الإسلام -بمصدره كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ- عن الأجيال تلو الأجيال منذ عصر الاستعمار الغربي لبلاد المسلمين، وهم آلاف المثقفين «الذين ما أن فتحت عيونهم على فكر أوروبي قديم أو جديد، حتى سبقت على خواطرهم ظنون بأن ذلك هو الفكر الإنساني الذي لا فكر سواه؛ لأن عيونهم لم تفتح على غيره لتراه»^(١).

وتاريخ إدخال الفلسفة الغربية القديمة والوسطى والحديثة إلى جامعاتنا ينم عن إحدى أدوات التغريب لشباب المسلمين، لسلخهم من هويتهم الإسلامية وجعل ولائهم الفكري تابعاً للغرب، وقد نجح الغرب في تحقيق غرضه إلى أبعد حد، فإن واقعنا المتمثل في مناهج التعليم، وجهل أغلب أبنائنا بتراثهم الإسلامي، دليل ساطع على نجاحه.

□ يقول فنسامي مونتاي الفرنسي -المهتدي للإسلام-: «إن مثل الفكر العربي الإسلامي المبعد عن التأثير القرآني، كمثّل رجل أفرغ من دمه»^(٢).

كوفي الختام، نرى أن آراء الدكتور زكي نجيب محمود اتسمت بدقة الملاحظة والصراحة والحرص على متابعة واقع الحياة ببلادنا، لتصحيح ما يراه من انحرافات ربما تحفي عن أعين الكثيرين ولعل أبرزها ما لاحظته في

(١) د/ زكي نجيب محمود «تجديد الفكر العربي» (ص ٥- ٦) -دار الشروق- القاهرة ١٩٨٢ م.

(٢) مجدي الهلالي «تحقيق الوصال بين القلب والقرآن» (ص ١٢٢) -مؤسسة اقرأ- القاهرة ١٤٢٩ هـ/ ٢٠٠٨ م.

البلاد النامية من المفارقات بين القول والعمل، وقد تجسّدت الظاهرة في هذه البلاد التي ظفرت بحريتها وتولى الحكم فيه حكومة من أبنائها بعد أن كانت في أيدي أجانب غاصبين، وأخذ يصف الحكام الوطنيين بقوله: «قد تذهلهم السلطة التي جاءت إليهم فجأة، بكل ما يتبعها من مكاسب، فتأخذهم خشية أن يكون هذا «العزّ» المفاجئ مصيره إلى زوال مفاجئ أيضًا.. فيحاولون جمع أكثر ما يمكن جمعه، وفي أقصر مدّة ممكنة، قبل أن يُياغَتوا بأحكام القدر. ومن هنا تراهم يقسّمون حياتهم قسمين: أحدهما في العلن، والآخر في الخفاء، فيبشرون بكل ما يطيب وقعه على الأسماع، لكنهم من وراء ظهر المجتمع يكتزون ويكرّسون»^(١).

شهادة الدكتور طه حسين ورجوعه عن سابق أقواله:

كان مؤلف كتاب «دور جامعة القاهرة في بناء مصر الحديثة» قد وصف الدكتور طه حسين بأنه [داعية الحداثة المكافح]^(٢) ولكن يبدو أنه رجع في نهاية حياته وإن لم يصرّح بذلك على العلن كما كان يفعل في مواقفه السابقة، وقد نشر الشيخ محمود محمد شاكر - رحمه الله تعالى - شهادة الدكتور طه حسين التي تتضمن النقد لحضارة الغرب إذ رأى إنها حملت إلى عقولنا شرًّا غير قليل، ساخرًا من الذين قلّدوها تقليد القردة، مشفقًا على ضحايا الحضارة الحديثة الذين ظنوا أن التجديد في إمارة القديم، وقد وصف أحدهم بقوله: «ينفث السم ويفسد العقول ويمسح في نفوس الناس المعنى الصحيح لكلمة التجديد»^(٣).

(١) «قيم من التراث» (ص ٣٥٨).

(٢) دونالد مالكونم ريد «دور جامعة القاهرة في بناء مصر الحديثة» (ص ٩٥) ترجمة إكرام يوسف مكتبة الأسرة بمصر سنة ٢٠٠٧ م.

(٣) محمود محمد شاكر «رسالة في الطريق إلى ثقافتنا» (ص ٢٤٥) كتاب الهلال - مصر

وقد سجل الشيخ شاعر اعتراف الدكتور بتصحيح مواقفه السابقة، فقال: قد بينت في بعض مقالاتي أن الدكتور طه، قد رجع عن أقواله التي قالها في الشعر الجاهلي، بهذا الذي كتبه، وبعض ما صارحني به بعد ذلك، وصارح به آخرين، من رجوعه عن هذه الأقوال؛ ولكنه لم يكتب شيئاً صريحاً يتبرأ به مما قال أو كتب. وهكذا كانت عادة «الأساتذة الكبار»! يخطئون في العلن، ويتبرؤون من خطئهم في السر^(١).

نبذة عن نشأة الجامعات المصرية ودورها في حركة التغريب:

إن حركة إحياء التراث الإسلامي - وهو مرآة حضارتنا العظمى - تقتضي أن يحتل مكانته في الجامعات، ويتطلب تضافر الجهود والتخطيط وفق مناهج علمية تربوية لإزاحة الكم الهائل من آثار مناهج التغريب التي نبعت من جامعاتنا إذ أنشئت في الأغلب بواسطة المستشرقين الذين صبغوها بصبغة الثقافة الغربية، وعلى رأسها الفلسفة^(٢) واستمر تلاميذهم في أداء أدوارهم.

العدد ٤٨٩ صفر - سبتمبر سنة ١٩٩١ م، وقد علق الشيخ شاعر على الشهادة بقوله: «وأخشى أن أقول إن هذه الصفة تشمل عامة المثقفين في زماننا هذا إلى سنة ١٩٧٧.

(١) نفسه (ص ٢٤١).

(٢) بعد أن عرض الدكتور التفتازاني - رحمه الله تعالى - للصراع بين المذاهب الفلسفية، قال: «وهكذا ينقل الأساتذة الصراع الأجنبي حول الآراء والمذاهب الفلسفية إلى أرض العروبة والإسلام، وكان تخصيصهم الجامعي في هذا الميدان من الدراسات يفرض عليهم فرضاً أن يغفلوا ذاتيتنا وتراثنا الفلسفي عند تقييم مدارسهم ويدرسون، لهذا ليس بدعاً أن نؤكد على ذاتيتنا بإزاء فكر العصر» بحث بعنوان: «منهج إسلامي في تدريس الفلسفة الأوربية الحديثة والمعاصرة في الجامعة» (ص ٣٦٥) مجلة «الجمعية الفلسفية المصرية» العدد الرابع - السنة الرابعة - يناير سنة ١٩٩٦ م.

وقصة إنشاء جامعاتنا ودورها التغريبي العلماني تحتاج إلى دراسة مستقلة لمعرفة مدى العبء الذي يجب أن يقوم به علماءنا المخلصون لإزاحة الركام الثقافي الغربي الدخيل، ولكننا سنكتفي بسرده بعض الوقائع كلمحات نستخلص منها نتائج ذات مغزى.

□ يصف «دونالد مالكولم ريد» جامعة القاهرة عند إنشائها بأنها مؤسسة تعليمية تزهو بما تراه في نفسها من عصرية علمانية^(١).

وقد تولى المستشرقون وغيرهم من الأساتذة الأوروبيين إلقاء الكثير من المحاضرات في هذه المؤسسة الناشئة، وهي تشق طريقها بصعوبة في سنواتها الأولى، وكان بعضهم يقوم بتدريس الفلسفة الإسلامية والأدب العربي، وقد كرس المستشرقون خبراتهم لخدمة الإمبراطورية الغربية^(٢).

□ وقد قام كل من نالينو، وفيث، وماسينيون وكريزويل وسناوك وهرجرونج بمعاونة حكوماتهم على محاربة المسلمين أو السيطرة عليهم^(٣).

وقامت جامعة فاروق «الإسكندرية حالياً» بالتركيز على دراسة الحضارة الإغريقية، الرومانية والتاريخ الأوروبي الحديث^(٤)، وكانت جامعة عين شمس تعكس أوضاع العصر باتباع بعض التوجهات

(١) «دونالد مالكولم ريد» ترجمة إكرام يوسف «دور جامعة القاهرة في بناء مصر الحديثة» (ص ٩٥) - مكتبة الأسرة سنة ٢٠٠٧م ويذكر أن علمانيتها كانت بإرادة سعد زغلول (ص ٦٢).

(٢) نفسه (ص ٢٣)، (ص ٦٤).

(٣) نفسه (ص ٧٧).

(٤) نفسه (ص ٢٠١).

الأمريكية^(١).

ومنذ الخمسينيات فصاعداً، لقيت الجامعة الأمريكية اهتماماً من الدوائر الرسمية المصرية والأمريكية معاً، وكان رئيسها السابق «جون بادو» عضواً سابقاً في بعثة تبشيرية ويحيد الحديث بالعربية، وعاد المصريون الذين تخرجوا في الولايات المتحدة بعد الحرب العالمية الثانية إلى جامعة القاهرة حاملين في أذهانهم النموذج الأمريكي^(٢).

□ ولكن أعين علماء الإسلام المخلصين كانت ترقب ما يدور داخل أروقة الجامعة، وهاجم النقاد -خاصة من الأزهر- طه حسين بسبب اقتباسه من الغربيين في أمور شديدة الصلة بالهوية الدينية والقومية، كما اتهموا المستشرقين بالتحالف مع الإرساليات التبشيرية لهدم الإسلام، ومن ثم استنكروا إقبال الجامعة على تعيين المستشرقين خلفائهم من المصريين الذين تدرَّبوا على أيديهم.

كما ثار جدال حول نفس القضية في عدة منابر هامة من بينها مجلة رشيد رضا «المنازل» و«مجلة الأزهر» ومجمع اللغة العربية^(٣).

□ ويقول مؤلف الكتاب في النهاية: «وخلال السنوات العشر الماضية كان كل من المؤيدين والمعارضين للحركة الإسلامية يتحدثون أحياناً كما لو كانت سوف تكتسح جميع ما في طريقها..

ولقد ذخرت الدراسات الغربية مؤخراً بالحديث عن «الصحوة

(١) نفسه (ص ٢٠٥).

(٢) نفسه (ص ٢٨٩).

(٣) نفسه (ص ٢٦٧).

الإسلامية» و«الأصولية الإسلامية»^(١).

وقد حرصت على تسجيل ما جذب انتباهي في تاريخ إنشاء جامعاتنا، لنعرف ما أريد بنا، وكيف أصبحنا ولكن نحمد الله وَعَجَّلَ بأن تبشير الصحوة الإسلامية تجعلنا ندرك كيف أفلتنا، ولكن مهمة إرشادها وترسيخ أقدامها في وسط الأجواء العدائية المحيطة بها ليست سهلة، والله المستعان.

حضارة الإسلام ظاهرة خارقة:

في دراسة محمد أسد لتاريخ الحضارات وأصولها يرى أننا لا ندري على وجه التحديد كيف تبدأ هذه الحضارات كلها على اختلافها وتنوعها، وإذا حاول المؤرخ أن يمتد نظره إلى ما وراء نضج حضارة ما واستقراءها فسوف يعجز عن أن يتبين توقيت ميلاد هذه الحضارة على وجه محدد ويرجع هذا العجز عن التقصي التاريخي راجع إلى إن الحضارات بوجه عام لا يمكن أن تولد كما يولد الأفراد.. فلا نستطيع مثلاً أن نحدد بدء الحضارة الغربية الحديثة، فإن كل ما ندرسه عنها إنها تطورت شيئاً من حطام الحضارة الرومانية وامتزجت بدين شرقي هو المسيحية، بعد أن عدّلته وحوّرتَه طبقاً لحاجات الغرب واستعداداته وظروف حياته.

وليس هناك من العلماء من يستطيع أن يحدّد تحديداً قاطعاً حقبة معينة من حقب التاريخ، أو حتى قرناً بذاته ليقول هنا، وتحت هذه الظروف بدأت الحضارة الغربية^(٢).

(١) «دونالد مالكولم ريد» ترجمة إكرام يوسف «دور جامعة القاهرة في بناء مصر الحديثة»

(ص ٤٠٢) - مكتبة الأسرة ٢٠٠٧ م.

(٢) «محمد أسد»، مقال بعنوان: «أصول حضارة الإسلام» (ص ١٤٧) باختصار مجلة

وتنسحب هذه الظاهرة على غيرها من الحضارات كحضارة الكلدانيين والبابليين والمصريين وحضارة إيران وآشور وعلى كل ما شاهد البشر من حضارات.

وبعد هذه الدراسة المستوعبة لنشأة الحضارات وتطورها، اكتشف الأستاذ محمد أسد إن حضارة الإسلام ظاهرة خارقة لا تخضع في النقد التاريخي لشيء من نواميس الحضارات وقوانينها.

□ فيقول: «فلقد انفردت حضارة الإسلام وحدها بانبجائها إلى الحياة دون سابق عهد أو انتظار، وقد جمعت من فجر نشأتها كل المقومات الأساسية لحضارة مكتملة شاملة. فقامت في مجتمع واضح المعالم، له نظراته الخاصة إلى الحياة، وله نظامه التشريعي الكامل، وله نهجه المحدد لعلاقات الأفراد بعضهم ببعض داخل هذا المجتمع.. وهي وليدة حدث تاريخي فريد هو تنزيل القرآن الكريم، وكان مردّها إلى رجل فذ في التاريخ - هو محمد رسول الله ﷺ - وأدرك أتباعه أن الدين الجديد الذي جاءهم به القرآن يتطلب منهم هجرة بائة إلى ما جاءهم به عما توارثوه من عقائد في الحياة، وما ألفوه من مناهج السير فيها»^(١).

ونضيف، بأن الأمة الإسلامية ممثلة في أشخاص الصفوة التي يضمها كتاب «صلاح الأمة في علو الهمة» ظلت حريصة على متابعة أهل العصور الفضيلة الأولى ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا

الْأَنْهَرُ خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾ [التوبة].

وهكذا حقق لنا الكتاب هدفاً ثميناً، فإن الأمة «تحيا في تاريخها، وما تاريخها إلا أصحاب المواهب «أو الهمم العالية» من أبنائها وما صنعوه ليخلدّهم، فتخلد الأمة بخلودهم»^(١).

ونرى أن حضارة الإسلام - إذا قُمنا بإحيائها من جديد، فإن بمقدورها أن تقيم التوازن بين الجانب الروحي والجانب المادي، وتجعل دعائمها الإيمان بالله وَعَلَّاهُ، والعلم والعدل الاجتماعي وهنا يبرز الدور الذي يجب أن يقوم به المسلمون في هذا العصر انطلاقاً من دينهم ليحققوا أمل البشرية في مستقبل أفضل»^(٢).

وهذه هي الميزة الثانية التي تتميز بها حضارة الإسلام، ففي دراسة للدكتور حسين مؤنس - رحمه الله تعالى - لتاريخ حضارتنا اتضح أن الأمة أقامت أنظمتها الخاصة بها على مؤسسات، أهمها مؤسسة القضاء والقضاة في عالم الإسلام كانوا يتكونون في رعاية الأمة؛ لأن الأمة كانت ترعى التعليم، فيبدأ التعليم في الكتاتيب وهي مؤسسات شعبية ويستمر في المساجد، التي يتخرج منها الفقهاء ومنهم كانت الدولة تُعين القضاة التي سيخرج منها الفقهاء.. والفقهاء الإسلامي كله من صنع الأمة.. والجهاد في سبيل الله تحوّل خلال العصر العباسي إلى مؤسسة شعبية، فكان المرابطون

(١) د/زكي نجيب محمود «قيم من التراث» (ص ٣٦٧) مكتبة الأسرة بمصر سنة ١٩٩٩م.

(٢) د/ أبو الوفا التفتازاني، بحث بعنوان «منهج إسلامي في تدريس الفلسفة الأوروبية الحديثة والمعاصرة في الجامعة» (ص ٣٤٢)، نشر بمجلة الجمعية الفلسفية المصرية - العدد الرابع - السنة الرابعة - يناير سنة ١٩٩٦م.

في الثغور متطوعين يعيشون على جهدهم وبعونٍ قليل جداً من الدولة، والحسبة - وهي رقابة الأسواق - كانت مؤسسة إذ كان أفرادها يختارون من بين الفقهاء.

وبسبب هذه الميزة الفريدة ظلت الأمة بخير رغم ما أصابها من مساءات بعض الحكام ومظالمهم.. وكذلك ظلت حضارة الإسلام حيّة نشطة معظم الوقت تقريباً «نعم كانت هناك عصور ازدهار وركود، ولكن الركود لم يصل إلى درجة الجمود التام قط؛ لأن الأمة كانت تغذي مؤسساتها الحضارية العامة كالقضاء والعلم والفقه والحسبة.. إلخ»^(١).

حضارة الإسلام، هي حضارة المستقبل:

يبدو هذا العنوان مُسرِّفاً في التفاؤل، ولكن بحسن اختيارنا له ولإقناع القارئ: لا بد من تتبع آراء بعض الفلاسفة والمؤرخين، وهي ذات شقين: الأول: الاتفاق على ما يشبه الإجماع بأن حضارة الغرب تعاني من مشكلات ضخمة عصبية على الحل، بل رأى البعض أنها في دور الانهيار والأفول على ما سنوضحه بعد قليل.

الثاني: الصحوة الإسلامية الآخذة في الاتساع وجذبت الدارسين والمحللين السياسيين للتنبؤ بمستقبلها، وربما كان المؤرخ البريطاني الشهير - منذ القرن الماضي - هو أول من تنبأ بأن حضارة الإسلام هي حضارة المستقبل بناءً على دراسة مقارنة بين حضارتي الإسلام والحضارة الغربية.

□ ونأتي إلى التفصيل:

أولاً: ظهر التنبؤ بانحدار الغرب من المؤرخ الألماني «شبنجلر» - في

(١) د/ حسين مؤنس «الحضارة» (ص ١٧٤) عالم المعرفة - الكويت ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.

القرن الماضي - (١٩٣٦م) وهو صاحب فكرة أن عمر كل حضارة يقدر بألف سنة، وكان يقول إن القرنين التاسع عشر والعشرين يعتبران أعلى نقطة في خط صاعد مستقيم في تاريخ العالم، وهما في الحقيقة مرحلة من مراحل الحياة يمكن ملاحظتها في تاريخ أي حضارة بلغت نضجها.. وكل من له رغبة في فهم التاريخ في ضوء هذا التفسير يدرك اقتراب نهاية الحضارة الغربية، ثم «يؤكد أن مصدرها المحتوم وهو التدهور، والهلاك مرتقب في المستقبل المنظور»^(١).

ويرى «شبنجلر»: «أن تلازم عصر تنتشر فيه المذاهب اللادينية مع التوسع الاستعماري العالمي؛ يعني: أن ذلك عصر تدهور واضمحلال ويستحيل تجديد شباب هذه الحضارة، كما يتعذر استرجاع شباب الكائنات العضوية، لا يمكن أن نفعل شيئاً إذا كنا قد ولدنا في أول شتاء هذه الحضارة، وإنما ليست أزمة طارئة، ولكنها مأساة لا يمكن تجنبها إذ لا مفر من هذا المصير»^(٢).

وكانت المقارنة بين مزايا الحضارة الغربية ومساوئها في غير صالحها، بل مدعاة للتشاؤم «فبالرغم من كل ما قدمته المدينة من أسباب الرفاهية

(١) «شبنجلر» «انحدار الغرب» - الترجمة الانجليزية نقلاً عن د/ حسين مؤنس «الحضارة» (ص ٣٥٠) - عالم المعرفة - الكويت ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.

(٢) د/ أحمد صبحي في «فلسفة التاريخ» (ص ٢٣٠) - مؤسسة الثقافة الجامعية - اسكندرية ١٩٩٠م - ط ٣ ويرى الدكتور أحمد صبحي رحمه الله تعالى إن آراء شبنجلر كان لها تأثير بعيد المدى - ليس فحسب في توينبي - أكبر مؤرخي العصر - وإنما في آراء كثير من مفكري فترة ما بعد الحرب العالمية الثانية الذين أصبح شغلهم الشاغل الحديث عن مصير الحضارة الغربية وأزمة الأوروبي المعاصر من أمثال كولن ولسن وهربرت ماركينور.

المادية، فإن إنسان اليوم ليس أسعد حالًا من إنسان الأمس الذي لم يكن ينعم بالمخترعات؛ لأنه قضى على بعض الشرور فقد استبدل بها شرورًا ليست أقل: قضى على الرق، ولكنه استبدل به رق الشعوب ممثلًا في الاستعمار بدلًا من رق الأفراد.. فجرّ الذرة ليكون تحت رحمة الأسلحة النووية.. انخفض معدل الوفيات إلى حد كبير، ليوافقه مشكلة تضخم السكان، دخل عصر الفضاء ووطأت قدماء أرض القمر، ولكن لسان حاله يقول: لا يهمني أن أصل إلى القمر، ولكن يهمني أن أعيش سعيدًا على الأرض»^(١).

□ كذلك الرئيس الأسبق لأمريكا «نيكسون» يرى إن الحضارة الأمريكية قد بلغت ذروتها وها هي الآن تواجه انهيار لا سبيل إلى عكس اتجاهه، أعراض الانهيار تحيط بها، فهناك مشكلة إدمان المخدرات التي تفشت في الشباب، وهناك أزمة التعليم.. إلخ^(٢).

□ كما استخلص المؤرخ الأمريكي «بول كيندي» بكتابه «صعود وأفول القوى العظمى» أن الإمبراطوريات الكبرى في التاريخ ابتداء من الإمبراطورية الرومانية وانتهاء بالإمبراطوريتين البريطانية والفرنسية سقطت تحت وطأة الكلفة الاقتصادية العالية، محذّرًا من أن الإمبراطورية الأمريكية قد تلقى المصير نفسه^(٣).

(١) نفسه (ص ١٧٤).

(٢) «ريتشارد نيكسون» (١٩٩٩م) «نصر بلا حرب» (ص ٣٢٢) إعداد وتقديم المشير محمد أبو غزالة - مركز الأهرام للترجمة والنشر ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.

(٣) رضا هلال «تفكيك أمريكا» صفحات (٢١٤، ٢١٢، ١٠٧، ١٠٦) دار مصر المحروسة ٢٠٠٣م.

واستند في تحذيره إلى إحصائية تراجع معدل نمو الإنتاجية في الاقتصاد وزيادة الديون الخارجية وغير ذلك من نقاط تراجع الاقتصاد الأمريكي، مشيرًا إلى أن ٣٧ مليون أمريكي لا يتوافر لهم التأمين الصحي. إلى تزايد أعداد الفقراء واختلال توزيع الثروة وانتشار المخدرات وتفشي الجريمة والعنف وتدهور التعليم وابتذال الثقافة الأمريكية، أي التركيز على تعظيم الاستهلاك وثقافة موسيقى البوب والرسوم المتحركة والضوضاء والاستمتاع والبعد عن التفكير الجدي^(١).

وحدث ما توقعه كيندي فيما نعايشه الآن (أكتوبر سنة ٢٠٠٨م شوال ١٤٢٩هـ) من أزمة اقتصادية خانقة بالولايات المتحدة الأمريكية وجرت معها بلاد أوروبا، وربما أغلب بلاد العالم.

ونرى أنه من السابق لأوانه والغرب يتخذ الإجراءات الكفيلة بالإنقاذ من الأزمة - إصدار الحكم النهائي على أوضاعه الاقتصادية والسياسية، ولكن هناك أحكام أولية صدرت على ألسنة بعض المفكرين والساسة تشي بأن الغرب في طريقه إلى «الأفول».

والوصف ليس من عندي، ولكن استخدمه كاتب بريطاني يسمّى «دومينيك مواس» إذ قال بالحرف الواحد «وإذا كان الكساد العظيم لعام ١٩٢٩م قد مهد الطريق لنشوب الحرب العالمية الثانية، فإن الأزمة المالية الحالية ستسرع نسبيًا، أفول نجم الغرب بصفته قوة اليوم ونموذجًا لباقي العالم غدًا»^(٢).

(١) نفسه.

(٢) مقال بعنوان «أفول الغرب» بقلم «دومينيك مواسي» «التايمز البريطانية» ونشرته أخبار اليوم المصرية في ١١ شوال سنة ١٤٢٩هـ - ١٠/١١/٢٠٠٨م.

وجاء بالمقال نفسه مقولة «جاك شيراك» الرئيس الفرنسي السابق: «إن الشرق بات موطن النمو والغرب مرتع الديون، إن الغرب أصبح مسكوناً بالخوف في حين أصبح الشرق يحدوه الأمل»^(١).

ومع تداعي الأحداث واستحكام الأزمة الاقتصادية، اضطر فوكوياما إلى التراجع عن رأيه الذي بثّه بكتابه الشهير «نهاية التاريخ وخاتم البشر» الذي بشر فيه بأن الديمقراطية الليبرالية قد تشكل نقطة النهاية في التطور الأيدولوجي للإنسانية، والصورة النهائية لنظام الحكم البشري، وبالتالي فهي تمثل نهاية التاريخ»^(٢).

□ ويذكر الأستاذ محمد عيسى الشرقاوي، في مقال له، أن «فوكوياما» «لم يستطع أن يراوغ.. وإنما اضطر، مكرهاً لا بطلاً، إلى الحديث عن سقوط الشركة الأمريكية» ويضيف الكاتب قائلاً: «وما هو أهم من ذلك أن فوكوياما يقول: «إن النموذج الأمريكي قد أطفأت إدارة بوش بريقه، وصار معتمداً بسبب لجوئها للتعذيب في سجن أبوغريب بالعراق، ويستكمل جون جراي المعنى ويشير إلى أن ما حدث تحول سياسي تاريخي تبدل فيه ميزان القوى في العالم إلى غير رجعة.. لقد انتهى عصر الزعامة الكونية الأمريكية»^(٣).

(١) نفسه.

(٢) «فرانسيس فوكوياما» «نهاية التاريخ وخاتم البشر» (المقدمة) ترجمة حسين أحمد أمين مركز الأهرام للترجمة والنشر (١٤١٣هـ - ١٩٩٣م) ووصفه ناشر الكتاب بأنه «لم يثر كتاب آخر مثلاً آثار كتاب فوكوياما من جدل صاخب على النطاق العالمي.

(٣) محمد عيسى الشرقاوي، مقال بعنوان: «رجل وامرأة ونهاية أسطورة» جريدة «الأهرام» القاهرية في ١١ شوال سنة ١٤٢٩هـ - ١١/١٠/٢٠٠٨م (ص ٤)، =

ثانيًا: تنبؤ «توينبي» باستمرارية الحضارة الإسلامية:

- عندما سُئل «توينبي» عن مصير الحضارة الإسلامية، هل ست انقرض كما انقرضت حضارات؟

□ أجاب بقوله: «لا شيء من ذلك، وإنما ستبقى كحضارة حيّة، معللاً ذلك بعاملين: أولاً: أن الحضارة الإسلامية تكمن فيها طاقات غير قائمة

ويلاحظ الحقد الدفين في قلب فوكوياما للإسلام، إذ قال بكتابه إن هناك عدوًا قادمًا للحضارة الغربية هو الإسلام.. لأنه نظام قائم على عقيدة.. فهذه الأيدولوجية ستصبح هي النقيض للأيدولوجية الغربية.. وبالتالي لا بد أن ينتصر أحدهما وينهزم الآخر؛ لأن العالم لن يستمر في صراع بين العقيدتين «الغربية والإسلام» وربما يكاد «فوكوياما» الآن يتميّز من الغيظ عندما يسمع ويرى المستنقع الذي غرقت فيه بلاده بالعراق، وعن عجزها -وهي تمثل القوة العسكرية الأولى في العالم- عن الانتصار على شعب أفغانستان البطل الذي دق مسار النعش في الإمبراطورية الروسية ويبدو أنه سيفعل ذلك بالإمبراطورية الأمريكية أيضًا.

وهذا الاستنتاج لا يأتي من فراغ، ولكن بناءً على ما يحدث في أرض المعركة: فقد صرح القائد العسكري للقوات البريطانية إنه لا ينبغي توقع نصر حاسم على حركة طالبان.. ومن ناحية أخرى نفت الحركة ما جاء في تقرير إعلامي أمريكي حول مشاركتها في مفاوضات مع الحكومة الأفغانية وشددت على استمرار الكفاح حتى مغادرة آخر جندي أجنبي للأراضي الأفغانية.

وتساءل الأستاذة أماني عبد الرحيم في مقالها: «فهل تعترف واشنطن بحقيقة الأوضاع في أفغانستان أم ستستمر في عنادها حتى ينتهي الأمر بكارثة، أو يبقى الحال كما هو عليه مثل العراق؟! (*)».

(*) أماني عبد الرحيم، مقال بعنوان: «طالبان تحدد مستقبل أفغانستان» بجريدة «أخبار اليوم» القاهرة في ١١ شوال سنة ١٤٢٩ هـ - ١١/١٠/٢٠٠٨ م.

في الحضارة الأوروبية الحديثة التي تحمل في طياتها التناقض بين الفكر والعمل، بين أفكار المساواة والإخاء والحرية التي ورثتها من الثورة الفرنسية، وفي التفرقة العنصرية التي تمارسها الآن بالفعل، هذا بينما طابع الحضارة الإسلامية الاتساق بين الفكر والعمل بصدد المساواة، إذ تمكن في أزهى عصورها أن يصل إلى مراكز السلطة فيها الرقيق والعبيد «مثل المماليك وكافور الأخشيدي».

العامل الثاني: تحريم الخمر، وقد لا يدرك الكثيرون قيمة التحريم بالنسبة للحضارة^(١).

هذا، وقد كانت إجابة «توينبي» على السؤال الموجه إليه مجرد تنبؤات، فلما بدت تباشيرها تتمثل في الصحوة المتنامية، أصيب الغرب بالذعر؛ لأنها لم تظهر في بلد دون آخر، ولكنها انتشرت سريعاً في بلاد المسلمين شرقاً وغرباً، بشكل لم يتوقعه الغرب بهذه الصورة بعد كل أشكال التغريب والتنصير والاستعمار الثقافي وفرض التبعية سياسياً واقتصادياً على العالم الإسلامي المغلوب على أمره بالاستعمار العسكري، فلم يتوقع الغرب بهذه السرعة أن تستيقظ أمة الإسلام، وتبدأ في العمل على استرداد ما اغتصبه منها من ثروات منهوبة -وقبلها استرداد الهوية والكرامة الإنسانية، بل أصبحت ظاهرة اعتناق الإسلام بداخل بلاده والعالم تقلقه، إذ تبين «أن معدل اعتناق الإسلام هو أعلى معدل في العالم»^(٢).

(١) د/ أحمد صبحي «في فلسفة التاريخ» (ص ٢٥٨).

(٢) هذا ما أكدته شبكة C.N.N الإخبارية الأمريكية «مجلة المختار الإسلامي - القاهرة»

١٥ شعبان سنة ١٤١٨ هـ - ١٥ ديسمبر سنة ١٩٩٧ م.

وظهر الإفلاس الفكري للغرب بقيام بعض ساسته وكتّابه وصحفييه بمهاجمة الحرمات والشعائر الإسلامية وهي حيلة العاجز عن المقارعة بالحجة والدليل، ولهذا انعقد مؤتمر «تعظيم حرمات الإسلام بالكويت» ووجّه الحاضرون رسالة إلى قادة الفكر والرأي في الغرب، ونصّها: «إن هناك كثيرًا من المفكرين والقادة المسلمين يرون أن الهجمة الحالية على الحرمات والشعائر الإسلامية إنما جاءت نتيجة لإدراك بعض القادة والمفكرين في الغرب أن العالم الإسلامي يستعيد نهضته، ويصحو من غفوته لاستئناف رسالته في إصلاح البشرية وإسعادها، وأنه قد أصبح يمثل منافسًا حقيقيًا في المجالات الفكرية والحضارية.

إننا ننظر باهتمام إلى تقرير منظمة التسامح الديني بكندا، الذي يقدر عدد المسلمين عام ٢٠٠٣م بحوالي ١,٢٢٦ مليار بما يمثل حوالي ١٩٪ من إجمالي سكان العالم في ذلك الوقت، ويؤكد أن الإسلام هو الدين الوحيد الذي تنمو نسبة معتنقيه بينما تتراجع نسبة معتنقي الأديان الكبرى الأخرى، كما توقعت تلك المنظمة أيضًا أن يكون الإسلام هو الدين الأول في العالم قبل عام ٢٠٢٣م، فهل هذه الإحصاءات الأخيرة هي الدافع في عودة نزعة الخوف من العالم الإسلامي لدى بعض القادة والمفكرين في الغرب؟

إنه سؤال نوجهه إليكم^(١).

(١) رسالة صادرة من مؤتمر «تعظيم حرمات الإسلام» المنعقد في شهر الحرم سنة ١٤٢٨هـ = يناير ٢٠٠٧م الذي استضافته دولة الكويت وحضره جمع من علماء الأمة ودعاتها ومثقفيه، وأصدرتها مجلة «البيان» اللندنية بكتيب بعنوان: «دعوة للمراجعة - رسالة موجهة إلى قادة الفكر والرأي في الغرب» (ص ٣٤ - ٣٥).

الجدور التاريخية للعداء للإسلام وازدياده عقب ٢٠٠١/٩/١١م تحت شعار الحرب الصليبية:

□ يرى الأستاذ محمد أسد -المهتدي للإسلام- أنه لكي نفهم الأساس السيكولوجي لأقدم العلاقات بين العالمين الغربي والإسلامي، فإن معرفة ما يفكر الغربيون فيه ويشعرون به نحو الإسلام اليوم، إنما هو متأصل في انفعالات وتأثيرات وُلدت أثناء الحروب الصليبية.

ويعتمد على التحليل النفسي عندما حاول علماءؤه أن يظهروا أن جزءاً كبيراً من الحياة العاطفية عند الإنسان الناضج يمكن أن ترجع إلى خبرات تمت له في بدء تكوينه في أيام طفولته المبكرة «وهل الأمم والمدنيات سوى أفراد تؤلف المجموع؟ أن غوصاً مرتبطاً بخبرات طفولتها المبكرة.. والقرن الذي سبق الحروب الصليبية مباشرة.. يمكن أن يوصف بالطفولة المبكرة للمدنية الغربية.. لقد تلقت أوروبا أكبر صدمة عرفتھا: الحروب الصليبية»^(١).

□ ويقول «جوستاف لوبون»: «فالحق أن أتباع محمد ﷺ ظلُّوا أشْر - هكذا-! ما عرفته أوروبا من الأعداء إرهاباً عدة قرون، وأنهم عندما كانوا لا يرددوننا بأسلحتهم، كما في زمن «شارل مارتل» والحروب الصليبية، أو يهددون أوروبا بعد فتح القسطنطينية، كانوا يذلُّوننا بأفضلية حضارتهم الساحقة، وأننا لم نتحرر من نفوذهم إلَّا بالأمس، وتراكت مبتسراتنا الموروثة ضد الإسلام والمسلمين في قرون كثيرة وصارت جزءاً من

(١) محمد أسد «الطريق إلى الإسلام» (ص ٢٠-٢١) ترجمة عفيفي البعلبكي -دار العلم للملايين / بيروت ط ٤ مارس سنة ١٩٧٦م.

مزاجنا»^(١).

□ ويؤرخ «توينبي» للعداء ضد الإسلام منذ قرون حيث كان أسلافهم يرون فيه خطرًا خفيًا يتهددهم، وذلك يرجع إلى أن الإسلام يعتبر حركة مناهضة للغرب وبدعة دينية مخالفة لديانة الغرب، وكان الإسلام أيضًا يستخدم سلاحًا روحيًا لا يمكن مقاومته بالأسلحة المادية^(٢).

وظلت الأجيال تتوارث هذه الأحقاد، وشياطين الإنس يخططون في الخفاء لاجتثاث الإسلام - حسب زعمهم - من جذوره، فأثمرت قرائحهم الفاسدة على اصطناع واقعة مذهلة وصادمة، لتبرّر لهم تنفيذ أهدافهم بإحكام، وتقدّموا للعالم بخدعة أو لنقل بتمثيلية ١١ سبتمبر سنة ٢٠٠١م، ولقد صحّ فيها - فيما بعد - القول بأنه ليست هناك جريمة كاملة!

فما هي الحقيقة؟!!!

أحداث ١١ سبتمبر ٢٠٠١م: ما الحقيقة؟

خيّل إلينا أن العداء السافر للإسلام والمسلمين انفجر فجأة كأنفجار الأبراج في أحداث سبتمبر ٢٠٠١م، ولكن هذا مخالف لسنة التاريخ وتعاقب حوادثه؛ فإنه كالسلسلة التي تربط كل حلقة منها بالآخرى بطريقة محكمة، فهناك علاقة وطيدة بين السابق واللاحق من وقائع

(١) «جوستاف لوبون» «حضارة العرب» (ص ٢١، ٢٢) ترجمة عادل زعير - ط الحلبي سنة ١٩٦٩م.

(٢) «أرنولد توينبي» «الحضارة في الميزان» (ص ٢٩، ٣٠) ترجمة أمين محمود شريف مراجعة محمد بدران (وزارة التربية والتعليم - ط الحلبي) بدون تاريخ.

التاريخ، ونقصد بذلك أنه كانت هناك تغييرات عميقة في المجتمعات الغربية -أمريكا ودول الغرب التي تدين بالمذهب البروتستانتي- كانت تعمل في صمت حتى اكتملت برامجها وأهدافها، وجاءت أحداث ١١ سبتمبر إيدانًا بالانطلاق، وكأنها حان وقت التنفيذ استغلالًا لحالة التعاطف في الرأي العام الأوروبي مع ضحايا الانفجارات حتى رفعوا شعار «كلنا أمريكا».

واتهمت الولايات المتحدة الأمريكية شبكة «القاعدة» بأفغانستان بأنها المسؤولة عن هدم برججي مركز التجارة العالمي في نيويورك بلا دليل واضح يؤيد هذا^(١).

وعندما شت أمريكا الحرب على أفغانستان -تحت شعار «الحرب الصليبية» وسقط المئات قتلى ومصابين وتفاقت المشاكل المعيشية والإنسانية، تراجع الاهتمام بالسؤال «من الذي فعلها؟» إلى محاولة إنقاذ أرواح الشعب الأفغاني من القذائف الأمريكية، فإن هذه القذائف لم تصل إلى أسامة بن لادن وزملائه «وفي مثل هذه الأجواء لم يعد ثمة ما يُسَوَّغُ أمر الانشغال بالفاعل، وهل هو ابن لادن أم «الموساد» الإسرائيلي الذي رأى بعضهم أنه فعلها ليلصقها بالعرب والمسلمين، أم منظمة أمريكية متطرفة كتلك التي نفذت عملية تفجير المبنى الفيدرالي في أوكلاهوما في العام ١٩٩٥م، أم مجموعة من الصرب اليوغوسلاف انتقامًا لحرب كوسوفا واعتقال زعيمهم ميلوسوفيتش ومحاكمته، وهذا الرأي الأخير انفرد به

(١) د/ وحيد عبد المجيد «الإرهاب وأمريكا والإسلام - من يطفى النار؟» (ص ١٩٨)،

الكاتب المصري محمد حسنين هيكل في مجلة «وجهات نظر» في عددها لشهر أكتوبر ٢٠٠١م^(١).

الطعن في الرواية الرسمية الشائعة:

ذاع التفسير الرسمي لأحداث ١١ سبتمبر ٢٠٠١م في الولايات المتحدة الأمريكية، واستخدمته تسويغاً لغزو أفغانستان ٢٠٠١م ثم العراق ٢٠٠٣م حيث كان الاتهام موجهاً لبعض أفراد من الشباب المسلمين بأوامر من ابن لادن، وأعلنها رئيس أمريكا في التو «حرباً صليبية»، وانضمت إليه أوروبا في عصية جاحمة، ورفعت شعار «كلنا أمريكا»..

(١) نفسه (ص ١٩٩).

وقد توالى ظهور كثير من المؤلفات والبحوث والدراسات تطعن في الرواية الرسمية لأحداث ١١ سبتمبر ٢٠٠١م (*)، وكلها تستند إلى أدلة وبراهين بحيث تجعل القارئ أكثر اقتناعاً بافتعال هذه الأحداث افتعالاً لتبرير ما استتبعها من حروب وإجراءات لتضييق الخناق على المسلمين بمصادرة أموالهم والقبض على بعضهم بغير جرائم اقترفوها وكبت حرياتهم تحت شعار محاربة الإرهاب، وهو الاسم الحركي للمقصود وهو الإسلام.

(*) يقول الدكتور جلال أمين: «وبينما يشكك كتاب فرنسيون وألمان في القصة كلها، وقال بعض القانونيين الإنجليز أن ما يُقدَّم على أنه أدلة ضد هؤلاء السعوديين والمصريين التسعة عشر، هي من الضعف بحيث لا تكفي حتى لتقديمهم للمحاكمة، ناهيك عن إدانتهم».

كتابه «عصر التشهير بالعرب والمسلمين» (ص ٧٥)، دار الشروق، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م، ويرى أن جزءاً كبيراً مما تقوله وسائل الإعلام يتعارض تعارضاً صارخاً مع المنطق السليم (ص ٣٧) نفسه.

ودارت عجلة الإعلام الغربية الجهنمية للنيل من الإسلام والمسلمين، وإلقاء كافة التهم جزافاً بلا دليل، فوصف بالإرهاب، والنازية.. إلخ.. ثم جاءت الفكرة بعد السكر؛ لأن عقلاء القوم تدبروا الرواية الرسمية الذائعة، ووضعها الكثير من الباحثين تحت المجهر لأنهم لم يقتنعوا بظاهرها، وأخذ الكثير من العلماء والصحفيين والدارسين يطعنون في صدقها ويشككون في وقائعها بأدلة منطقية لا تقبل الطعن.

والمطاعن الموجهة إلى الرواية الشائعة تدور حول أمور، لعل أهمها ثلاثة:

- ١- إن خطة غزو أفغانستان والعراق كانت معدة قبل أحداث سبتمبر واتخذت منها ذريعة للتنفيذ؛ لأنها جمعت الشعب الأمريكي كله وراء حكومته بدافع الانتقام بشكل عاطفي محموم، لا يقف في طريقه معارض وإلا اتهم بالخيانة وعدم الوطنية.
- ٢- كانت العقائد الدينية التي يعتنقها المسيحيون الصهيونيون هي أقوى الدوافع لهذا الغزو صاحبها دافع السيطرة على منابع البترول والتحكم في منابعه بالشرق، وهو المصدر الرئيسي لقوة الحضارة الغربية التكنولوجية.
- ٣- تتضمّن الرواية الرسمية ثغرات كثيرة -كما سيأتي تقوضها من أساسها- فدفعت الدارسين إلى استبعادها، وتصوير الأحداث بطريقة مخالفة تماماً مع تحديد المسؤولين الحقيقيين، وقد قدّموا تصوراً بديلاً أكثر إقناعاً من الرواية الرسمية للحكومة الأمريكية.

□ يقول الدكتور محمود خلف الخبير الاستراتيجي المصري: «إن ما تقوم به الولايات المتحدة الأمريكية في المنطقة ليس وليد اليوم إنما هو خطط موضوعة منذ ١٩٨٠م مع إنشاء قوات الانتشار السريع، منذ عام ١٩٩١م»^(١).

□ كذلك كان جارودي من الباحثين بدراية وعمق لاسرار ١١ سبتمبر ٢٠٠١م بكتابه «الإرهاب الغربي» وخلص إلى وصفها بأنها خيانة عظمى، ومؤامرة، كما رأى أنها ليست المرة الأولى التي تنظم المخابرات المركزية الأمريكية وعسكريون في مناصب عليا ومسؤولون سياسيون مثل هذه الإثارة لإجبار الشعب على القبول بفكرة ضرورة القيام بحرب إبادة^(٢).

ثم يقول: «وهكذا يتضح مدلول الحادي عشر من سبتمبر، فهو ليس تعبيراً عن المواجهة بين الإسلام والمسيحية، ولا بين الشرق والغرب، ولكن هذا ما يريد المتآمرون الأمريكيون أن يقودوا القرن الواحد والعشرين إليه وفقاً لنظرية هنتنجتون»^(٣).

(١) «الأهرام العربي» ١٩ رمضان ١٤٢٧هـ - ٧ أكتوبر ٢٠٠٦م.

.. وينفذه الآن جورج بوش الابن بزعامته للمحافظين الجدد ورؤيتهم اليمينية والدينية، وتبنيهم مصطلح الصهيونية المسيحية.. إن الحرب الحالية هي عقائدية وتسمى «خطة الرب».

(٢) «روجه جارودي» «الإرهاب الغربي» (٩/١)، تعريب د/ داليا الطوخي، د/ ناهد

عبد الحميد، د/ سامي مندور، مكتبة الشروق الدولية، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م.

(٣) نفسه (ص ١٥). وقد استند «جارودي» في وصف ما حدث في ٩/١١ بأنه مؤامرة إلى

العوامل الآتية:

□ ويقول الدكتور «أندرياس فون بيلوف» -الرئيس السابق لجهاز المخابرات في الحكومة الألمانية-: «الأحداث الإرهابية في ٩/١١ طبقاً لفهم، وإدراك الحكومة الأمريكية كما هو مفهوم لكثير من المعلقين في هجوم «بيرل هاربور»، تعتبر هذه الأحداث هي بيرل هاربور القرن الجديد، وكما أن الهجمات على الأسطول الأمريكي في ديسمبر ١٩٤١ م أدى إلى دخول الولايات المتحدة الأمريكية في الحرب العالمية الثانية، فإنه ترتب على أحداث ٩/١١ رغبة الرئيس بوش في حرب طويلة ضد الإرهاب «الإسلام» العالمي»^(١).

وسرعان ما قام نائب الرئيس الأمريكي للولايات المتحدة الأمريكية باتهام ما يقرب من ستين دولة أنهم قد أعطوا الإرهابيين المسلمين المساعدات، محذراً هذه البلاد من التقصير في مكافحة الإرهاب، وإلا

- أن عملية بهذا الحجم وبهذه الدقة لا يقوم بها إلا طيارون محترفون.
- أن أي عملية ناجحة كهذه تقتضي معرفة تامة باللوائح والثغرات في سماء يراقب الأمن العسكري كل متر مربع فيها.
- لم تتدخل الطائرات العسكرية -وهي دائمة مستعدة للإقلاع- للقضاء على أي طائرة مشبوهة.

- تمنع أمريكا في مجال أبحاث مكافحة خطف الطائرات بنظام يتيح شل حركة الطيران في الطائرة المستهدفة.. وكان كل شيء مخططاً عن طريق التحكم من بعد.
(ص ٩) من المصدر نفسه «الإرهاب الغربي» (ج ١).

(١) «أندرياس فون بيلوف»: «براءة العرب والمسلمين من أحداث ١١ سبتمبر، ودور أجهزة المخابرات» (ص ٢٥٦ - ٢٥٧)، ترجمة د/ سيد حسان أحمد، منشأة المعارف بالأسكندرية ٢٠٠٤ م.

سوف تضطر أمريكا أن تتدخل بنفسها^(١).

□ ويطعن «أندرياس فون بيلوف» في صحة الرواية الرسمية مستنداً إلى أسباب كثيرة منها:

١ - افتقاد المهارة في قيادة الطائرات للأشخاص المنسوبة إليهم التهمة، فقد أكدت صحيفة واشنطن بوست أن الطائرة التي ضربت البتاجون لا بد وأن تكون قيادتها من طيارين على درجة عالية من الكفاءة، ولا بد أن يكون الطيار ذا خبرة في استخدام عصا القيادة، مما يتطلب تدريب محترفين وتعليماً يستغرق سنوات طويلة، أما عن تعلّم هواة الطيران الانتحاريين فهو تعليم من الواضح كما ذكر مدربوهم سابقاً أنه أبعد ما يكون عن النجاح أو التمكن^(٢).

٢ - ثبت لدى عدد كبير من الباحثين في هذا الموضوع - ومعظمهم من الصحفيين البريطانيين - أن سبعة من التسعة عشر مسلماً الذين قاموا بالعملية الانتحارية ما زالوا ينعمون بحياتهم^(٣).

ويعلق المؤلف على ذلك ساخراً: «وبالطبع لم يكن في مقدور مكتب التحقيقات الفيدرالي FBI ولا وكالات الإعلام الأمريكية والأوروبية البحث عن مدى صدق هذه القائمة التي تضم أسماء الجناة والتي ظهرت بفعل الساحر من قبعته خلال ساعات قليلة»^(٤).

(١) نفسه (ص ٢٣١).

(٢) نفسه (ص ٥٧).

(٣) نفسه (ص ٩٣).

(٤) نفسه (ص ٩٣).

٣- على العكس من التصريحات الأخيرة في معظم أجهزة الإعلام أعلن أسامة بن لادن الذي يقيم في أفغانستان في تحقيق صحفي لإحدى الصحف الباكستانية أنه يستنكر هذه الاعتداءات ويتنصل من أي نوع من الاشتراك في هذه الأعمال، وأنه لم يكن لديه أي علم عن هذه الهجمات، كما أنه لا يوافق أبدًا على قتل الأبرياء من النساء والأطفال وأناس آخرين، إن الإسلام يمنع ويحرم بشدة حتى في حالات الحروب مثل هذه الأعمال، كما قال أنه شخصيًا ضد النظام الأمريكي ولا يعادي الشعب بأي حال من الأحوال ^(١). ويفسر المؤلف ما نُسب إلى ابن لادن بعد ذلك من أنه قبيل من صناعة الأفلام المدبلجة بحيث يمكن التوفيق بين الأصوات ووضع الفم بكلمات تناسب الجمل، وبهذا فإن الأقوال الكاذبة التي دُست على الأشرطة لا يظهر فيها التزوير، وقد جندت CIA مجموعة من عشرة أشخاص لهم شبه كبير من ابن لادن ^(٢).

٤- تلقت الحكومة الأمريكية من العديد من الحكومات وأجهزة المخابرات العالمية تحذيرات من الهجمات «والتحذير المباشر والواضح الذي أرسلته الحكومة الألمانية عن طريق أجهزة

(١) نفسه (ص ٧٣-٧٤).

(٢) نفسه (ص ٧٦).

ويضيف المؤلف أنه ظهر في أجهزة الدعاية الأمريكية الموجهة إلى العراق أحد الأشخاص قادر على تقليد صوت الرئيس صدام حسين بدرجة عالية من الإتقان

مخابراتها قبل حدوث هذه الهجمات وتجاهلت الإدارة الأمريكية كل هذه التحذيرات قبل وقوع الهجمات وأفهمت الحكومات الأخرى أن أمريكا تعلم كل هذا الذي سوف يحدث لتجد مبرراً لاحتلال منابع البترول في منطقة أفغانستان والعراق»^(١).

٥- ارتفعت أصوات عالية بعد الانهيار الدرامي لبرجي مركز التجارة العالمي تقول إنَّ اصطدام طائرة كبيرة للركاب بهذا المبنى المكون من هيكل من الصلب ليست السبب في انهياره وهو علم الكون والقوة المتوازنة في اعتدال الأجسام..

ولقد صرَّح أستاذ جامعي في علم استاتيكية البناء أن انهيار البرجين لا يمكن أن يكون سببه -تحت أي ظروف- التأثير الكبير للضغط والحرارة^(٢).

ويستند المؤلف إلى الكاتب الفرنسي «تيري ماسون» بكتابه «سيناريو الإرهاب» بقوله: إن البتاجون لم تصطدم به أي طائرة ركاب؛ لأنه عند موقع الحادث لا توجد أجزاء من حطام الطائرة يمكن رؤيتها، وأصبح الاحتمال الأكبر هو أن هناك صاروخاً من طراز كروز الحربي هو الذي سبَّب هذا التحطيم^(٣).

ثم يتساءل المؤلف: «هل تم سلب القيادة من الطيار، وإلغاء كل صلاحياته وتشغيل الطائرة عن بعد بواسطة الأجهزة الأرضية الموجودة

(١) نفسه (ص ٢٧٧).

(٢) نفسه (ص ١١٤).

(٣) نفسه (ص ٢٠٢).

بالمبنى رقم ٧ «بالريموت كنترول».. لأن الانفجارات التي أسهمت في انهيار المبنى من الممكن وعن طريق ضبط الوقت يكون تم إشعال شحنة المتفجرات عن بعد»^(١).

وبالمناسبة يجد المؤلف حدثًا مشابهًا في طائرة مصر للطيران التي سقطت في المحيط الأطلنطي بركابها جميعًا -رحمهم الله تعالى- ويرجح أنها أسقطت بعمل تخريبي عن طريق قنبلة تم تهريبها داخل حقيبة إلى داخل الطائرة، أم تحكم عن بعد وإسقاط الطائرة عن طريق «التوجيه عن بعد»^(٢).

٦- قبل الاعتداءات بأيام كانت هناك تقارير تتحدث عن جو الاكتئاب العام، أنه نتيجة هبوط أسعار الأسهم والسندات في بورصة الأوراق المالية، وهذا يتعلق بصفقات ضخمة بمليارات الدولارات التي تم المضاربة عليها بالبورصة من أناس أكدوا وأقرّوا بهذا والذين توقعوا هذه الهجمات الأكيدة، ومنهم «جون أونيل» الذي طُرد من مهام وظيفته في مكافحة الإرهاب لدى FBI مكتب التحقيقات الفيدرالية والمسئول عن أمن مركز التجارة العالمي، قال لأصدقائه في حفلة زواج حضرها في الليلة السابقة لأحداث ٩ / ١١ إنه سيكون هناك حدث ضخم^(٣).

٧- تم إعداد قانون الحريات قبل ١١ سبتمبر، وهو قانون ضخم لا

(١) نفسه (ص ٢٠٩).

(٢) نفسه (ص ٢١٣).

(٣) نفسه (ص ٢١٨).

يعقل إعدادَه بالسرعة التي أُعلنَ بها، مع محاولة تطبيقه في دول الاتحاد الأوروبي، وترتب على تطبيقه اعتقال الآلاف في أوروبا وأمريكا بصفة سرية، وفي ظروف غير إنسانية فضلاً عن أساليب التعذيب على غرار سجن جوانتانامو.

وقد أصبح هذا القانون أداة لما يُسمّى بإرهاب الدولة، يستخدمه الغرب في إذلال المسلمين وقمعهم.

٨- كانت الأجهزة الإسرائيلية تتجسس فوق الأراضي الأمريكية على العدو المشترك المتهم بتكوين شبكة من الإسلاميين المتعصين بمدينة «نيوجيرسي» وهي مجاورة مباشرة لمدينة نيويورك، وبعد الهجمات بفترة وجيزة تم القبض على خمسة إسرائيليين داخل سيارة لنقل الموبليات، تم الإبلاغ عنهم لمكتب التحقيقات الفيدرالية من بعض المارة الذين رأوا هؤلاء الإسرائيليين وهم يقومون بتصوير الهجمات من سطح، وكانوا يرقبون ويصورون كل ما يحدث بكاميرا فيديو، وكانت تبدو عليهم السعادة العارمة. وتقول سيدة: إنهم كانوا فرحين ولا يبدو عليهم الصدمة التي أصابت العالم بأسره؛ ولذلك كانت هذه التصرفات تبدو غريبة.. ثم تبين من التحقيقات أن نشاطهم استخباري، وأغلقت أبواب الشركة الوهمية التي كانوا يعملون بها فور القبض على هؤلاء الخمسة الضالعين كعملاء مخبرات^(١).

(١) نفسه (ص ٢٢٧).

وقد ورد بأحد المصادر أنهم كانوا يعلنون: «والآن، باتت أمريكا تعرف بما نعانیه،

وخلاصة ذلك كله يقرّر المؤلف بعد دراسته العميقة الشاملة «أن حدث ٩/١١ هو عمل من أعمال الحرب النفسية، وتم الإعداد له منذ فترة طويلة من فريق عمليات عاملة من رجال أجهزة المخابرات المتمرسين في مثل هذه الأعمال، وبالذات لتتناسب مع الروح المعنوية للشعوب»^(١).

-
- (ص ١٨٠) من كتاب «الوجه الخفي لأحداث ١١ سبتمبر» الجريمة الكاملة والمؤامرة المتقنة، تأليف اريك لوران، ترجمة د/ عصام المياس، دار الخيال- بيروت ٢٠٠٥ م.
- (١) نفسه (ص ٢٥٦).
- ونكتفي بهذا العرض المختصر، ولمن يريد المزيد الاطلاع على المصادر الأخرى التي تسر لنا الاطلاع على بعضها، ومنها:
- «أجهزة المخابرات الأمريكية وأحداث ١١ سبتمبر» بقلم لواء دكتور محمود محمد خلف، دار المعارف بمصر ٢٠٠٢ م.
- «قارعة سبتمبر» بأقلام مجموعة من الباحثين (عدد ١٧)، مكتبة الشروق الدولية ٢٠٠١ م، القاهرة، كوالالمبور- جاكرتا- لوس أنجلوس.
- «الوجه الخفي لأحداث ١١ سبتمبر» الجريمة الكاملة والمؤامرة المتقنة» تأليف اريك لوران، وترجمة د/ عصام المياس، دار الخيال- بيروت ٢٠٠٥ م.
- «١١ سبتمبر صناعة أمريكية الخطوة الأولى نحو تغيير خريطة العالم وتنفيذ المشروع الأمريكي للقرن الجديد» بقلم هشام كمال عبد الحميد. دار الكتاب العربي- دمشق/ القاهرة ٢٠٠٦ م.
- مقالتان بقلم الأستاذ محمد يوسف عدس -مستشار سابق بهيئة اليونسكو-، إحداهما بعنوان: «بيرل هاربر جديد» عودة واجبة بعد انقشاع غبار الأكاذيب إلى واقعة ١١ سبتمبر ٢٠٠١ م»، والثانية بعنوان: «لجان تحقيق لإخفاء الحقائق»، وهما منشورتان بمجلة المختار الإسلامي بالعدين (٢٨٣)- غرة ربيع أول ١٤٢٧ هـ- ٣٠ مارس ٢٠٠٦ م، (٢٨٤) غرة ربيع الثاني ١٤٢٧ هـ- ٢٩ أبريل ٢٠٠٦ م. دار المختار الإسلامي بالقاهرة.

وقد قام أحد كبار المراسلين الصحفيين ومتخصص بالسياسة الخارجية، وهو «أريك لوران» بالبحث والاستقصاء لاكتشاف حقيقة ما حدث في ٩/١١ وقال: «إن المعلومات التي استقيتها وضممتها كتابي هذا، والتي أردت إيرادها دون أي مجاملة، تدحض الحقائق المقبولة وترسم لوحة مقلقة مزعجة، ويتساءل: هل حدّد هذا الحدث ولادة عالم جديد كما يعتقد العديد من المراقبين، إذا كان الأمر كذلك، فإن هذا المنعطف الجذري يكون قد بنى على سلسلة من الأكاذيب ذات خطورة لا سابق لها»^(١).

ويذهب في نهاية كتابه إلى تقرير «أن اغتيال الرئيس الأمريكي ١٩٦٣م

- تيري نيسان «الخديعة الكبرى حول أحداث سبتمبر- خديعة هوليود-»، وقد سمعت بهذا الكتاب، ولكن لم أعثر عليه. وأذاعت وكالة «رويتر» في بث موقع إلكتروني يناقش دور المؤتمرات في هجمات سبتمبر ٢٠٠١م -تسجيلاً لوزارة الإسكان الفرنسية والسياسية البارزة كريستين بوتان، يعود إلى شهر نوفمبر الماضي- قبل توليها الوزارة ترجّح فيه ضلوع الرئيس الأمريكي «جورج بوش» في تدبير تلك الهجمات التي أوقعت آلاف الضحايا «الأهرام» في ٢٣ جمادى الثانية ١٤٢٨هـ - ٨ يوليو ٢٠٠٧م.

- ويُنظر كتاب «١١ سبتمبر.. صناعة أمريكية»، ويتضمن آراء ١١ مفكراً أمريكياً يجمعون على أن الرواية الرسمية هي رواية زائفة ولا أساس لها من الصحة «والكتاب صادر عن نهضة مصر».

- وكتاب الجهاد في سبيل الحقيقة -نضالي من أجل كشف أكذوبة ١١ سبتمبر- لمؤلفه «كيفن بارت» - ترجمة د/ فاطمة نصر- إصدارات سطور الجديدة بالقاهرة سنة ٢٠٠٨م، وأثبت أنه باستطلاع الرأي العام أعلن نحو ١٠٠ مليون أمريكي أن هجمات ٩/١١ بفعل كبار المسؤولين (ص ١٦٥).

(١) «أريك لوران» «الوجه الخفي لأحداث ١١ سبتمبر (الجريمة الكاملة والمؤامرة المتقنة)» (ص ٩)، دار الخيال - بيروت ٢٠٠٥م.

يبقى سرّاً محاطاً بالأكاذيب، أما ١١ سبتمبر فهو مجموعة أكاذيب تحيط بها أسرار»^(١).

لهذه الأسباب، وغيرها مما حفلت به المصادر والبحوث التي تناولت أحداث ٩/١١، حق للدكتورة زينب عبد العزيز وصفها بأنها «مسرّحية»، إذ ترى أن النية كانت مبيتة لخوض الحرب الصليبية قبل هذه التفجيرات، وقالت: «لذلك بادرت أمريكا بعمل تلك المسرحية المسماة «١١ سبتمبر» لتضفي على حربها الصليبية الضاربة شرعية دولية، وبدأ بوش حملته المسعورة معلناً «أنها حرب صليبية» مثلما بدأ ريجان حملته لاقتلاع اليسار.

وتقول «مسرّحية» الحادي عشر من سبتمبر؛ لأن الحقيقة التي لاحت لكافة المشاهدين أن عملية تدمير الأبراج الثلاثة - وليس البرجين فقط - والبرج الثالث كان يأوي بعض مخازن ومكاتب المخابرات المركزية الأمريكية، أن عملية التفجير والانهيار تمت بها يطلق عليه في عالم الهندسة «التدمير تحت السيطرة»، ذلك لأن المباني على ارتفاعها واختلاف أماكن إصابتها قد انهارت على نفسها ولم تخرج عن الإطار المحدد لها. وما أكثر من تناولوا هذه الحقيقة التي تم إخفاؤها؛ لأن المطلوب في نهاية المطاف ليس فضح السياسة الأمريكية، وإنما «اقتلاع الإسلام»^(٢).

□ ويؤيد ذلك الأستاذ الدكتور محمد عبد الهادي، إذ يرى: «أن الإدارة الأمريكية قررت ابتداءً أن الأيدولوجية الإسلامية عدو رئيسي، والمكوّن الرئيسي للثقافة الإسلامية عائق أمام إستراتيجيتها الكونية يجب العمل

(١) نفسه (ص ٢٥٢).

(٢) د/ زينب عبد العزيز «حرب صليبية بكل المقاييس» (ص ٤٢)، دار الكتاب العربي - دمشق/ القاهرة ٢٠٠٣ م.

على القضاء عليه...».

.. ومن ثم فإن ١١ سبتمبر ٢٠٠١م ليس يوماً فاصلاً في تاريخ النظام الدولي، فلو لم يكن ما حدث في ذلك اليوم قد حدث، فما حدث بعده كان سيحدث، أما اليوم الفاصل الحقيقي فهو يوم تسلّم المحافظين الجدد المسيحيين الصهاينة البيت الأبيض في يناير ٢٠٠١م^(١).

المسلمون والحقّ بالعصر:

إن من يقرأ كتاب «صلاَحُ الأمة في علو الهمة» يستخلص منه بصورة واضحة القيم والمبادئ الإسلامية العليا التي حققها السلف في سلوكهم العملي في ميادين الحياة على سعتها، ويعطينا نماذج عن الجناح الثقافي لحضارتنا الإسلامية.

ولما كانت الحضارة تقوم على جناحين:

١ - الثقافة والعلم التجريبي، فإنه لا يعوز المسلمين اللحاق بالعصر لاستكمال الجناح الثاني لحضارتنا، إذ لا زالت الأمة تحتفظ بطاقات بشرية واقتصادية هائلة، فهي تستطيع بعلمائها أن تقتحم القرن الواحد والعشرين بالتنسيق والتعاون والمثابرة على العمل المنظم وفق تخطيط محكم وتعاون بين العلماء بكافة فروع العلم.

ونستند في هذا الحكم إلى مثالين معاصرين:

الأول: التجربة في ماليزيا، حيث بزغت شمس تجربة جديدة تجمع بين الإسلام والتنمية الاقتصادية والتكنولوجية.

(١) مقال بعنوان: «المواجهة بديل الدبلوماسية في التعامل مع الأيدولوجية الإسلامية بوش يسعى لفرض حرب دينية على أجنحة رؤساء القرن الـ ٢١» بقلم محمد عبد الهادي، الأهرام ١٦ رمضان ١٤٢٧هـ - ٩ أكتوبر ٢٠٠٦م.

□ يقول الدكتور محاضير محمد: «لقد ظللنا مؤمنين وملتزمين بالإسلام نستهدي به ونحن فيما نصبوا إليه من تقدّم مادي، لا ننسى ديننا أو نتركه جانباً»^(١).

الثاني: نجاح باكستان في صنع برنامج نووي، يقول البروفسور عبد القدير خان -أبو القنبلة الباكستانية-: «إن المشروع النووي الباكستاني بكل معانيه هو قصة بطولية لإرادتنا الوطنية وتفوّقنا، إنه رمز للدولة الكريمة التي ترفض الخضوع لأعدائها وتعتمد على نفسها وشعبها»^(٢).

ونحن بذلك نستنهض الهمم العالية لتحقيق نموذج إسلامي يجذب العالم نحو الإسلام، إذا لو استطاعت بعض الدول الإسلامية، في العصر الحاضر، أن تقوم بالتجربة الإسلامية العقائدية، لقدّمت مثلاً عملياً منظوراً لإمكانية الحل والخلاص من بأس الحضارة المعاصرة، ولحقّقت بذلك هدفين:

أولهما: إنقاذ الإنسان الشرقي المسلم من مأساة وجود المتغرب المريض.
وثانيهما: حمل رسالتها الحضارية، للعالم الغربي الذي ينتظر الخلاص»^(٣).

(١) مجلة «العالم الإسلامي» مكة المكرمة ١٥ - ٢١ ذو القعدة سنة ١٤١٧هـ - ٢٤ - ٣٠ مارس سنة ١٩٩٧م.

(٢) مجلة «المختار الإسلامي» - العدد ١٦٩ ١٥ رمضان سنة ١٤١٧هـ - ٢٣ يناير سنة ١٩٩٧م (ص ٥٢) وما بعدها.

(٣) د/ عماد الدين خليل «تهافت العلمانية» (ص ١٦٧) - مؤسسة الرسالة ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م. ويرى الدكتور مراد هوفمان - السفير الألماني المهتدي للإسلام - أن هذه الطريقة هي أقوى الطرق في الدعوة إلى الإسلام، وتناسب عقلية الإنسان الغربي الذي يقتنع عن طريق الواقع.

وفي الختام نرى أنه يتضح لمن يقرأ كتاب «صَلاح الأُمّة في علو الهمة» أن الدكتور/ سيد العفاني اختصر الطريق - لكل من يريد الاطلاع على التراث الإسلامي الضخم - والمتراكم عبر القرون - إذ قدّم نماذج مختارة بعناية تعطي صورة متكاملة لحضارة الإسلام في كافة شُعَب الحياة الإنسانية.

وجدير بمحتويات الكتاب أن يأخذ نصيبه من اهتمام علماء التربية والاجتماع والسياسة والأخلاق لكل تحتل موضوعاته نصيبها في دراساتهم وبحوثهم بالمدارس والجامعات، ولكي تتصل الأجيال الجديدة بحضارة الآباء والأجداد، بدلاً من التبعية للثقافة الغربية التي فرضها عليها الاستعمار، ومن ثم تتحقق الحرية الحقيقية فضلاً عن العودة إلى الأصالة.

وما عدنا ننخدع بالضجيج الإعلامي حول مؤلفات فئة معينة - من القوميين والعلمانيين والحدّاثين - وكأنها وحدها المعبرة عن ثقافة الأُمّة، واتهام مخالفيها بالجهل والرجعية أو الأصولية، وهو ناجم عن الخلط بين «التحديث التكنولوجي المادي والتحديث الثقافي، حينما وصل انبهارنا بالعقل الغربي - مع التقليل من شأن العقل العربي بدرجات متفاوتة بين الاحتقار والتجاهل - إلى تبني كل ما هو غربي بصرف النظر عن اختلافه، بل تفاهته بالنسبة للغربيين أنفسهم»^(١).

(١) د/ عبد العزيز حموده «المرآيا المقعّرة - نحو نظرية نقدية عربية» (ص ٤٧) كتاب عالم المعرفة بالكويت - العدد ٢٧٢ - جمادى الأولى ١٤٢٢ هـ - أغسطس سنة ٢٠٠١ م، وأورد الدكتور عبد العزيز بكتابه واقعة مذهلة، فرجوعه إلى كتاب باحثة إنجليزية بعنوان «من دفع أجرة العازف؟» مثبت لديه دور المخابرات الأمريكية والبريطانية في تمويل الأنشطة الثقافية في أنحاء العالم، بما في ذلك الأنشطة الحداثيّة بالطبع!

وقد آن لنا أن نتأكد من الصلة الوثيقة بين هزيمة الأمة وتجاربها الفاشلة عند تطبيق المشاريع الوافدة بعد هجر تراثها.

إن هذه التجارب تحمل في طياتها تذكيرنا بالتحذير الإلهي إذا مضينا - غير آبهين - نقلد حضارة الغرب في مساوئها، فباسم التقدم «الزائف» تتساقط علينا الأفلام الهابطة والمسرحيات اللامعقولة ومؤلفات العلمانيين وأدب الحداثيين، وكلها تهدف إلى التحطيم، لا الإبداع كما يدعون.

نسال الله تعالى أن يكتب هذا العمل العلمي المتميز الذي أخذ من لحم ودم المؤلف الفاضل الدكتور / سيد العفاني في صحيفة حسناته، وأن ينفع به المسلمين.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

وصلى اللهم على محمد النبي وعلى أزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد.

وكتبه

أ.د / مصطفى بن محمد حلمي

الإسكندرية في ١٦ شوال سنة ١٤٢٩هـ - ١٦ أكتوبر سنة ٢٠٠٨م

إضافة: قال الشيخ الدكتور مصطفى بن محمد حلمي للأخ أحمد إبراهيم الذي تسلّم منه المقدمة ليأتي بها إليّ: «هذا الكتاب تراث سيظل إلى يوم القيامة».

مُقَدِّمَةٌ

بقلم الشيخ / أحمد بن محمد بن أبي عيسى رَحِمَهُ اللهُ

إمام مسجد العزيز بالله سابقاً

في حياة الأمم فترات عز وعلو حين تعلو بهم أبنائها، وفترات ذل وهويٍّ حين تدبل همم أبنائها وتتدنى فهي تتفاضل وتتسامى أو تتضاءل وتتهاوى، وإنما يكون ذلك بانتهاؤها وولائها ومرجعيتها؛ فإن كان هذا الانتفاء والولاء والمرجعية لله تعالى ولرسوله ﷺ، فهي إلى علو، وإن كان للبشر وما يشرعون فهي إلى سقوط وهويٍّ، ولذلك كان عز الأمة المسلمة في خروجها من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد، وخروجها من ذل الجاهليات إلى عز الإسلام.

وبين يديك -أيها القارئ الكريم- سفر عظيم أنفق فيه صاحبه زماناً من حياته كان أشدها ابتلاءً أو تمحيصاً، وبين الابتلاء والتمحيص كان مولد هذا الكتاب الجليل، فكانت المحنة التي أنجبت المنحة والضيق الذي أثمر فرجاً واليسر الذي جعله الله بعد العسر، وكأن الله سبحانه أراد بقدرته أن يظهر الكتاب والأمة المسلمة في أشد كربها وأذل حالها وأرذل أهلها إلا ممن جعلهم الله نوراً يهدي، وعلاماتٍ على الخير ترشد، ومن عجب أن أمة الإسلام -وهي تحتل أغنى بقاع الأرض، وأوسط مواقعها- لا تملك قوتها ولا تصنع قوتها فكانت لقمة هزيمة في بطون أحط أهل الأرض وأصبح أبنائها -إلا من رحم الله- غناء سيل حطه الماء من علي.

وإذ أشارك بجهد المقل في التقديم للكتاب، فإنما ذلك شرف ساقه الله إليّ، فلا يزداد الكتاب به فضلاً، إنما يزيد في ذلك فضلاً وشرفاً.

وقدر هذا الكتاب أنه مقتبس من الكتاب المجيد ومغترف من سنة سيد أولي الألباب ﷺ مثلاً في حياة سلف هذه الأمة وبقيتهم الذين علت همهم واستقامت على الحق طريقهم ولكأنني أرى مؤلفنا العظيم واحداً منهم ابتعته الله إلينا من وراء حجب الزمان ليوظ الأمة من غفوتها وليقيمها من كبوتها ويقللها من عثرتها بهذا الكتاب الذي حوى علماً نافعاً انتفع به صاحبه فراح ينفع به غيره، وكأن ذلك ترجمة داعية للحديث الشريف الذي رواه الإمام البخاري من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكان منها نقية قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعُشب الكثير، وكانت منها أجادب أمسكت الماء، فنفع الله به الناس، فشربوا وسقوا وزرعوا، وأصاب منها طائفة إنما هي قيعانٌ لا تمسك ماءً ولا تنبت كلأً، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلتُ به»، فكان الحديث -من بين معانيه الكثيرة- نصاً في علو الهمة ودناءتها. فأصحاب الهمم العالية رفعوا رؤوسهم فقبلوا هدى الله الذي جاء به رسول الله ﷺ، والذين تدنّت همهم فتدلت هاماتهم فأصبحوا أعلاماً على كثير من التحوت والرويضات التي امتلأ بها زماننا النكد.. يمثلون دناءة الهمة في حضيض دركاتنا.

والكتاب -بهذا التأصيل- يعتبر بحق عز الموحدين وزاد الدعاة المخلصين وموقظ الولاة الغافلين، ومؤنة التقاة، وهداية العصاة، وسلاح الأمرين بالمعروف والناهين عن المنكر ووقود المجاهدين وعدة القانتين وهناءة الراكعين الساجدين وزينة أهل الخلق القويم، ومطهر النفس من

كل مرذول سقيم، وباعث الأمل في الآيسين، ودليل التائهن وحادي السراة في الليل البهيم وبغية الراجين رحمة رب العالمين.

وأشهد -وأنا واحد من تلامذة الشيخ الجليل- وقد شرفني الله تعالى بالدعوة إليه منذ فترة لا تكاد تربو على بضع سنوات -أن هذا الكتاب مؤنسي -بعد كتاب الله- في وحدتي، ورفيقي في خلوتي وبهجتي في قراءتي، آنس به كما يأنس الحبيب بحبيبه، وآوي إليه كما يأوي الخليل إلى خليله..

والله أسأل أن ينفع شباب هذه الأمة بهذا العمل الجليل فقد أغنى عن مطالعات عشرات بل مئات المجلدات التي صنفها سلفنا الصالح، وأقام به صاحبه الحجة وأعذر إلى ربه. ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة، كما أسأله تعالى أن يجعل هذا العمل رفعةً لصاحبه في الدنيا ورحمة له في الآخرة وباعثاً له لتقديم المزيد لأبناء أمة الإسلام الحيارى في دياجير الظلام..

والله من وراء القصد

أحمد بن محمد بن أبي عيسى



مُقَدِّمَةٌ

بقلم فضيلة الأستاذ/ الدكتور فتحي بن محمد جمعة
الخبير بمجمع اللغة العربية
والأستاذ بكلية العلوم جامعة القاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين. الفضل بيده وَجَلَّ، والعونُ منه، والهدى هداة.
والصلاة والسلام على النبي العربي الأمي، خاتم النبيين وسيد
المرسلين وعلى آله وصحبه وتابعيهم بإحسان إلى يوم الدين.
أما بعد:

فقد تحدث القرآن الكريم في مواضع مختلفة منه عن أمة عظيمة شاحخة
عزيزة سامقة، هي أمة الإسلام التي أُعِدَّتْ لقيادة البشر كلهم أجمعين -
بدين الله تعالى- إلى الخير والفلاح والهدى والسداد. ولعل هذا -والله
تعالى أعلم- بعض ما يدل عليه قول الحق تبارك وتعالى: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ
أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
(١٠٤)﴾ [آل عمران].

هكذا تحدت ملامح المنهج العملي الإيجابي للمؤمنين بهذا الدين.
الدعوة إلى الخير -الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر-، وإنه لواجبهم
العام؛ يقومون به، وينهضون بتبعته في آماذ الزمان وأرجاء المكان بلا
تخاذل ولا تراجع ولا فتور ^(١).

(١) التعبير بصيغة الاستقبال يدل على ذلك ويؤكد معناه، والله أعلم.

ومن أجل ذلك وَصَفَ الكتاب الحكيم أمته الحاملة لأمانته،
والناهضة بمسؤولية دعوته بصفات جليلة سامية لم يعرف مثلها في أمة
أخرى من قبلها ولا من بعدها!.

ومن أجل هذه الصفات القرآنية لأمة القرآن - ثلاث باسقات، وهي:

١- الخيرية.

٢- الوسطية.

٣- الأعلوية.

الصفة الأولى، وهي: الخيرية:

* وتعني أنها أفضل الأمم على الإطلاق؛ لأنها كما قال الله وَعَلَّاهُ:
﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١٠].

ويدل على هذه الأفضلية المطلقة تنكير لفظ «خير» - مع أنه صيغة
تفضيل - فيما هو مقرر معلوم من قواعد اللغة العربية.

غير أن هذه «الخيرية» ليست «منحة» تأخذها بغير حقها. وإنما
استحققتها بما تؤدي من عمل وما تحمل من أمانة في هداية البشر،
وإصلاح الفساد، وملاحقة شرور الأشرار في كل مكان.

وقد نصت بقية الآية على ذلك نصاً صريحاً في قول الله تعالى:
﴿..تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ..﴾.

الصفة الثانية، وهي: «الوسطية».

* قال الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى
النَّاسِ..﴾ الآية [البقرة: ١٤٣].

والوسطية هنا لا تعني البينية، بل تعني التميز والصدارة والحكمة

والسداد والرياسة^(١).

ولا صلة لها بما يروج له المنهزمون من أنها تعني الاعتدال أو التسامح، والمعنى - والله أعلم - أنهم خيار الأمم وعدوهم.

والصفتان - كما ترى - متكاملتان كل منهما تؤكد صاحبتهما وتكملها.

والصفة الثالثة هي الأعلوية، وهي: ثمرة للخيرية والوسطية معاً.

فهي بين الأمم أعزها وأعلاها وأمجدها؛ إذ هي خيرها والوسط بينها.

وقد خاطبها رب العالمين بهذه الصفة مرتين في موضعين كلاهما يدعو إلى العزة بالإيمان والاستعلاء باليقين.

أولها في قوله تعالى من سورة آل عمران: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٣).

والآخر قوله تعالى في سورة القتال «محمد»: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَهَ أَعْمَلَكُمْ﴾ (٣٥).

إن رجال الإسلام الأولين - وهم المعنيون بهذه الخلال والمستحقون لتلك الأوصاف - لم ينالوها حيفاً، ولم يأخذوها انتهاباً - حاشا لله تعالى علواً كبيراً - بل نالوا ما نالوا بها عملوا فأحسنوا وبها جاهدوا فصدقوا وصبروا.

لقد ربّاهم ربهم ﷺ ثم رسوله ﷺ بما أوحى إليه على أن يكونوا عظماء يتطلعون إلى العظائم، ويفعلون الكرائم، ويصبرون على الشدائد ويطلبون المعالي. فاستعلوا على الدنيا، وقهروا في دواخلهم نوازع الشهوة

(١) انظر: «القرطبي» وغيره من المفسرين. وانظر أيضاً «اللسان» و«القاموس» وغيرهما من معجمات اللغة في مادة (وسط).

البهيمة ومُستزلات الغريزة.

لقد كانت تربية فريدة صهرتهم، وصقلت نفوسهم، وسمت بأرواحهم وأمدتهم بمدد وقيم من قوة النفس، ورباطة الجأش وصلابة الإرادة.

وآية ذلك وبرهانه أنه حين أسرف صناديد المشركين في إيذاء المستضعفين من المسلمين؛ بل تجاوزوا إلى سائر المسلمين ذهب من ذهب إلى رسول الله ﷺ محزونين ضجرين ثم قال قائل منهم: ألا تدعونا؟! ألا تستنصر لنا؟!

فلم يجبه المعلم العظيم والمربي الحكيم ﷺ إلى طلبهم بأن يجمعهم في صعيد واحد، ثم يدعو -وهو المستجاب الدعاء بإذن الله-، لكنه ردّهم إلى ما يقتضيه الإيمان ويتطلبه اليقين من الصبر والقوة والصلابة؛ لأن الأمر لا يقف عندهم ولا يقتصر عليهم في عهدهم وفي وطنهم بل إنه يتعلق بمسيرة الإيمان وانطلاقة المؤمنين في كل مكان إلى نهاية الزمان.

هذا ما أدركوه وتنبهوا إليه من جواب المصطفى ﷺ عن سؤالهم، بل من رده لاعتراضهم وإنكاره لشكايتهم: «فيمن قبلكم كان يُؤْتَى بالرجل فيوضع المنشار على مفرق رأسه، ثم يُقَدُّ نصفين فما يفتنه ذلك عن دينه» إلى آخر الحديث الطويل.

□ بمثل هذا «التأسيس» على قوة النفس، وعزة الإيمان خاطبهم ربهم تبارك وتعالى في كتابه العزيز بما يغرس في قلوبهم معاني القوة، ويستثير في أعماقهم مشاعر النخوة التي تستوجب الصبر والثبات: ﴿إِنْ يَمَسُّكُمْ﴾ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ، وَتِلْكَ الْآيَاتُ نَذَائُهَا بَيْنَ النَّاسِ ﴿[آل عمران: ١٤٠].

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْمُونُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْمُونُونَ كَمَا تَأْمُونُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ [النساء: ١٠٤].

وقوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ [البقرة: ٢١٤].

□ وقد أثمرت هذه التربية ثمارها، وآتت أكلها فتكونت أمة استحققت أن تكون بحق أعظم أمة عرفها التاريخ كل التاريخ - إذ كان كل واحد من آحاد هذه الأمة قرآناً يمشي على الأرض - لقد استجابوا لرهبهم، واجتهدوا في عبادته كما جاهدوا فيه سبحانه حق جهاده. بهذا أخبرنا القرآن عنهم وحدثنا عن وصف العليم الخبير سبحانه وتعالى لهم وثنائه عليهم.

في العبادة والطاعة، كان منهم ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ [البقرة: ٢٧] لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٨﴾ [النور].

ومنهم: ﴿قَنِيتُ إِذَا نَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ [الزمر: ٣٩].

وكثير منهم: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَبِالْآسَافِ هُمْ يُسْتَفْرَوْنَ﴾ [الذاريات: ١٨] وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٩﴾ [الذاريات].

وفي التواصل والتراحم والتعاون والإيثار تكون منهم - بتمكُّن الإيمان من قلوبهم ونفاذه إلى أعماقهم وتربية الرسول العظيم لهم - مجتمع نوراني طاهر فيه كل ما قد قيل أو يمكن أن يقال عن ما يسمى «المدينة

الفاضلة» يتقاصر دون هذا المجتمع العظيم الذي تحقق فعلاً على الأرض لا في تصورات الفلاسفة أو خيالات المفكرين، وهو ما صورته آيات ثلاث في سورة الحشر تصويراً جليلاً جميلاً نبيلًا. وبينه بياناً معجزاً باقياً:

﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ بَوَّءُوا الدَّارَ وَالْآيَمَانَ مِن قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَن هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقِ شَحْنَنَ فَاُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٠﴾﴾ [الحشر].

ومع هذا التراحم المعجز الفذّ نراهم في ساحة الوغى وميدان الجهاد أبطالاً مغاوير، وأسوداً جبابير، يُقَدِّمون لا يجحدون، ويُقْبَلون لا يُدْبِرُونَ يطلبون موت الشهادة كطلب عدوهم للحياة. ومهما قال القائلون ومهما نظم الشعراء أو خطب البلغاء من الخطباء في مدحهم وتعداد مناقبهم أو بيان مآثرهم لن يبلغ ذلك وصفهم وبيان أعمالهم في آيات الذكر الحكيم. فهل نجد وصفاً أعظم أو بياناً أجمل ممّا وصفهم به رب العالمين وأثبته لهم وأثنى به عليهم في آيات كثيرة منها:

قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَفَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾﴾ [الفتح].

وقوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ ﴿٢٣﴾ [الأحزاب].

لقد كانوا «رهبان الليل» وكذلك كانوا «فرسان النهار» على نحو ما كتب الشيخ الموفق المسدد إن شاء الله حبيبنا في الله الدكتور السيد حسين عفاني.

غير أنهم ما كانوا ليفعلوا شيئاً مما فعلوه، أو يدركوا شيئاً مما أدركوه لو لم يترَبَّوا على هذه المحامد، ويُنشَّؤوا على تلك المناقب التي علَّتْ بهمتهم وسمَّتْ بنفوسهم، واستجمعت قوى الخير جميعاً لديهم فانطلقوا بهمهمهم العالية وعزائمهم الماضية، يرفعون لواء الإسلام ويركزون رايته الشاخحة في مشارق الأرض ومغاربها رعاية الله تكلؤهم، وعينه وِعَالٌ تحرسهم، ونصره المبين يؤيدهم فأقبلت الشعوب عليهم ورحبت بهم ﴿النَّاسُ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾ ﴿٢﴾ [النصر] وكل ذلك في مدى من الزمان قصير جداً قصير؛ ما يتجاوز القرن إلا بيسير. وقد تحدث الشيخ المجتهد الموفق الدكتور محمد إسماعيل عن هذا المعنى فأحسن وأجمل وأجاد؛ إذ قال -حفظه الله- في مقدمته الموجزة المعبرة لكتاب علو الهمة: «أما بعد، ففي قرن وبعض قرن، وثب المسلمون وثبة ملأوا بها الأرض قوة وبأساً وحكمةً، وعلمًا، ونورًا وهداية، فراضوا الأمم وهاضوا الممالك و... ألويتهم في قلب آسيا وأطراف وأوربا تركوا دينهم وشرعتهم ولغتهم وعلمهم وأدبهم، تدين لها القلوب وتتقلب بها الألسنة...».

ثم؟!

تبدل الأمر غير الأمر والحال غير الحال ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ﴾ [مريم: ٥٩].

نعم فأكثر المسلمين اليوم خَلَفَ غير صالح لسلفهم العظيم: أخلدوا إلى الأرض واتبعوا أهواءهم، وانطلقوا يشبعون غرائزهم، ويفتنون في اصطناع الوسائل بعد الوسائل لتحقيق اللذة الفانية وإدراك المتعة الزائلة، استزلمهم الشيطان واستحوذ عليهم فأنساهم ذكر الله. وانفردت الرغبة في الاستكثار من الدنيا ومتاعها بمشاعرها ومساعيهم فخارت عزائمهم، وذهبت قواهم وتدنّت هممهم فانحدرت من الارتفاع إلى الهبوط ومن العلوّ إلى «السفول» وهكذا استبدلوا بالعز ذلاً، وبالقوة ضعفاً، وبالأمن خوفاً، وبالعلم جهلاً، ثم تجاوز الضعف أبدانهم إلى نفوسهم فاستبدّ جموعهم إلى قطعان ذليلة أسلمت أمرها إلى عدوها الذئب فجعل يجوس خلالها ويعيث فساداً فيها، ويطأ بنعليه رؤوسها وهي مهينة خائفة، لا تحرك ساكناً، ولا تُسمع قولاً ولا تُحدث فعلاً؛ بل قبلت الخسْف، ورضيت الضيم! هانت على نفسها، فتضاعف لدى العالمين هوائها! ثم صارت إلى مصار إليه «ذليلاً» المتلمّس في كلمته الرائعة:

إن الهوان حمار البيت يألفه	والحرُّ ينكره والفيل والأسدُّ
ولا يقيم بدار الذلّ يألفها	إلا الذليلان: عَيْرُ الحيّ والوتد
هذا على الخسْف مربوط برمته	وذا يُشجُّ فلا يرثي له أحد

هذا بعض الحال عند الخلف الذي خَلَفَ بعد سلف عظيم تحول به مجرى التاريخ. بل نقول غير مبالغين لقد أعاد هذا السلف كتابة التاريخ.

فما الفرق!!؟

الفرق في المسافة الكبيرة بين درجة العلوّ ودَرْك السفول إذ كانت

الأولى حق الأولين جزاءً وفاقاً للآخرين.

فإن يكن للأمة مطمح للنجاة، ومطمع في استرداد بعض ما كان لها فلا بدليل لها من شحذ قواها في إعلاء همتها، وإمضاء عزميتها عسى أن تدرك بعضاً من مؤخرة القافلة التي توشك أن تتوارى عن الأمة فلا تجد أثراً ولا تستبقي ذكراً.

فهل كان أخونا الحبيب في الله تعالى موفقاً كل التوفيق في اختيار هذا المعنى الكبير، لجعله موضوعاً لتصنيفه وقاعدة لتأليفه الذي كانت ثمرته هذا السفر القيم الكبير وكذلك كان - أحسن الله تعالى إليه وأثابه - موفقاً ومسدداً بفضل الله تعالى عليه ورحمته - في هذا الاستقصاء المحيط لعناصر الهمة العالية، وأحسب أنه أحصى أكثر هذه العناصر فلم يفلت منها - في تصنيفه الكبير - إلا القليل؛ لقد ارتاد بنا الآفاق بعد الآفاق في معاني علو الهمة وميادينها ومجالاتها وأعمالها.

يأخذ رفيقاً رقيقاً بأيدينا من فنن إلى فنن في أفنائها - ومن روضة إلى روضة في رياضها، ومن دوحة إلى دوحة في دوحها.

وهكذا ينقلنا من علو الهمة في الأعمال إلى علو الهمة في العاملين فنسبح في رياض الكتاب من روضة الإخلاص ومجالاته والمخلصين وأعاجيبهم إلى روضة العلم وطلبه وطرائف طالبه من القدامى إلى المحدثين. ثم يخطو بنا إلى علو الهمة في الدعوة، فيستقصي - حفظه الله - معالمها وأركانها وخواصها ثم يتبع ذلك بحديث مستفيض عن أشهر الدعاة في التاريخ، يقدم في ذلك معلومات وحقائق أحسب أنها كانت غير معلومة لكثير من الناس قبل تفتيشه عنها وتقديمه لها، كحديثه الطويل عن المهندس محمد توفيق المصري الذي أسلم على يديه أربعة آلاف من

الأجانب، ويخطو إلى العبادات فيأتي على معنى علو الهمة فيها واحدة بعد أخرى، ثم مع الإشارات الكثيرة المؤثرة عن طرف من قصص العابدين، ثم الجهاد والمجاهدين وأعظم القادة بين المسلمين في بيان صادق عميق التأثير لبطولات الأبطال الفاتحين.

✍ وأشهد لقد أحسست في عَرْضِه صدقاً نفذ إلى أعماقي حتى فاضت عيناى لمجرد تقليب النظر بين أسماء المجاهدين الفاتحين في فهرس المجلد الذي تضمّن بيان علو الهمة في الجهاد وما اقتضاه من ذكر أخبار القادة العظماء الكبار وبقية المجاهدين، كنت أجهدش وأنا أقرأ في الفهرس فقط أسماء المثني وسعد وأبي عبيدة وعمير بن الحمام ومعاذ بن الجموح ومعوذ ابن عفراء وطلحة بين عبيد الله وحمزة وعلي وخالد - رضي الله عنهم أجمعين -.

✍ لقد كان بيان أختنا لبعض أعمال أولئك العظماء، وعَرْضِه لطرف من أخبارهم أشبه بالملاحم الكبرى المعروفة في التاريخ كما ظهر مثلاً فيما كتبه عن خالد بن الوليد رضي الله عنه ودائماً كنت أسأل أين نحن الآن من هؤلاء؟! مَنْ لَنَا بمئة فقط منهم يرفعون عنا غبار الذل ويغسلون عنا الهوان.

✍ ويمضي الرجل بنا خطوة بعد خطوة في استقصاء معاني عنوانه وعَرْضِ نماذج كثيرة ومنوعة لأعلاء ^(١) الهمة في كل ميدان.

✍ وليس في مقدرونا هنا أن نورد ما أورده أو نتحدث عن جميع ما كتبه في تسعة أسفار كبيرة تبلغ عدة أوراقها بضعة آلاف؛ ومن أجل ذلك

(١) أعلياء جمع عليّ كأقوياء وأغنياء في قوي وغنيّ.

أجتزئ بما قدمت مخلّياً بين الكتاب وقارئه ليستمتع كما استمتعت ويتنفع كما انتفعت.

كـ غير أن لي كلمتين أخيرتين إن جاز لي هنا:

أولهما: أن أبحث عن مَثَلٍ بين معاصري الدعاة في علوِّ الهمة. فلن نجد إلا قليلاً بطبيعة الحال. لكن هذا القليل ينبغي أن يكون الشيخ سيد حسين العفاني منه في المكان الظاهر والمقام الكريم، لقد كنت أرنو إلى الأسفار التسعة في مكانها من مكتبتني فأتساءل -وأنا أتمم بالدعاء لكتابتها-!

كم كتاباً قرأ... كم مرجعاً، إليه رجع...؟!!!

كم مصدرّاً، عنه صدر...؟!!!

ومتى فعل ذلك كله؟ وكيف أمكنه أن يستقصي المعاني والوقائع والأخبار؟

كم؟ متى؟ كيف؟؟؟ مع أدوات استفهام كثيرة أصوغ منها جملاً استفهامية أحاور بها نفسي، ثم أكفّ عن التساؤل لأخرج إلى «التقرير»؟ إن «علو الهمة» الذي أهم (سيد عفاني) فجمع له وكتب عنه، هُوَ الوصفُ الجدير به والمُسْتَحَقُّ له؛ فلولاهمته وعزيمته ما استطاع أن يصبر نفسه ما صبر، وأن يسهر الليالي ذوات العدد قارئاً ومتأملاً وناقلاً؛ ليتّم له هذا العمل الكبير.

نحسبه كذلك والله تعالى حسيبه لا نركي على الله تعالى أحداً.

كـ والكلمة الأخرى أمنية تمنيتها في تنقُّلي بين فصول الكتاب ومسائله: كثيراً ما كنت أرجو أن يقلّ الاستطراد وتقتصد في إيراد

الحكايات، والتمثل بالأشعار والأقوال إذا ليكونن الكتاب الكبير أدنى إلى الكمال وأوصل بالجمال إن شاء الله تعالى.

هذا وإذا كان أخي الحبيب في الله تعالى قد رغب إليّ في التقديم لكتابه مع السابقين الأكثرين فإن ذلك منه، مكرمة لي، وبرّي وحسن ظنّ دفعه إلى أن يسلكني في سبيل الطيبين من العلماء العاملين ولكنني أعرف من قدر نفسي أني لست أهلاً لذلك ولا جديرًا به، فأسأل الله تعالى أن يحسن إليه ويثيبه ويصنع له وأن يبارك في عمله وعلمه واجتهاده وسعيه وأن يرزقه الإخلاص ويكتب له القبول. وأن يجعلنا وإياه مع الصادقين.

وصلّى الله وسلم وبارك على نبينا محمد

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

وكتبه

الفقير إلى رحمة ربه وإلى عفوه

أبو محمد فتحي بن محمد جمعة

منشئة البكري القاهرة، بعد منتصف

ليلة الأربعاء الثالث من ذي الحجة عام ١٤٢٨ هـ



مُقَدِّمَةٌ

بقلم الشيخ الدكتور / عبد الله شاعر
نائب الرئيس العام لجماعة أنصار السنة المحمدية
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحد والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

في زمن قل فيه الصادقون الأتقياء، وساد فيه أهل الفتن والأهواء، قام بعض أولي الأحلام والنهي بدعوة الأمة إلى الارتفاع عن سفاسف الأمور والأحوال، وقطع السبيل والسفر الطويل للمنافسة في الخيرات، والاستباق إلى الطاعات، وترك أصحاب الدنيا والبليات والافتداء بأعلى الناس همة وسيد ولد آدم رسول الله ﷺ، الذي كان يقوم الليل حتى تورمت منه قدماه، وعاش حياته عاملاً مجاهداً في سبيل ربه ومولاه، وكان يُذكر أصحابه بهمم السابقين وعملهم، وصبرهم في سبيل دينهم وربهم، كما جاء في البخاري عن خباب بن الارت رضي الله عنه قال: شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة في ظل الكعبة - قلنا له: ألا تستنصر لنا، ألا تدعو الله لنا؟ قال: «كان الرجل فيمن قبلكم يحفر له في الأرض فيجعل فيه، فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيشق باثنتين، وما صدّه ذلك عن دينه، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه من عظم أو عصب، وما يصده ذلك عن دينه، والله ليتمنّى هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله أو الذئب على غنمه، ولكنكم تستعجلون»^(١).

• ولنا في رسولنا ﷺ - الأسوة الحسنة والقُدوة الصالحة في المهمة العالية لننال بها - بفضل الله - أعلى الدرجات وأفضل المقامات، والعبد

(١) رواه البخاري في كتاب «المناقب» باب (٢٥) ج ٦ / ٦١٩.

بهمته ينال عند ربه عظيم الثواب كما أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال فيما يرويه عن ربه ﷻ قال: «إن الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك، فمن همَّ بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة، فإن هو همَّ بها فعملها كتبها الله له عنده عشر حسنات إلى سبعمئة ضعف إلى أضعاف كثيرة، ومن همَّ بسيئة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة، فإن هو همَّ بها فعملها كتبها الله له سيئة واحدة»^(١).

وكبير الهمة لا يهيمه راحة الجسد ونعيم الدنيا ولذاتها، ولذا تجده دائماً في عناء وتعب شوقاً إلى اللذة الحقيقية والنعيم المقيم عند رب العالمين.

□ يقول الإمام ابن الجوزي - رحمه الله -: «من رزق همة عالية يعذب بمقدار علوها كما قال الشاعر:

وإذا كانت النفوس كباراً تعبت في مرادها الأجسام
□ وقال الآخر:

ولكل جسم في النُحول بليّة وبلاء جسمي من تفاوت همتي

وبيان هذا أن من علت همته طلب العلوم كلها، ولم يقتصر على بعضها وطلب من كل علم نهايته، وهذا لا يحتمله البدن، ثم يرى أن المراد العمل فيجتهد في قيام الليل وصيام النهار، والجمع بين ذلك وبين العلم صعب، ثم يرى ترك الدنيا ويحتاج إلى ما لا بد منه، ويحب الإيثار ولا يقدر على البخل، ويتقاضاه الكرم البذل، ويمنعه عز النفس عن الكسب من وجوه التبذل، فإن هو جرى على طبعه من الكرم، احتاج وافتقر، وتأثر بدنه

(١) رواه البخاري في كتاب «الرقاق» (باب ٣١ ج ١١/٣٢٣)، ومسلم في كتاب «الإيمان» (باب ٥٩ ج ١/١١٧).

وعائلته، وإن أمسك فطبعه يأبى ذلك، وفي الجملة يحتاج إلى معاناة وجمع أصدقاء، فهو أبدًا في نصب لا ينقضي وتعب لا يفرغ.. والعاليهمة يرى التقصير في بعض العلوم فضيحة قد كشفت عيبه، وقد رأت الناس عورته، والتقصيرهمة لا يبالي بمن الناس ولا يستقبح سؤالهم ولا يأنف من رد، والعاليهمة لا يحمل ذلك، ولكن تعب العاليهمة راحة في المعنى، وراحة التقصيرهمة تعب وشين إن كان ثم فهم، والدنيا دار سباق إلى أعالي المعاني، فينبغي لذيهمة أن لا يقصر في شوطه، فإن سبق فهو المقصود، وإن كبا جواده مع اجتهاده لم يُلَمَّ^(١)، ولقد ضرب سلفنا الصالح نماذج رائعة فيهمة العالية، وقد تفضل عليهم ربهم بذلك، والله يعطي فضله من يشاء، وقد ذخرت كتب السير والتاريخ بسمات أصحاب الهمم العالية، وسأسوق هنا نموذجًا واحدًا فقط من النماذج التي تدفع الهممة إلى طلب القمة في الإيمان والعمل الصالح.

قال أبو عبد الله الحاكم النيسابوري رحمته الله في فضل أصحاب الحديث وطلابه: «هم قوم سلكوا محجة الصالحين، واتبعوا آثار السلف الماضين، ودمغوا أهل البدع والمخالفين بسنن رسول الله ﷺ وآله أجمعين، آثروا قطع المفاز والقفار، على التنعم في الدمن والأوطار، وتنعموا بالبؤس في الأسفار مع مساكنة أهل العلم والأخبار، وقنعوا عند جمع الأحاديث والآثار بوجود الكسر والأطمار، جعلوا المساجد بيوتهم، وأساطينها تكاياهم، وبواريها فرشهم، نبذوا الدنيا بأسرها وراءهم، وجعلوا غذاءهم الكتابة، وسحرهم المعارضة، واسترواحهم المذاكرة، وخلوقهم المداد،

(١) «صيد الخاطر» (ص ٤٠٠، ٤٠١).

ونومهم الشَّهاد واصطلاءهم الضياء، وتوسدهم الحصى، فالشدائد مع وجود الأسانيد العالية عندهم رخاء، ووجود الرخاء مع فقد ما طلبوه عندهم بؤس، فعقولهم بلذاذة السنة غامرة، وقلوبهم بالرضا في الأحوال عامرة، تعلم السنن سرورهم، ومجالس العلم حبورهم، وأهل السنة قاطبة إخوانهم، وأهل الإلحاد والبدع بأسرها أعداؤهم^(١).

قلت: لله دُرُّهم، ما أزكاهم وأطيبهم، وأنعم بقوم سلكوا مسلكهم، وقد كتب بعض العلماء في علو الهمة كتباً، وبعضهم ذكرها في مصنفاته دفعا لأولي الألباب إلى تحصيل المراد الذي أعده من رب العباد، ومن هؤلاء فضيلة الشيخ الدكتور/ سيد بن حسين العفاني صاحب الباع الطويل في التأليف والتسطير، وقد خطَّ يراعه -حفظه الله- كلمات في علو الهمة رائعة، وعبارات فيها فائقة، اقتبسها من سير الأئمة المجتهدين والسلف الصالح، حتى غدت في نفعها كالشجرة التي تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها.

أسأل الله عَزَّوَجَلَّ أن يتقبله منه، وأن يرفعه إلى منازل الصديقين والشهداء والصالحين، وأن ينفع به عموم المسلمين، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

وكتبه

د/ عبد الله شاكر

بنها في صباح الأربعاء ١٧/١١/١٤٢٨هـ

الموافق ٢٨/١١/٢٠٠٧م

(١) «معرفة علوم الحديث» (ص ٢، ٣).

مُقَدِّمَةٌ

فضيلة الأستاذ الدكتور الشيخ / طلعت عفيفي

عميد كلية الدعوة سابقاً بجامعة الأزهر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده

ورسوله، شهادة نحيابها، ونموت عليها، ونلقي الله بها.

وبعد:

تعدد أوجه التربية ووسائلها، وتنوع مناهجها وأساليبها.

ولا غنى لأيٍّ من هذا كله عن القصص والنماذج، التي بها تعلو

الهمم، وتشحذ العزائم.

□ يقول الإمام ابن القيم رحمته: «النفس تأنس بالنظائر والأشباه

الأنس التام، وتنفر من الغربة والوحدة وعدم النظير».

ولأهمية هذه النماذج في عملية التربية احتوى القرآن الكريم على

الكثير منها، فهي تشتمل ما يقارب الربع منه، وكذلك احتوت السنة

النبوية على الكثير من القصص والنماذج التي أوردتها المحدثون في كتبهم.

ومنذ فجر الإسلام وحتى يومنا هذا تتعدد المواقع، وتروى

الحكايات عن سلف الأمة الصالح في كثير من نواحي الحياة، وقد احتوت

كتب التراجم على الكثير والكثير منها.

□ وفي إشارة إلى ضرورة الاهتمام بهذا القصص، وإبراز تلك المواقع

يقول الإمام أبو حنيفة رحمته: «الحكايات عن العلماء ومجالسهم أحب إليَّ

من كثير من الفقه؛ لأنها آداب القوم وأخلاقهم».

□ وقال محمد بن يونس رحمته: «ما رأيت للقلب أنفع من ذكر الصالحين».

والكتاب الذي بين أيدينا «صلاح الأمة في علو الهمة» سلك مؤلفه - جزاه الله خيراً - مسلكاً سديداً، حيث طرق بنا كافة فروع المعرفة، وحدثنا عن كافة صنوف الطاعات، ومهد لكل مجال بتأصيل نظري يعتمد على الأدلة، ويتبع ذلك بذكر الأمثلة والنماذج التي طوّف فيها بكافة العصور، واستخرج من كتب التراجم والسير وغيرها ما يدعم ويؤيد ما هو بصدد الحديث عنه، مما يجعله - بحق - مستنهضاً للهمم، ومحفزاً للعزائم.

ويُعَدُّ الكتاب بهذا زاداً لا يستغني عنه المسلمون، وبخاصة الدعاة وطلاب العلم لإصلاح أنفسهم من جانب، وتيسير حصولهم على ما يحتاجون إليه لإصلاح غيرهم من جانب آخر.

وسيجد كل مطلع على هذا الكتاب واحة يستظل بوارف ظلالها، ومعيناً يرتشف من رحيقه، وسيسعد بصحبة سلف الأمة الصالح، الذين رفعوا لواء هذا الدين، وأخلصوا لله رب العالمين.

أسأل الله تعالى أن يجزي الأخ الكريم الدكتور / سيد حسين العفاني خير الجزاء عما قدّم في هذا الكتاب وفي غيره من علم نافع، وأسأله تعالى أن يجعله ثقلًا في موازين حسناته، وأن يجبر كسرنا، ويعفو عن تقصيرنا إنه ولي ذلك والقادر عليه.

وصلي اللهم وسلم وبارك على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم،

وكتبه

طلعت محمد عفيفي سالم

مُقَدِّمَةٌ

مقدمة فضيلة الشيخ الدكتور / سعيد عبد العظيم
من علماء الدعوة السلفية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله
وصحبه ومن والاه.
أما بعد:

فصلاح الحال والشأن بالنسبة للفرد والأمة إنما يتحقق بعلو الهمة في
كل ناحية من نواحي الحياة السياسية أو اقتصادية أو اجتماعية أو أخلاقية،
تعلقت بالحرب أم بالسلم بالمسجد أو السوق، وضابط ذلك في العلم
بطاعة الوقت والاستقامة على منهج الأنبياء والمرسلين، إقامة منهج
العبودية، والسعي في الأخذ بأسباب القوة وأعظمها القوة الإيمانية ورد
النفس والأمة لمثل ما كان عليه النبي ﷺ وصحابته الكرام هو منهج
الصلاح والإصلاح الحقيقي، وبعيداً عن ذلك فهي مناهج إلى الإفساد
أقرب وأصحابها بالمنافقين أشبه قال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي
الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ (١١) ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾
(١٢) [البقرة] ملل ونحل وأديان باطلة، وطنيات وقوميات واشتراكيات
وديمقراطيات.. زعم أهلها أن فيها إصلاح البلاد والعباد؛ وما يملكون
من الإصلاح إلا اسمه، وهؤلاء وغيرهم ممن تباعدوا عن منهج العبودية
لله يُقال لهم: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٣) [البقرة]
فالأمر كله على ما عند الله، والدعوى تحتاج إلى بينات، لقد

أقمنا حضارة على منهاج النبوة ملأت الدنيا ضياءً. وتربى على هذا المنهج الإيماني رجال ربطوا الدنيا بالآخرة والأرض بالسما والسماء ولم يفصلوا بين العلم والعمل ولا بين بعض العبادات والبعض الآخر ولا بين بعض الساعات والبعض الآخر، بل كانت حياتهم طاعة وعبودية لله تعالى يصدق عليهم قوله تعالى: ﴿مَنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا﴾ (٢٣) [الأحزاب]، وقال تعالى: ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ (٣٧) [النور]. وقال تعالى: ﴿رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ مَحَبَّةً يَوْمَ تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ (٣٧) [النور]. وقال تعالى: ﴿رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ مَحَبَّةً يَوْمَ تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ (٣٧) [النور]. وقال تعالى: ﴿رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ مَحَبَّةً يَوْمَ تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ (٣٧) [النور].

علموا أن الله يحب معالي الأمور وأشرفها ويكره سفاسفها، علت همتهم في طلب العلم والعبادة في الجهاد والدعوة، عمروا الدنيا بدين الله، واستمسكوا بأخلاقهم الإيمانية في تطورهم وتقدمهم المادي، فصاروا سادة وقادة عبر العصور والدهور لم تخل الأرض منهم، ينفون عن دين الله تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين.

وقد قدر سبحانه أن نعيش الصحوة الإسلامية في بداية السبعينات، وكانت دعوة سلفية مباركة أينعت ثمرتها وآتت أكلها بفضل الله وكان فضيلة الأخ الدكتور/ سيد بن حسين العفاني أحد أبناء هذه الدعوة المباركة حملها على عاتقه وفتح الله على يديه خيرًا كثيرًا، وما زال يشارك - ومنذ عرفناه حتى هذه اللحظة - في ابلاغ الحق للخلق، ما يدخر وسعًا في الانتقال والترحال والتواصل مع إخوانه - نحسبه كذلك والله حسيبه - ووفاء العهد من الدين، فإذا كان الإنسان يمتدح بوفائه للأهل والإخوان

والأصدقاء، فإن الوفاء لهذه الدعوة المباركة ولهذا الدين القيم صورة تنم عن علو همة وتواصل بين السابق واللاحق ومعرفة بطبيعة الطريق وعظم الغاية.

وفق الله الجميع لما يحب ويرضى، وجعل هذا الكتاب خالصًا لوجهه الكريم ونافعًا لعباده المؤمنين، وشحذًا لهمة تكون سببًا لإصلاح هذه الأمة،

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

وكتبه

د. سعيد عبد العظيم



مقدمة بقلم فضيلة الشيخ أحمد فريد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المتفرد بوحداية الألوهية، المتفرد بعظمة الربوبية، القائم على نفوس العلم بآجالها، العلم بتقلبها وأحوالها، المانّ عليهم بتواتر آلائه، والمتفضل عليهم بسوابغ نعمائه، الذي خلق الخلق حين أراد بلا معين ولا مشير، وأنشأ البشر كما أراد بلا شبيه ولا نظير، فمضت فيهم بقدرته مشيئته، ونفذت فيهم بحكمته إرادته، وألهمهم حسن الإطلاق، وركب فيهم تشعب الأخلاق، فهم على طبقات أقدارهم يمشون، وفيما قضى وقدر عليهم يهيمون ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [المؤمنون].

وأشهد أن لا إله إلا الله خالق السماوات العلى، ومنشئ الأرضين والثرى، لا راد لقضائه، ولا معقب لحكمه، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون.

وأشهد أن محمداً عبده المصطفى، ونبيه المجتبى، ورسوله المرتضى، بعثه بالنور المضي، والأمر المرضي، على حين فترة من الرسل، ودروس من السبل فدفع به الطغيان، وأظهر به الإيمان، ورفع دينه على سائر الأديان، فصلى الله عليه وسلم وبارك ما دار في السماء فلك، وما سبح في الملكوت ملك، وسلم تسليماً.

ثم أما بعد..

فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

ثم أما بعد أيضًا.

فقد سألتني أخي الحبيب الهمام فضيلة الشيخ سيد حسين العفاني، أن أقدم لكتابه «صلاح الأمة على علو الهمة»، ولولا حبي للكتاب ومؤلفه، ورغبتي في صلاح الأمة، وعلو الهمة ما كتبت حرفًا واحدًا، فإن الكتاب غني بذاته عن مقدماته، وقد بذل فيه أخونا الحبيب جهدًا جهيدًا، ووقتًا مديدًا، حتى تقر به عيون المحبين، ويكون قذى في عيون الشائئين والمبغضين، وقد تزينت الطبعة الأولى بمقدمات عديدة لشيخ كرام، هم القوم لا يشقى بهم جليسهم، ويبدو أن أخي الحبيب أراد أن يرفعني في صفهم أو يضممني إلى جمعهم فجزاه الله عني خيرًا.

والكتاب المقدم له غني عن التعريف فكم انتفع به إخواننا من طلاب العلم الشريف، واقتبس منه أصحاب التصانيف، فهو بحر زاخر بأخبار السابقين واللاحقين من أصحاب الهمم العالية في الجهاد، والصبر، وطلب العلم، والعبادة، وقد علمنا رسولنا الكريم ﷺ علو الهمة في العبادة والدعاء وغير ذلك، وربى على ذلك الصحابة الكرام فكان ﷺ يصلي من الليل حتى ترم ساقاه، وتفطر قدماه، فيقال له: أتفعل ذلك وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ فيقول: «أفلا أكون عبدًا شكورًا».

بل هو بأبي وأمي ينهى عن الوصال، وكان الصحابة على همة عالية في العبادة، فكانوا يواصلون، وينهاهم النبي ﷺ نهي شفقة وتنزيه، فيقولون: إنك تواصل. فيقول ﷺ: «إني لست كهيتكم، إني أبيت لي مُطعمٌ يطعمني وساقٍ يسقيني».

لها أحاديث من ذكراك تشغلها

عن الطعام وتلهيها عن الزاد

بل من الصحابة الكرام من أراد أن يجتهد اجتهدًا أكثر من اجتهاده ﷺ في العبادة، ظنًّا منه أن النبي ﷺ لا يحتاج إلى كثير من العبادة؛ لأنه ﷺ غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فذهب ثلاثة نفر من الصحابة الكرام إلى بيوت النبي ﷺ وسألوا عن عبادته فكأنهم تقالُّوها. فقال أحدهم: أما أنا فأصوم ولا أفطر، وقال الثاني: وأما أنا فأقوم ولا أنام. وقال الثالث: وأنا لا أتزوج النساء.

فلما بلغ ذلك رسول الله ﷺ قال: «أنا أعلمهم بالله وأشدَّهم له خشية ولكني أصوم وأفطر، وأقوم وأنام، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني».. واستأذن جماعة من الصحابة (رضي الله عنهم) عثمان بن مظعون النبي ﷺ في الاختصاص لترك ملاذ الدنيا والانقطاع لأعمال الآخرة فرد عليهم ﷺ ذلك ولم يأذن فيه. كما علم النبي ﷺ أصحابه الكرام علو الهمة في الدعاء فقال ﷺ: «إذا سألتُم الله الجنة فاسألوه الفردوس، فإنه وسط الجنة، وأعلى الجنة، وسقفه عرش الرحمن».

ومضى على علو الهمة في الطاعة والعبادة الجيل المفضل الثاني من هذه الأمة جيل التابعين، فكان في التابعين ثلاثون تابعيًا لو مثل لأحدهم القيامة غدًا ما استطاع أن يزيد شيئًا بل كان فيهم من هو أكثر صلاة وصيامًا وذكرًا من أصحاب رسول الله ﷺ، وكان الصحابة سبقوا بزهدهم في الدنيا ورغبتهم في الآخرة، وسبقوا بصدقهم، وصبرهم، وحبهم لله ﷻ، ولرسوله ﷺ، قال ابن مسعود للتابعين: لأنتم أكثر عملاً من أصحاب رسول الله ﷺ، ولكنهم كانوا خيرًا منكم، كانوا أزهد في الدنيا، وأرغب في الآخرة، وإنما صلح أمر أول هذه الأمة في الهمة العالية في طلب العلم النافع والعمل الصالح، وفي الجهاد، والدعوة، والبذل،

ولا يصلح أمر آخر هذه الأمة إلا بما صلح عليه أمراً ولها، كما قال إمام دار الهجرة ملك بن أنس رحمته الله.

فهنيئاً للمسلمين هذه الموسوعة العلمية الزاخرة بالخير «صلاح الأمة في علو الهمة» تستنهض الهمم، وتقوي العزائم، وتأخذ بأيدي القاعدين، والشاردين، والخارجين عن الصراط المستقيم، وأسأل الله تعالى أن يبارك لأخي الحبيب الرباني سيد حسين العفاني في عمره وعمله، وأن يبارك في قلمه ولسانه وعقله وجنانه، حتى يمد المكتبة الإسلامية بمزيد من الموسوعات الرائعة الموفقة، وأن يفتح لها قلوب العباد، وينفع بها الحاضر والباد، وصلى الله وسلم وبارك على المبعوث رحمة للعالمين، وقدوة للعاملين، ومحجة للسالكين، وحجة على العباد أجمعين، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

وكتبه

الشيخ أحمد فريد



مقدمة بقلم فضيلة الشيخ الدكتور

ياسر برهامي

من علماء الدعوة السلفية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ﷺ.

أما بعد:

فإن تفاضل الناس في الآخرة أعظم بكثير من تفاضلهم في الدنيا كما قال تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ (٢١) [الإسراء]، وحقيقة التفاضل عند الله إنما تكون بما وقر في القلوب من حقائق الإيمان وعزائم الإرادات أعظم بكثير من تفاضلهم في صور الأعمال الظاهرة.

والهمم العالية ترفع أصحابها إلى المسابقة إلى رضوان الله تعالى امتثالاً لأمر الله تعالى: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الحديد: ٢١]، وهذه المسابقة تتغير من حال الفرد والأمة فبدلاً من المسابقة على شهوات الدنيا وإرادتها - على الجاه والمال والطعام والشراب، والشهوة الجنسية، والملبس والمسكن والهيئة والتفاخر والتكاثر بكل ذلك مما يجذب الأمة إلى القاع - يتسابق أفراد المجتمع المسلم في أنواع الطاعات الخاصة والعامة وسبل إعلاء الدين ونصرة الإسلام والمسلمين فيرتفع المجتمع كله بفضل الله ويصلح شأنه وتتقدم الأمة إلى ما خلقها الله من أجله وهياًها له من قيادة البشرية على طريق العبودية لرب البرية.

وهذا الكتاب الذي انتفع به الآلاف وتربى على ما احتواه من أسوة

الكثير من الدعاة والمعلمين لأخينا الحبيب فضيلة الشيخ الدكتور سيد
العفاني نسأل الله أن يجعل له مزيداً من القبول والنفع لكتابه وقارئه
وناشره ونسأله سبحانه أن يجمعنا في جنته كما جمعنا في الدنيا على طاعته.

وكتبه

الشيخ ياسر برهامي



مقدمة بقلم فضيلة الأستاذ الدكتور

عمر عبد العزيز قرشي

أستاذ العقيدة بجامعة الأزهر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى، وسلام على عباده الذين اصطفى، والصلاة والسلام على النبي المصطفى، وآله وصحبه أهل الوفا والصفاء، والتابعين لهم بإحسان ومن على الأثر قد اقتفى،،

أما بعد:

فقد طلب مني أخي الحبيب، فضيلة الشيخ الدكتور/ سيد حسين العفاني، أن أكتب مقدمة لكتابه «صلاح الأمة في علو الهمة».

فقلت في نفسي: ومن أنا حتى أقدم لمثل هذا الكتاب، الذي بلغ القمة، وقد سبقني في التقديم له جهابذة علماء الأمة، ولكن طاب لي أن أدلي بدلوي في هذا المضمار عسى أن أكون واحداً من ذوي الهمة، أو أن أنال مع الأحباب شرف صلاح الأمة.

وقد قيل في الحكم: «رجل ذو همة، يحيي أمة».

وأخونا الدكتور/ سيد العفاني، واحد من هؤلاء الرجال، صاحب قلم سيال، مفضال، وتواضع جم، وخلق أشم، نحسبه كذلك والله حسيبه، ولا نزكي على الله أحداً.

إذا نظرنا في كتبه وجدناها أسفار جامعة، في موضوعها لم تترك شاردة ولا واردة، فمن منا يتخيل إذا تكلم في موضوع مثل صلاح الأمة أن يكتب فيه تسع مجلدات ذاخرة، وكذا كتابه «وا محمداه» وأيضاً «واقدهاه»

إلخ فإن الرجل -والرجال قليل- يلم بأطراف الموضوع، جمعًا وتحقيقًا وتعليقًا، ولو قدر وجود مثل هذا الرجل وتلك الفكرة لجمعتا شتات مكتباتنا في مثل هذه الموسوعات التي تخدم قضيتها من كل أطرافها.

كما أود -في ذات الوقت- لو قدر لهذه الكتب أن تختصر في رسائل ليعم نفعها، ويسهل تناولها، ويتسع مجالها، فليس كل طلبة العلم يستطيع أن يشتري أو يقرأ تلك المجلدات، وذلك لضيق الأوقات، مع قلة النفقات.

وعلى الجملة فماذا أقول في مقدمة كتاب «صلاح الأمة في علو الهمة» وقد أردت أن أشير إلى عناوين موضوعاته فعجز قلبي عن ذلك، فكيف بما احتواه في مضمونه؟ بارك الله شيخًا خطت يده هذا الكتاب، وجمع تلك الأبواب، واحتوى كل هؤلاء العلماء، واستوعب أولئك العظماء، فهنيئًا له على ما أسدى للمسلمين، ونفع الله به المؤمنين، وهدى الله به إلى الصراط المستقيم، والمنهج القويم، وجزى الله خيرًا كل من ساهم في هذا الكتاب، جمعًا وتأليفًا وتقديرًا وطباعة وإخراجًا؛ حتى خرج بتلك الصورة الطيبة، والهيئة الجميلة، والطباعة الفاخرة، والمراجعة الباهرة، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين،،

وكتبه

أبو حفص عمر عبد العزيز قرشي



مقدمة بقلم فضيلة الأستاذ الدكتور بدران العياري

أستاذ الحديث بكلية الدراسات الإسلامية جامعة الأزهر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي علا بقهره فوق جميع مخلوقاته وارتفع ، وأوجد جميع الكائنات بقدرته واخترع ، راحم من انطرح بين يديه وخضع ، وما توفيقى ولا اعتصامي إلا بالله عليه توكلت وإليه وأنيب.

وأشهد أن الله لا رب غيره	كريم رحيم يُرتجى ويؤمل
قريب مجيب يستجيب لمن دعا	جواد إذا أعطى العطا يتجزل
يسح من الإحسان سحاً علي	وهوب جواد محسن متفضل
له ترفع الأعمال في كل لحظة	بأيدي كرام كاتبين وتحمل
عليه اعتمادى واتكالى ورغبتي	وإصلاح شأني مجمل ومفصل ^(١)

أما بعد :

فكلامنا هنا عن المصنّف والكتاب

أما المصنّف : فهو أخي في الله الدكتور الشيخ سيد بن حسين العفاني كاتب الصحوة، المعروف باستيفائه البالغ وتقصيه الشامل الذي إذا كتب في قضية أشبعها، وأغلق الباب على من وراءه فيها.

(١) الاستهلال والآيات من «عقود اللؤلؤ» والمرجان للشيخ إبراهيم القصيمي (١٢٠/٩) نقلاً عن صراطنا المستقيم «الرسالة الأولى من سلسلة مواظ داعية» للداعية المبدع محمد أحمد الراشد (ص ١).

ترى ذلك واضحاً جلياً في كتاباته المتعددة مثل: رهبان الليل، وفرسان النهار، وسكب العبرات، ونداء الريان في فقه الصوم وفضل رمضان، وترطيب الأفواه بذكر من يظلمهم الله، والجزاء من جنس العمل، وزهر البساتين من مواقف العلماء الربانيين وغيرها كثير.

هذا مع براعة في الاستهلال، وشمولية في البحث تتضمن جوانب الأدب والفكر والسياسة والتاريخ، وأخبار العلماء والعباد والمجاهدين والأميرين بالمعروف والناهين عن المنكر، مع تقييم المواقف والرجال بميزان الكتاب والسنة مع جرأة في قول الحق أحسبه كذلك والله حسيبه.

وأما الكتاب فهو «صلاح الأمة في علو الهمة» الذي يعتبر شرحاً تفصيلياً لكتاب علو الهمة لشيخنا أبي الفرج محمد بن إسماعيل حفظه الله. لكن تميز الأخير بأن أتى بكل شاردة وواردة في الموضوع.

ويعتبر الكتاب أكبر زاد للدعاة والخطباء في هذه القضية التي هي محور الارتكاز في الإصلاح والبناء، فتكلم عن علو الهمة في العبادة، والدعوة إلى الله، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والجهاد، والصيام، والزكاة، والصبر والتضحية، وأكثر من النماذج الواقعية العملية التي تشحذ الهمم وتدفع إلى الله وَجَلَّ.

وقد زاد المؤلف فصولاً جديدة ماثرة في هذه الطبعة تتعلق بأخطر مسألتين في حياة المكلفين وهما : التوحيد والاتباع إذ لا نجاة للمرء إلا بتجريد التوحيد لله رب العالمين، وتجريد المتابعة للرسول وَعَلَّيْهِ.

وأرجو الله تعالى أن يُهيئ للدكتور سيد أن يدون كتاباً عن القرآن الكريم يبين منزلته وفضل حفظته والجهود المبذولة عبر القرون في خدمة الكتاب العزيز إلى غير ذلك مما تمس إليه حاجة المكتبة الإسلامية، وأسأل

الله تعالى أن يوفقه لكل خير وأن يسبغ عليه نعمته،
والحمد لله رب العالمين

وكتبه

الأستاذ دكتور/ بدران العياري



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شيخنا الحبيب الغالي.. سلام الله عليكم ورحمة وبركاته..

لقد أوليتني شرفاً أتقاصر دونه وأتوارى خلف نفسي خجلاً، فما كان
لمثلي أن يقدم لأعمال ضخمة فخمة لفضيلتكم، فجزاكم الله خيراً على
حسن ظنكم بنا، وسامحونا على التقصير، وأرجو أن تقع المقدمتان منكم
موقعاً حسناً، وبارك الله لنا في جهودك الطيبة خدمة للإسلام ونبيه ﷺ
وللمسلمين في مشارق الأرض ومغاربها،

جعل الله ذلك كله في موازين حسناتك

واسلموا المحبيكم

أخوك

عبد الرحمن فوده

الجمعة ١٦ جمادى الأولى ١٤٢٨ هـ

٢٠٠٧/٦/١

مُقَدِّمَةٌ

بقلم أ.د/ عبد الرحمن فوده

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه ثقتي

الحمد لله لا شريك له، هو الرحمن، علم القرآن، خلق الإنسان، علمه البيان. وصلى الله عليه نبينا محمد المبلّغ عن ربه كلام ربه، وصلى الله على أبويه إبراهيم وإسماعيل وسائر النبيين، ورضي الله عن صحابة النبي ﷺ الغر الميامين..

وبعد:

فقد روى الإمام مسلم في «صحيحه» من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ غريباً فطوبى للغرباء».

القارئ الكريم.. إن صفحات التاريخ تشهد أن أمة محمد ﷺ هي خير الأمم ما قامت بأمر الله ﷻ ونافحت عن سنة نبيه ﷺ، وأنها أمة الفخار والعز والمجد، وذلك منذ فجر الدعوة الإسلامية في مكة وانتقالها بعد سنوات شداد قوبلت فيها بشتى صنوف العداوة والمكر لصدها ومنعها من الانتشار إلى المدينة النبوية المباركة حيث تأسست الدولة وقويت شوكتها وعلت كلمتها بفضل الله تعالى ومنه. ثم انتقل كثير من الصحابة رضي الله عنهم إلى أقطار الدنيا شرقاً وغرباً لإبلاغ كلمة الله ﷻ وسنة رسوله ﷺ فكانت للمسلمين آثارهم وبصماتهم الواضحات في كل مكان حلت فيه أقدامهم، فنشروا توحيد الله بين الناس وعلموهم أحكام الدين، بل وبرعوا كذلك في مجالات الحياة المختلفة من طب وعمارة وفلك وكيمياء وغير ذلك من علوم الدنيا، يشهد التاريخ بذلك وتشهد الآثار الباقية إلى

يومنا هذا في الأندلس وإفريقيا وشرق آسيا وغيرها..

كما تشهد صفحات التاريخ —والواقع أيضًا— أن الأمة حين تتخلى عن هذا المنهج القويم الذي عماده كتاب الله وسنة رسوله ﷺ تتداعى عليها الأمم من كل حذب وصوب ما يتداعى الأكلة على قصعتهم فلا يبقون ولا يذرون، وليس ذلك من قلة في عدد المسلمين، بل إنهم كثير ولكنهم غثاء، غرقوا في الشهوات وتأثروا بالشبهات وقذف في قلوبهم الوهن من حب الدنيا وكراهة الموت، نتيجة لهذا علت كلمة الباطل وصال أهله وجالوا فتقدموا علينا وهم أقزام، فصار الأمر كما قال الطغراني:

تقدمتني أناسٌ كان شوطُهُم وراء خطوي لو أمشي على مهلٍ
فإن علاني مَنْ دوني فلا عجب لي أسوةً بانحطاط الشمس عن زحل

ولقد قرأ شيخنا الحبيب الدكتور سيد حسين شهادة التاريخ والواقع، بوعي وعمق فاستشعر الهوة السحيقة بين واقع الأمة وما ينبغي أن تكون عليه فشمّر عن ساعد الجد —وهو دائماً مشمّر— ليذكر الأمة بماضيها التليد وعزها المجيد، فاستنهض العزائم، وسل السخائم، ونادى بأعلى صوته شباب الأمة:

قد رشحوك لأمر لو فطنت له فاربأ بنفسك أن ترعى مع الهمل

كما نادى الآخرين ليلفتهم لما قدمته الأمة من خير للبشرية جمعاء، ولتخرس أفواه من يحاولون تشويه صورة الإسلام والمسلمين وكأنه بهذا ينهب الأمة لتشد العزم وتجلو الغبار وتمسك بما تمسك به الأوائل فتصلح كما صلحوا، وتزكو كما زكوا، فجاء هذا السفر النفيس «صلاح الأمة في علو الهمة».

وللعلماء تعريفات لعلو الهمة، منها ما قاله المناوي رحمه الله: عِظَم الهمة:

عدم المبالاة بسعادة الدنيا وشقاوتها. وما قاله الراغب: الكبير الهمة على الإطلاق هو من لا يرضى بالهمم الحيوانية قدر وسعه فلا يصير عبد بطنه وفرجه، بل يجتهد أن يتخصص بمكارم الشريعة.. والصغير الهمة من كان على العكس من ذلك. وقال رحمته: والكبير الهمة على الإطلاق من يتحرى الفضائل لا لجاه ولا لثروة ولا للذة، ولا لاستشعار نخوة واستعلاء على البرية، بل يتحرى مصالح العباد شاكراً بذلك نعمة الله ومتوخياً به مرضاته غير مكترث بقلّة مصاحبيه فإنه إذا عظم المطلوب قلّ المساعد، وطرق العلاء قليلة الإيناس.

□ وقال العلامة الخضر حسين رحمته: «علو الهمة هو استصغار ما دون النهاية من معالي الأمور».

ومما جبل عليه الحرّ الكريم أن لا يقنع من شرف الدنيا والآخرة بشيء مما انبسط له أملاً فيها هو أسنى منه درجة وأرفع منزلة، ولذلك قال عمر ابن عبد العزيز لدين الراجز: إن لي نفساً تواقّة، فإذا بلغك أني صرت إلى أشرف من منزلتي هذه فبعين ما أرينك. قال له ذلك وهو عامل المدينة لسليمان بن عبد الملك، فلما صارت إليه الخلافة قدم عليه دكين، فقال له: أنا كما أعلمتك أن لي نفساً تواقّة، وأن نفسي تاقّت إلى أشرف منازل الدنيا، فلما بلغتّها وجدتها تتوق لأشرف منازل الآخرة.

وَالْحَرُّ لَا يَكْتَفِي مِنْ نَيْلٍ مَكْرُمَةٍ	حتى يروم التي من دونها العطب
يَسْعَى بِهِ أَمَلٌ مِنْ دُونِهِ أَجَلٌ	إن كَفَّهُ رَهْبٌ يَسْتُدْعِيهِ رَغْبٌ
لِذَاكَ مَا سَأَلَ مُوسَى رَبَّهُ أَرْنِي	أَنْظُرْ إِلَيْكَ وَفِي تَسْأَلِهِ عَجَبٌ
يَبْغِي التَّزْيِيدَ فِيهَا نَالَ مِنْ كَرَمٍ	وهو النجى لديه الوحي والكتب

ولقد أكرم الله ﷺ أخانا الحبيب وشيخنا المفضل الدكتور سيد حسين - حفظه الله تعالى - بالغوص في بطون أمهات الكتب واستخراج لآلئها في هذا الموضوع الماتع، فطوّف بنا في كل أرجاء علو الهمة، من عبادة واستقامة وخشوع وإنابة، إلى بحث عن الحق ودعوة إلى الله تبارك وتعالى، إلى الجهاد في سبيل الله، وكذلك علو همة الأنبياء، والقادة والعلماء.. والشباب والشيوخ.. حتى تناول علو الهمة عند الحيوانات والكفار، وناقش أسباب انحطاط الهمم وحث الأمة على النهوض من سباتها ورقادها فبين كيف تعلو الهمم وتركوا النفوس بما لا يدع مجالاً للتوصل من تحمل المسؤولية وبذل الجهد لتعلو راية الإسلام خفاقة في كل مكان من أرض الله ﷻ.

□ والله در القائل:

يا أمتي وجب الكفاح فدعي التشدق والصباح
ودعي التقاعس ليس ينصر من تقاعس واستراح

□ أسأل الله تعالى أن ينفع بجهود أخينا الحبيب فضيلة الشيخ سيد حسين وأن يسدد على طريق الحق خطاه، وأن يزيد النفع بكتبه في مشارق الأرض ومغاربها، وأن يجمعنا وإياه على حوض الحبيب محمد ﷺ في مقعد صدق عند مليك مقتدر.

والله ولي التوفيق

كتبه

عبد الرحمن إبراهيم فوده

كلية دار العلوم - جامعة القاهرة

مقدمة بقلم فضيلة الشيخ حسن أبي الأشبال الزهيري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين وسيد الخلق أجمعين سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين وبعد.

فقد طلب إليّ الأخ الحبيب، والصدّيق العزيز، شقيق الروح، العلامة، البحاثة، الجماعة، صاحب التصانيف الجامعة، والتوايف النافعة، شريف النفس، صاحب المروءة، العفيف، النزيه، صاحب الديانة والصيانة، المؤازر لإخوانه في المسرّات والنوائب.. الدكتور/ سيد بن حسين العفاني، صاحبي في الحل والترحال، ورفيقي في العافية والاعتقال، لقد مضى على صحبتنا ما يزيد عن ربع قرن من الزمان، فما علمنا عنه - والله - إلاّ خيرًا، وأعجب ما علمناه عنه - والله - حسيبه - قلبه الطيب، وفكره الواعي الذي يُعمله بالليل والنهار في تشخيص أدواء الأمة ودوائها، وكيفية الخلاص مما تعانیه، كما أنه حريص على معرفة أخبار إخوانه هنا وهناك، فيقدم النصّح لهم.

وكم كنا نتباحث سويًا في أمراض الأمة وسلبيات الدعوة حتى انبرى قلم أخي السيّال عن عقيدة راسخة وفكر أصيل يسطّر للأمة ما يشخص فيها الدواء، ويصف لها الدواء، فجاء هذا السفر العظيم، في هذا الوقت العصيب، الذي تجرعت فيه الأمة آلام الانهزامية، وأصبحت - بعد أن كانت خير أمة - في ذيل الأمم، لا يأبه لها، فليس لها رأي يُحترم، ولا صوت يُسمَع، بل تداعت عليها الأمم الكافرة من كل حدبٍ وصوب كما تداعى الأكلة إلى قصعتها، فجاء هذا السفر العظيم ليذكر حاضر الأمة بماضيها، ويربط خَلْفَهَا بِسَلَفِهَا أصحاب الهمم العالية بسرد سير الأجداد

العظام حتى يتسنى لنا الاقتداء بعظماء هذه الأمة من العلماء والعباد والزهاد والمجاهدين والحكماء الذين شَمَّروا عن ساعد الجد والاجتهاد، وجمعوا بين العلم والعمل فدانت لهم الدنيا، وخضعت لهم أنوف الجبابرة، وذلت لهم جباه القياصرة.

ولي وقفة مع هذا الكتاب، فقد حملته معي إلى بلاد الفرنجة ذات عام فما كنت أحاضر الناس إلا من خلاله وبين صفحاته، فما أن ينتهي الدرس إلا ويتوجه إليّ كثير من الحاضرين للسؤال عن الكتاب وكيف السبيل إلى تحصيله، وإذا حاضرت بعيداً عنه لا يسألني الناس عن شيء، فحينئذٍ ازددت يقيناً بأهمية الكتاب، وجدواه للأمة جميعاً.

وإني لأسأل الله تعالى أن ينفع الناس جميعاً بهذا السفر وغيره من مؤلفات شيخنا وأن يكتب لها القبول بين خلقه، وأن يطيل في عمر شيخنا في طاعته، وأن يحشرنا وإياه في زمرة العلماء الربانيين يوم الدين.

هذا، وما كان لي أن أكتب حرفاً واحداً مما كتبت، ولا أن أقدم للكتاب ولا كاتبه، فلست هنالك، ولا أرقى لشيء من ذلك، ولكن إلحاحه عليّ، وحُسن ظنه بي، الذي أدفعه عني منذ الطبعة الأولى لهذا الكتاب، فאלله أسأل أن يجعلني خيراً مما يظن، وأن يغفر لي ما لا يعلم، وألا يؤاخذني بما يقول.

وجزاه الله عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء، وأن يجعل هذا العمل وسائر أعماله في ميزان حسناته يوم القيامة، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

وكتبه / أبو الأشبال الزهيري

ليلة الجمعة ٢٦ رجب سنة ١٤٢٨ هـ

مقدمة بقلم فضيلة الشيخ الدكتور رضا صمدي التايلندي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم لكتاب علو الهمة للشيخ سيد العفاني حفظه الله

إنَّ حركات الإصلاح التي ظهرت في أمتنا الأبيّة ما فَيَّتَتْ تُنادي بالعودة إلى الجذور والتمسُّك بالأصول لِتَسْتَلِمَ الأمة هويَّتها فتُحافظ على خصوصيّتها وتُنال خيريّتها.

ولكن تلك الحركات تفاوتت في زخم النِّداء وكثافته، وحرارته وحيويّته، فبينما كانت بعض الحركات الإصلاحية تتجاوبُ مع جذور حضارتها بالأخذ من تراث سلفها الصالح كانت تلك الحركات ذات دورٍ في التقليل من شأن هذا التراث السلفي وذات صدّى في التهاون فيه، وكانت بعض تلك الحركات -على ما فيها من الخير- تتناقض كثيراً في موقِّفها من تلك الجذور والأصول، إذ كان لها دورٌ مُستنكِرٌ في تأويل آي التَّنْزِيل حتى ذهب بأثره في إصلاح الأمة كما أثار في الرّعيّل الأول، وكان لها -أي: لبعض تلك الحركات الإصلاحية- مساهمةٌ في النزول بمرتبة السنة النبوية عن دورها التاريخي في إصلاح الأمة حتى غدت السنة عند بعض المنتسبين لتلك الحركات الإصلاحية كأنها قانون بشري يُفرض اليوم ويُنقض غداً.

لكن الحركة التي أخلصت لهذه الجذور والأصول أيّما إخلاص، ومَضَتْ تُذكّر الأمة بضرورة العودة لتلك الأصول والجذور في دأبٍ وحميّة إنما هي الحركة التي جعلت السُّنّة لها شعاراً، وتراث السلف لها معياراً، حتى نُسبت تلك الحركات إلى السنة وإلى سلف الأمة فباتوا شعاراً

للأصالة ورمزاً للهوية الحقيقية لهذه الأمة.

وكان مستند تلك الحركة في تمسكها بالجذور والأصول السلفية أن مقصود الخالق من الخلق أن يعبدوه ويوحده ويقيموا شرعه في أرضه، ولما كان هذا الشرع قد نزل على النبي ﷺ فَعَلِمَهُ وَعَمِلَ بِهِ وَعَلَّمَهُ ودعا إليه وصبر على ما أصابه من اللأواء والنَّصَبِ، ولما كان جيل السلف هم الذين تحقق فيهم ميزان النصر فمَكَّنَ الله لهم في الأرض ودانت لهم الدنيا من أقصاها لأقصاها، وخضعت لهم رقاب الأمم والشعوب، فحكّموا في الناس دين ربهم ومعبودهم واستحقوا ولاية الله لقيامهم بما أمرهم به، ولما كان تاريخ الأمة الإسلامية لم يشهد تمكيناً مثل الذي حصل للسلف الصالح حتى غدت حضارتهم بكل جوانبها أنموذج الحضارات، ومثال القيم والكمالات بين أمم الأرض؛ اعتقدت تلك الحركة المتمسكة بالأصول والجذور أن هذا التمكين ما كان ليحصل لولا أن الله تعالى قد وجد في الأوائل باعثاً استحقوا به النصر، ودافعاً استأهلوا به الفوز، فشمر المخلصون من أبناء تلك الحركة المتمسكة بالأصول والجذور لمعرفة تلك البواعث والدوافع وجعلوا مقصودهم معاينة السر الذي حبّا الله به أوائل هذه الأمة ما لم يحبّ أو اخرها، وتيقنوا أن وقت النصر وزمان التمكين سيكون سنة لا مفر منها ولا تبديل لها إن عرفنا ذلك السر وتحققناه في واقعنا وحياتنا.

إنها الدعوة السلفية التي كانت بمثابة النداء الذي أطلقه النبي ﷺ والصحابة من بعده في أركان الدولة الإسلامية أن تمسكوا بالكتاب والسنة، فظل صداه يتردد في أبعاد الزمان والمكان حتى صيغ تاريخاً يحكي أعظم المثل في الثبات على المنهاج والرسوخ في الطريقة.

ولنْ تَضِلَّ أَسْمَاعُنَا عَنْ عِبَارَاتِ الْقَوْمِ مِنْذُ فَجْرِ التَّارِيخِ يَحْمِلُهَا عَنْ كُلِّ خَلْفٍ عُدُولُهُ، فيقول مالك بن أنس في بدايات القرن الثاني الهجري بعد موت الصحابة وفنائهم: «لن يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها، فكأنه يُذكر بالمرجعية التي لا مفر من الثبات عليها حتى يبقى النصر والتمكين، ولما طال الأمد على الأمة، وصارت معالم تلك المرجعية كأنها أطلال قرية أساء مترفوها صدع ناصر الدين الألباني بمقولته: «إن صلاح الأمة لا يكون إلا بالتصفية والتربية»، قصد بالتصفية تنقية تراث سلفنا من كل دخيل وزيف حتى تسلم لنا المرجعية التي بها نؤسس نهضتنا وطريقتنا في الإصلاح، ثم تربية الأمة على هذه المرجعية، ثم تلقف عن الألباني هذا الاتجاه جهبذ من جهابذة الأمة وهو شيخنا المربي القائد الرائد الراحلة -وقل ما تجد في القافلة الراحلة- سيد العفاني نور الله فؤاده وبصيرته فشمّر وتصدر لهذا الأمر وطفق يُحيي ما اندثر من التراث السلفي، فاشتار لنا من رحيق منهاج سلفنا الصالح عسلاً مصفى وسقانا منه النصيب الموقى..

لقد أدرك شيخنا الجهبذ أن السر الذي به سادت أمتنا وعزت في دينها وديناها هو همتُّها العالية، الهمة التي جعلت الأفراد والجماعات من الرعيل الأول يسعون في مرضاة ربهم وخالقهم فوحدوه وعبدوه، ولم يرضوا بغيره إلهًا ومعبودًا، فكانت همتهم عونًا لهم للثبات على المعتقد والدين.

همهم هي التي جعلتهم يتفانون في حفظ العلم وتبليغه ثم إتقان العمل به ثم الدعوة إليه والتفنن في ذلك ثم الصبر على ما يصيبهم من جراء ذلك.

همتهم هي التي جعلتهم يبذلون الأرواح والمهج والأموال ما بين

راحل في طلب علم أو بذله أو مجاهد لفتح بلد أو دحر عدو أو تاجر ساع في إصلاح دنيا بدين أو امرأة مسلمة قانتة حَصَان بنت أجماد العظماء والفاخين بصلاحها الذي به صلح بيتها وصلحت ذريتها.

همتهم التي جعلتهم يغارون على أرض الله وخلق الله أن يُعبد أحد غير خالق الأرض ومبدع الخلق، فانتشروا في الأرض يبشرون وينذرون على إثر طريقة الأنبياء والمرسلين فاستنار العالم بدعوتهم واهتدى بهمتهم وسعيهم.

لقد شدا شيخنا بأخبار «رهبان الليل» وحدا بنا حداء «فرسان النهار» وترنم بالكثير من أهزاج السلف التي طربت من صفائها ونقائها البشرية، وها هو شيخنا يتحفنا بأهزوجة عريقة من أهازيج السلف التي كانوا يترنمون بها في سيرهم وترحالهم لآفاق المجد والخلود.

إن كتاب «علو الهمة» لشيخنا العفاني غدا عند شبيبة الأمة كالمذكّرة الكونية التي تثير في النفوس كوامن البصائر وتقنن للعقلاء أنموذج التنمية والتحضر.

فبهذا الكتاب تعلم كثير من الشباب حقائق العلم وحقائق العمل، وبهذا الكتاب تفهم الكثير من الشباب وغير الشباب أسس الإصلاح والإصلاح، وبهذا الكتاب استطاعت الأمة أن تعقد مقارنة ومكاشفة مع نفسها لتتعرف على أوجه الفرق بين جيل مُكَنَّ له وساد الدنيا وجيل صار في ذيل الأمم والحضارات!

إن كتاب شيخنا جعل الكثير من الناس يراجع نفسه وتاريخه وحاضرة ومستقبله، يراجع موقفه من دينه وأمته، يراجع مسؤولياته وواجباته تجاه ربه ونبيه وشرعه، وفوق هذا جعلت الكثير من الحركات

والجماعات تحاسب نفسها وتقوّم أداؤها ومسيرتها.

يأتي كتاب شيخنا «صلاح الأمة في علو الهمة» بطبعته السابعة ليؤكد على الدور المهم والسر الأعظم الذي يجب أن نراجع في أنفسنا وذواتنا وليلح على الطلائع التي تصدرت لنصرة الأمة والنهوض بها من كبوتها أن تبصروا وتفكروا وتيقنوا أن دوركم المرتقب تنتظره الأمة وأنكم مطالبون بحث السير وتحفيز الهمة لتعجيل النصر وتحقيق التمكين، والله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين.

وإذ رغب شيخنا أن أكتب له هذه المقدمة فقد ضرب لي ولغيري من شبيبة الإسلام أروع المثل في طرق رفع الهمة وشحذ العزيمة، وما هي بأولى بركات شيخنا العفاني، فأياديه على شباب الصحوة لا تُحصى كثرة ومساعيه في ترشيد شباب الأمة لا تخطئها عين منصف، فشيوخنا سيد العفاني ممن كتب الله له القبول في الأرض -نحسبه كذلك ولا نزكيه على الله- فهو بحق خير مثال للداعية المنصف الذي جعل همه تجميع المسلمين على كلمة الحق ودعوة الصدق ومنهاج السلف يصدع بها ويتألف الناس إليها بالحكمة والموعظة الحسنة فجزاه الله عني وعن المسلمين وفتيانهم خير الجزاء.

﴿دونك أخي المسلم هذا الكتاب، لا تقرأه ثم تقول: «قرأته»، بل اقرأه ولخصه، واستعمله في خطبك ودروسك ومحاضراتك وجلساتك وسمرك مع إخوانك، واستحضره في خلواتك وجلواتك، سواء كنت عالماً أم طالب علم سواء كان تخصصك في علوم الدنيا أو في علوم الدين، فلن تعد من هذا الكتاب فائدة ترفع بها همتك وهمة من حولك، نفع الله بك وبهذا الكتاب وبمؤلفه وقارئه ولك من كان سبباً في طبعه ونشره

وذيوعه بين الناس، اللهم اكتب لهذا الكتاب قبولاً ونفعاً وبركة وكتب
الأجر والثواب لشيخنا العفاني في كل فائدة ينتفع بها مسلم من كتابه هذا
كاملاً غير منقوص يا رب العالمين.

وكتبه

رضا صمدي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة بقلم الأستاذ الدكتور إبراهيم علوان أستاذ الشريعة الإسلامية بكلية الحقوق جامعة طنطا

إن الحمد لله، نحمده، ونستعينه، من يهد الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأن محمدًا عبده ورسوله.

﴿أما بعد:﴾

فإن الله تعالى بحكمته جعل خلقه على قسمين: أشقياء وسعداء، وجعل السعداء قسمين: مقربين، وهم السابقون، وأهل يمين، والإنسان صاحب البصيرة يستطيع أن يتعرف على موقعه من هذا التقسيم، بأن ينظر إلى حاله، وما يشغل عليه حياته. فينظر أولاً: هل هو ممن يمثل أوامر الله، ويجتنب نواهيه؟ أم أنه ممن يتهاون في الأوامر ويتساهل في النواهي؟

وينظر ثانياً: هل هو ممن يسارع في مرضات الله، ويتحبب إلى أوليائه، أم أنه ممن يتكاسل عن الطاعة، ويهتك الحرمات، ويعادي الأولياء؟.

وينظر ثالثاً: في القضايا التي تؤرق عليه حياته، وتشغل تفكيره، وهل هي من معالي الأمور التي يحبها الله كإصلاح الأمة، واستعادة مجدها، وإقامة الشرع، وتطهير النفس وتزكيتها، أم أن الذي يشغل تفكيره إنما هي سفاسف الأمور التي يبغضها الله؟

ولا شك أن من بين المسلمين الآن أقواماً أوقفوا أنفسهم وأموالهم

وأوقاتهم لله تعالى وللدعوة إليه ولنصرة دينه، وتعريف الناس به، ودلالة الخلق عليه سبحانه، ونحسب أن مؤلف هذا الكتاب منهم - ولا نزكاه على الله - ومن الناس من هو منسوب للإسلام، ولكنه ينام، ويستيقظ، ولا هم له إلا جمع وتحصيل القدر الأكبر من متع الدنيا وشهواتها، وكأنه فيها من المخلدين.

وكتاب «صلاح الأمة في علو الهمة» دعوة ربانية صادقة للمسلمين الذين زالت خلافتهم، واستبيحت ديارهم، واعتُدي على رموزهم ومقدساتهم في هذا الزمان، إن أرادوا النجاة من الذل في الدنيا ومن الكرب يوم العرض على الله، أن يجددوا سير السابقين ويرتفعوا في همهم إلى منازل الصالحين.

ألا إنَّ الإنسان مخلوق في كبد وتعب ومشقة، لكن شتان بين من يكدح للجنة ومن يكدح للنار، وبين من يكدح للشهوة ومن يكدح للعقيدة، وليس من سعي للخير كمن سعى للشر، ولا من أعطى واتقى وصدق بالحسنى كمن بخل واستغنى وكذب بالحسنى، وليس من يموت في سبيل دعوة كالذي يموت في سبيل نزوة.

وكتاب «صلاح الأمة في علو الهمة» يأخذ بيد المسلمين إلى صياغة راقية وبيان شاف للمنهج الرباني في رفع الهمة حريًّا بأن يعُضَّ عليه بالنواجذ أصحاب البصيرة المتألمون لحال الأمة، وحقيقُّ بأن يكون جليس الخطيب والواعظ في حله وترحاله، ولم لا! وقد كفاه عنت البحث، ومشقة التنقيب في بطون الكتب في عبارة سهلة وتشبيهات خلابة، تأسر القلوب والعقول.

بسم بارك الله في يد خطَّت هذه الكلمات، وبارك الله في عينٍ بحثت عن

هذه الدرر ونقبت عنها، وبارك الله في عقل رتب هذه الأفكار والآثار،
وبارك الله في قلب حمل هم الإصلاح والإيقاظ.

اللهم أسعد مؤلفه في دنياه وآخره، وانفع بكتابه هذا كاتب هذه
الكلمات وقارئها وسائر عبادك المؤمنين إنك على ما تشاء قدير، وبالإجابة
جدير، وصلى اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين آمين آمين.



كتبه العبد الفقير إلى عفو الله

إبراهيم علوان

أستاذ الشريعة الإسلامية بحقوق طنطا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

«صلاح الأمة» في عيون قارئ

الحمد لله الذي قال: «اقرأ» وخلق خلقاً وتعبد لهم بالقراءة. والصلاة والسلام على نبي أمة «اقرأ»، ثم أما بعد:

ففي عصر الثقافة المعلبة. ذلك العصر الذي أوشكت مملكة الكتاب أن تزول أو كادت تنهدم، عصر الثقافة العرجاء التي تمضي على قدم وعصا ذلك العصر الذي يجلس فيه المشاهد كالمسار أمام شاشة التلفاز يلهث بعينه خلف شريط الأخبار حتى أصبح العصر بحق عصر الصورة ولا مكان للكلمة فيه. وهذا ليس عيب في الزمان بل فينا.

هو هو العصر الذي تمت فيه عملية سطو كبيرة على العقل المسلم وحُكم عليه أن يموت. ووقف العقل العربي مسلوب الإرادة ليختار طريقة مناسبة ليموت بها، عصر اللاقضية حيث لا أحد يحمل هم الإسلام -إلا من رحم الله. وتلاشت كل أنواع الجهاد أو كادت ولم يبق جهاد طواوير الخبز.

وهو وسط هذه العتمة يخرج علينا بعض الفرسان منهم من يحمل شمعة، ومنهم من يحمل مصباحاً، ومنهم من يحمل قمراً، ولكن الدكتور/ سيد حسين العفاني -وبحق- يخرج علينا حاملاً حزمة من الشموس؛ أو ما أسماه «صلاح الأمة في علو الهمة»، والمؤلف في عيوني -كقارئ- يتحفك، -ولله المثل الأعلى- بلبن ثقافي مصفى من بين فرث بعض الكتب ودمها؛ فهنيئاً لك أيها القارئ بكئوس متوالية ضغطت لك على هيئة مجلدات.

والرجل يسمونه «الدكتور»، والبعض يناديه بـ «الشيخ» وآخرون بـ «العلامة» وأنا يجب إلى تكنيته بقاضي الكتب. فالقاضي قام بمفرده ببناء

محكمة على هيئة مكتبة وجلس بمفرده ومستعيناً بالله بتولي منصب القضاء بين هذه الكتب وعرضت عليه قضية الانحطاط الإسلامي الذي نحياه، فنظر الرجل في أوراق القضية وكانت بعدد أوراق ومكتبته خرج علينا بحكم مشمولاً بالتشخيص عارضاً للحل والعلاج في اختيارات أصيلة على شكل مجلدات وأخرجها علينا في حضرة لفيف من العلماء ليقدّموا له المولود الجديد؛ الابن الأطول قامّة للدعوة السلفية المعاصرة.

□ والكاتب تنعكس خلجات نفسه وصفاتها في الكتاب فهو:

أولاً: من أهل البيت وهذا ظهر في صفة الربانية في الكتاب.

ثانياً: طيب وإن كان توقف عن التطيب في أجساد الأفراد، ولكنه انتقل إلى مجال أرحب وهو جسد الأمة.

ثالثاً: سلفي المنهج إسكندراي الهوى، فأخرج الكتاب أصيلاً حسن الإخراج دقيق التخرّيج.

و«صلاح الأمة» خرج كقطعة بلور متعددة الجوانب مهما قلبتها تخرج لك ألواناً جديدة من رحيق بعد ألوان.

﴿ وفي الختام أدعو الله بقلب قارئ أن يمتّعنا بهذا الكتاب، ويجعله مفتاح خير ورشاد لنا وللأمة المسلمة، ولكل من شارك فيه، وأن يأتي الله به في ميزان حسناته شافعاً له يوم العرض عليه. ﴾

وكتبه

أسعد محمد راغب

قارئ للشيخ ومدرس لغة إنجليزية

كفر سليمان - كفر سعد - دمياط

إبراهيم علوان

أستا الشريعة الإسلامية بحقوق طنطا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

منظومة الإجلال لكتاب صلاح الأمة

للدكتور سيد العفاني - حفظه الله -

لفضيلة الشيخ الدكتور: حمزة بن فايح الفتحي

طالعت كتاب «صلاة الأمة» فانبهرت به وسرّني حدائقه الغناء،
وكنوزه الثمينة، ودرره الفاخرة فزدت من تأمله وقراءته حتى أتيت عليه،
وخرجت بانطباع صادق تكشفه هذه المنظومة المتواضعة أهديها لشيخنا
الفاضل العملاق علماً، وفكراً وسلوكاً وتأليفاً وهي قديمة الأفكار حديثة
النظام:

كاللؤلؤ الوضّاء والمرجان	صلاح ذي الأمة للعفاني
وجاءنا بالطيّب المدرار	أربى على البحار والأنهار
والسّير البهيّة الفرائد	مشحونّ بالعجيب والفوائد
فيآله من مرتّع مّليح	قرأته بطوليه الفسيح
للسالك المجتهد النجّيح	وياله من متجرّ ربيح
ومنّ لذيذ طعمه المعسول	ذهلت من روائع المنقول
ودُرّه المكنون والثّبير	وهالني استيعابه الكبير
ما فيه من سوء ولا عُيوب	ولفظه قد طاب بالطيوب
كأنه يفيض من عباب	وسيق في جواهر الآداب
والهمة القعساء والترنيم	وزائنه الترتيب والتقسيم

أطربَ ذا القلبَ بلا مرأٍ
وجاءنا (سيدُ) باللبابِ
بلا تزايدٍ ولا تليقٍ
موثَّقٌ في غالبِ الأحوالِ
لأنَّه موسوعةُ الرجالِ
نافعٌ للخطيبِ والأستاذِ
قد سادَ سيدُ هذا التصنيفِ
وشابهَ الأئمةَ الأعلامَ
كالنووي الزكيِّ والحُراني
قد دنا منهم بلا ارتيابِ
يقررُ ذي الكتبِ وذو الأسفارِ
ويُخرجُ الكنوزَ والذخائرِ
كأنَّه مفتاحُ ذي الكنوزِ
يَغُصُّ في البحثِ بلا انقطاعِ
لا يَعْرِفُ الهوانَ والفتورا
فالعلمُ للبازلِ والصبورِ
وليس للنائمِ طولُ الدهرِ
وهُمُّه المنصبُ والدالاتُ
قد شاحَ في مفاتيحِ الحياةِ

وزانَه بالحسنِ والهناءِ
والعجبِ العجيبِ والعُجابِ
ولا تلعثُ ولا تزويقُ
ودُرُّه يُغني عن التطوالِ
ونزهةُ الشبابِ والأبطالِ
مدرسةُ الدعاةِ والأفذاذِ
وصبَّ ذاكَ الربيعَ بالخریفِ
ومائلُ المشايخِ الكرامِ
والذهبيِّ والقيِّمِ النبهانِ
إذ كان ذا جِدٍ وذا حِرابِ
وينثُرُ الأطيابَ والأزهارا
والدررَ الحِسانَ والمفاخرِ
وكاشفُ البدورِ والرموزِ
ككاسحِ الصحراءِ والبقاعِ
ومَن يراه يُبصرُ الصبورا
وليس للكيلِ والمغرورِ
ولو حَوَى مِن فدادينِ مصرِ
والعزبةِ الغنَّاءِ والسُّباتُ
وليس في العلومِ والآياتِ

مُصَدَّرٌ كَمَا يَقُولُ (الفالي)
 وَأَعْطِي لِلزُّورِ وَلِلتَّهْوِينِ
 جَلَّاهُ اللَّهُ بِذِي الْآيَاتِ
 وَصَارَ مِنْ مَشَايِخِ الدُّوَلَارِ
 نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الضَّلَالِ
 كِتَابِكُمْ يَا شَيْخُ ذَا نَفِيسُ
 مَقَدَّمُ مَرْمُوقُ ذُو امْتِيَّازِ
 سَارٍ عَلَى الْمَنْهَجِ وَالصَّوَابِ
 خَالٍ مِنَ الضَّعَافِ وَالغَوَائِلِ
 كَوْلِدِ الْقَيِّمِ وَالْحَرَّانِي
 يَرُوي حَيَاةَ السَّادَةِ الْأَسْلَافِ
 وَكَيْفَ قَدْ سَارُوا إِلَى الطَّاعَاتِ
 فَجَاءَنَا بِالْحَدِثِ الْبَهِيْجِ
 عَلَوْهْمَةِ تَحْذُو الْمَعَالِي
 فَإِنَّهَا دَوَاءُ ذَا الْهَوَانِ
 بِهَا سَمَا الْكَمَلُ وَالْأَسْلَافُ
 وَعَزَمَنْ فَاتَ مِنَ الْأَوَائِلِ
 وَإِنَّهَا الْفَلَاحُ لِلْإِسْلَامِ
 بِهَا يُزَالُ الْجَبْنُ وَالْبَلَاءُ

فِي زَمَنِ التَّهْوِيسِ وَالْخَبَالِ
 مُرْتَبًّا يَرْبُو عَلَى الْمَلِیُّونِ
 فَانْسَلَخَ الْيَوْمَ بِلَا أُنَاةٍ
 وَلَيْسَ فِي الْجَنِيهِهِ وَالْدِينَارِ
 وَمِنْ فُسَادِ الْحَالِ وَالْمَالِ
 فِي كِتَابِ الْأَعْلَامِ ذَا رُئِيسُ
 نَاءٍ عَنِ الْإِنْشَاءِ وَالْأَلْغَازِ
 لَيْسَ بِيَدْعِيٍّ وَلَا خَرَابِ
 مَكْمَلٌ بِالشَّيْخَةِ الْأَفْضَلِ
 وَشَامَةِ الْأَعْصَارِ وَالزَّمَانِ
 مَكْمَلِي الْأَخْلَاقِ وَالْأَوْصَافِ
 رَكْضًا وَشَوْقًا دُونَمَا انْفِلَاتِ
 فِي الزَّمَنِ الْمَحْزَنِّ الْمَرِيجِ
 وَعَزْمَةً تَهْفُو إِلَى الْأَوَالِي
 وَبِلَسْمِ الشَّقَاءِ وَالتَّوَانِي
 وَطَابَتِ الْأَفْرَاحُ وَالْأَلْطَافُ
 وَعَادَتِ الدُّنْيَا بِذِي النَّوَائِلِ
 لِأَهْلِهِ مِنْ غَيْرِ مَا كَلَامِ
 وَيُرْفَعُ الْإِذْلَالُ وَالْغُثَاءُ

وَتَرْجِعُ الْأُمَّةُ لِلرَّحْمَنِ
سَرِيعَةً فِي الْبَذْلِ وَالنَّسْخَاءِ
وَأِنَّهَا مِنْ أَعْظَمِ الْأَلَاءِ
حَيْثُ بِهَا تَكْتَمِلُ الْعُقُولُ
وَتَزْكُو النُّفُوسُ وَالْقُلُوبُ
فَالْهَمَّةُ الْعَلِيَاءُ لِلْأَنْفَامِ
وَمَنْبَعُ الْأَلْقَابِ وَالسُّمُومِ
فَكُنْ مَعَ الْمَهْمَةِ فِي زِدْيَادِ
تَعَاْفُ ذَا الذَّلِّ وَذَا الْإِخْلَادِ
وَتُبْغِضُ الرُّكُودَ وَالرَّقُودَ
وَتُحْيَا كَالْأَسَادِ وَالضَّرَاغِمِ
وَتَحْصُدُ الْخَيْرَاتِ فِي الْفَنُونِ
وَتَعَشِّقُ الْإِنْتَاجَ وَالْإِبْهَاجَا
أَصْبَحْتَ بِالْهَمَةِ كَالْبَتَّارِ
وَهَكَذَا الْمُحْظُوظُ بِالْعِزَائِمِ
يَهَابُهُ الْأَعْدَاءُ وَالْخُصُومُ
وَيَبْلُغُ الْعَوَالِي وَالْمَرَاقِي
كِتَابَكُمْ يَا شَيْخَ كَاللَّائِي
تَجُولُ فِي الدَّعْوَةِ وَالصَّلَاةِ

طَيِّعَةً مِنْ غَيْرِ مَا عَصِيَانِ
سَامِيَةً فِي الْجِدِّ وَالْمَضَاءِ
وَالطَّيِّبِ الْمَأْمُولِ فِي الدَّعَاءِ
وَيَعْظُمُ الْفُضُولُ وَالْعُدُولُ
وَتَذْهَبُ الْأَرْزَاءُ وَالْخُطُوبُ
طَرِيقُ ذَا الْإِبْدَاعِ وَالتَّسَامِيِ
وَالسَّبْقِ لِلْفَضَاءِ وَالْعُلُوِ
تَحْظُ بِخَيْرٍ بَاهِرٍ رَشَادِ
وَتَنْشُدُ الْإِقْدَامَ وَالْأَمْجَادَا
وَتَكْرَهُ الْإِسْفَافَ وَالْجُمُودَا
وَلَيْسَ كَالْبَغَالِ وَالسَّلَامِ
وَلَيْسَ كَالْبَيْسِ وَالْمَغْبُونِ
وَتَقْطَعُ الْإِعْصَارَ وَالْعَبَاجَا
تَنْكَأُ بِالْعِزْمِ وَالْأَصْطَبَارِ
سِلَاحُهُ مِنْ أَبْلَغِ الصَّوَارِمِ
وَيَتَّقِيهِ الْهَازِلُ الْمُلُومُ
كَأَنَّهُ الْهَائِمُ فِي اشْتِيَاقِ
يُخْتَالُ فِي الْحُسْنِ وَفِي الْجَمَالِ
وَالصَّبْرِ وَالْقُرْآنَ وَالزَّكَاةَ

وقفوا سنةً والاتباع
 وسائر الأعمال للقلوب
 وهمة الأعلام والدعاة
 وهمة الصبيان والحيوان
 قد سُقَّتْهَا عمداً للاعتبار
 يُجَالِدُ الكفار والغواة
 وجئنا بهممة الغواني
 فرُبَّ أنثى فاقت الرجالا
 وقد خصصت طيب الخصال
 أعنى رسول الله ذا السباق
 لا يثنى عن طلب الخشوع
 متصل القلب بذى الجلال
 صلى عليه ربُّنا وسلِّم
 يفيض ذا الإصرار والبسالة
 ربِّي صحابه على الإسراع
 وعظَّم الصحة والأزمانا
 ووعد الجميع بالجنات
 وعاشوا لاستغلال ذى الحياة
 فهذه تجارة الأسلاف
 والشكر والصدق والانقطاع
 وهمة الأبطال في الحروب
 وصوله الشباب والقضاة
 وعابدي الأهواء والأوثان
 بالعجب هذه الأعصار!
 ويضعف الأخيار والثقات
 لم تنسها في زحمة المعاني
 وربَّ أخرى حركت نصالا
 بذكر ذاك السيد المفضال
 في سائر الخيور والرقاق
 وديمة الترتيل والخضوع
 وفي الحروب صاحب النصال
 فكم له من همة وعلما
 ولوتره تبصر الجلالة
 والجِدُّ والسخاء والامتناع
 والسبق والشباب والجنانا
 إن أحسنوا بهممة الهداة
 بالعلم والأذكار والصلاة
 وليس في العقار والقطاف

حَبَاهُمْ اللَّهُ تَمَامُ الْعَقْلِ
وَعَاشُوا لِلَّهِ لَا لِلدُّنْيَا
وَجِئْتَ يَا أَسْتَادُ بِالْمَفِيدِ
أُبْنَتَ كَيْفَ تَعْلُو الْهَمَمُ
وَسُقْتَ مَا يَحْسُنُ مِنْ عَوَامِلِ
وَقَلْتَ لِلشَّبَابِ وَالِدَعَاةِ
فَمَجَّدَكُمْ بِالْهَمَّةِ الْعِلْيَاءِ
وَشَقَّ ذَا الْكِتَابِ مِنْ حَدَائِقِ
يَخْطَفُ ذَا الْفُؤَادِ وَالْأَبْصَارِ
وَفَقَّتْ يَا دَكْتُورَ لِلْإِبْدَاعِ
وَفَقَّتْ مَنْ صَنَّفَ أَوْ قَدْ حَقَّقَا
صَلَاحُ ذِي الْأُمَّةِ فِي شَمُوحِ
جُزْتَ بِهِ قَنْطَرَةُ الْقَنَاظِرِ
فَاللَّهُ يَجْزِيكَ عَلَى (الصَّلَاحِ)
وَالْفَرَحَةِ الْغُرَاءِ فِي الْجَنَانِ
مَنْظُومَةِ (الْإِجْلَالِ) لِلْكِتَابِ
نَظَّمْتُهُا فِي يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ
إِلَيْكُهُمَا مِنْ جُودَةِ الْعَطَّارِ
بَلَّغَكَ اللَّهُ مَعَ الْأَعْلَامِ

وَصَحَّةَ الْقَصْدِ وَحُسْنَ الْفَعْلِ
وَأَثَرُوا الذِّكْرَ عَلَى الْعَطَايَا
وَالْكَلِمَ الْجَلِيلَ وَالسَّيِّدِ
وَالْهَمَّةَ الْخُرْقَاءَ إِذْ تَنْهَزُمُ
وَجِئْتَ بِالْأَسْبَابِ لِلْخَوَامِلِ
هَلُمُّوا لِلْمَجْدِ بِلَا أَنْاقَةِ
وَفَضْلُكُمْ يَبْرُزُ بِالسَّخَاءِ
بِهَيْجَةِ الْأَصْنَافِ وَالطَّرَائِقِ
وَيَغْرِي ذَا الرِّيعِ وَالْأَزْهَارَا
وَجِئْتَ بِأَطْيَبِ السَّمَاعِ
وَكُلَّ مَنْ أَوْعَبَ أَوْ قَدْ دَقَّقَا
لَامَعَ كَالْتِيْجَانِ فِي الشُّيُوخِ
وَحُزْتَ مَا فَاقَ مِنَ الْمَفَاخِرِ
قَلَّيْدُ الثَّوَابِ وَالْفَلَاحِ
مَا فِيهَا مِنْ حَزْنٍ وَلَا تَعَانِي
سَمَتْ بِلَا مَيْنٍ وَلَا تَحْيَايِ
مَنْسُوجَةٌ بِالتَّبَرُّدِ دُونَ بَيْنِ
نَدِيَّةِ الْأَلْفَاظِ وَالْأَفْكَارِ
رَبَّنِي الْحَيَاةَ وَالْأَنَامِ

وَصِرْتَ لِلشَّهَادَةِ الْكَرِيمَةِ	فِي طَيِّبَةِ الْمَصُونَةِ الْعَظِيمَةِ
وَأَصْلَحَ اللَّهُ لَكَ الْبَنَاتِ	بِالْبَيْنِ وَالطَّهْرِ وَبِالنَّجَاةِ
فَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا تَمَّ	فَقَدْ جَبَانَا رَبُّنَا وَأَكْرَمَا
وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالتَّسْلِيمِ	عَلَى عَظِيمِ الْهِمَّةِ الْكَرِيمِ
نَبِينَا وَإِلَهِ الْخِيَارِ	أُولَى النَّهْيِ وَالْهِمَمِ الْكِبَارِ



نظمها تلميذكم / أبو يزن

حمزة بن فايع الفتحي

إمام وخطيب جامع الملك فهد بمحاذيل عسير

١٣ / رجب ١٤٢٩ هـ

تقريظ شيخ حلوان

فضيلة الشيخ مصطفى محمد مصطفى

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله.

أما بعد:

فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى، وأحسن الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

• لقد خلق الله البشر وجعل لكل منهم همة وإرادة، فلا يخلو إنسان عن هم، ولذلك كان أصدق اسم يوصف به العبد أنه همام، ومن هنا قال النبي ﷺ: «.. وأحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن، وأصدقها حارث وهمام».

□ وجهة الصدق أن كل إنسان له إرادة وعنده اهتمام، كما قال المنذري رحمه الله تعالى: «وإنما كان حارث وهمام أصدق الأسماء؛ لأن الحارث الكاسب، والهمام الذي يهتم مرة بعد أخرى، وكل إنسان لا ينفك عن هذين والله أعلم».

ومن المعلوم أنه لا يقوم بدين الله تعالى إلا من كانت له إرادة قوية وهمة عالية، فإن هذا الدين دين قويم، ودين عظيم، والله - سبحانه -

وتعالى - أنزله وأمتحن به الناس ليرى من الذي يقوم به ممن لا يقوم به، ومن الذي يتحرك لنصرته وامتنال أوامره واجتناب نواهيه ومن الذي يتخاذل عن ذلك ويركن إلى الدنيا وإلى الدعة والكسل.

□ فكما يقول ابن القيم رحمه الله تعالى: «لا بد للسالك من همة تسيّره وترقيه وعلم يبصره ويهديه».

□ وقال أيضًا: «علو الهمة ألا تقف النفس دون الله، وألا تتعوض عنه بشيء سواه، ولا ترضى بغيره بدلًا، ولا تتبع حظها من الله وقربه والأنس به والفرح والسرور والابتهاج به بشيء من الحظوظ الخسيسة الفانية، فالهمة العالية على الهمم كالطائر العالي على الطيور، لا يرضى بمساقطهم، ولا تصل إليه الآفات التي تصل إليهم، فإن الهمة كلما علت بعدت عن وصول الآفات إليها، وكلما نزلت قصدها الآفات.

□ ونحن في زمن الغربة العالية تحر بنا السنوات الخداعات التي يصدق فيها الكاذب ويكذب فيها الصادق، ويؤمن بها الخائن ويخون فيها الأمين وينطق فيها الرويضة - وهو الرجل التافه يتكلم في أمر العامة كما قال المعصوم عليه السلام -، فلما نجد مصنفًا على الخير والجادة تنتفع به الأمة في كبوتها التي تمر بها.

كـ وأحسب أن أخي وحببي دكتور/ سيد حسين العفاني قد أضاف للمكتبة الإسلامية مصنفًا يحتاج إليه أبناء عصرنا أشد الاحتياج «صلاح الأمة في علو الهمة»، فسقوط الهمم وخساستها هو أصل ما وصلنا إليه من ذل وهوان وحقارة وخذلان، وما من أمة يرضى أهلها بالأمر الواقع ولا تبلغ هم أبنائها أن يغيروه إلا كان لهم الخزي والعار والذلة والصغار.

إن الهمم الكبار تغير التاريخ بل هي تسطره وتكتبه، ومعايشة أصحاب الهمم، ومعرفة أخبارهم من أهم أسباب ارتفاع الهمم، وقد جمع أخونا الفاضل في مصنفه هذا الكثير والكثير من ذلك بعد تبويه وتنسيقه في نسق جميل، أسأل الله تعالى أن يتقبله منه ويجعله في ميزان حسناته يوم القيامة، ونسأله تعالى أن يلهمنا رشدنا ويقينا شر أنفسنا وأن يقوي إرادتنا في طاعته، وأن يجعلنا من أصحاب الهمم العالية في سبيله جاهدين وعلماء عاملين، وصلى اللهم على نبينا محمد، والحمد لله رب العالمين.

كتبه

مصطفى محمد مصطفى أحمد

حلوان الأحد ١٢ الحرم ١٤٢٩ هـ

الموافق ٢٠/١/٢٠٠٨ م



تقريظ لشيخ علماء غرة

الدكتور/ عبد اللطيف بن خالد آل موسى

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ سيد الأولين والآخرين، وعلى صحابته الغر الميامين، ومن سار على نهجهم إلى يوم الدين.

بداية أقول: يا أيها الغافل اللاهي.. لقد سار أصحاب الهمم العالية إلى ربهم ومولاهم بخطى سريعة وما سرت، وريح القوم وخسرت، ساروا إلى مولاهم وقد غبرت وجوههم حُرقات الأشجان، فغسلوها بدموع الخوف والرجاء والأحزان، حرسوا الوقت باليقظة، وشغلوا العيون بالبكاء، والنهار بالصيام، والليل بالقيام، والألسن بالقرآن، فإذا رأيتهم يوم الجزاء ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ ﴿٢١﴾ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ ﴿٢٥﴾ خِتْمُهُ مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَفِسُونَ ﴿٢٦﴾ [المطففين].

فطوبى لمن تنبه من رقاده، وبكى على ماضي فساد، وخرج من دائرة المعاصي إلى دائرة سداد، وحاسب نفسه قبل أن يقول فلا ينفع، وأن يعتذر فلا يُسمع، فراجع أيها الغافل اللاهي أقوالك وأفعالك وحركاتك وسكناتك، فمن لم يكن كلامه حكمة فهو لغو، ومن لم يكن سكوته تفكيراً فهو سهو، ومن لم يكن نظره اعتباراً فهو لهو.. واعلم يا دنيء الهمة أن نيران الاعتراف تاكل خطايا الاقتراف، ومجانيق الزفريات تهدم حصون السيئات، ومياه الحسرات تغسل أرجاس الخطيئات.

ولله دُرُّ أقوامٍ علت همهم فاستغلوا الأوقات، واستدركوا الهفوات

فالعين مشغولة بالدمع عن النظر إلى المحرمات، واللسان محبوس في سجن الصمت عن فضول الكلام والجهالات، والكف قد كُفَّت عن الشهوات والشبهات، والقدم قد قيدت بقيد المحاسبات، والليل لديهم يجأرون فيه بالأصوات، فإذا جاء النهار قطعوه في مقاطعة اللذات، فكم من شهوة ما بلغوها حتى الممات، فلا تؤملنَّ النجاة أيها الحبيب وأنت مقيم على الموبقات، وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الجاثية: ٢١].

ولذلك فمن أراد عزة فليطع العزيز، ومن أراد رقة في القلب فليقلل من الذنب، فأرق الناس قلوباً أقلهم ذنباً، ومن أقبل على الله وَعَزَّ بقلبه أقبل الله عليه بقلوب المؤمنين الصادقين ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ (١٦) [مريم].

كم سعدت بالاطلاع على كتاب «صلاح الأمة في علو الهمة» هذا الكتاب الواعد الفذ العظيم، والكنز الثمين، والمجموع الكافي، والبلسم الشافي، المتفرد في موضوعه، والذي خطه يراعُ أخينا وحبينا في دين الله الدكتور/ سيد بن حسين العفاني حفظه الله ورعاه، فلا أكون مبالغاً إن قلت: إنه من أجمل وأشمل وأوسع ما وقعت عليه عيني في موضوعه، والذي يُغذي الأرواح بما لذَّ وطاب، من الطعام الروحي والشَّهيد والشراب، وإن دَلَّ على شيء فإنَّها يدلك على علو همة صاحبه، وتمكنه وسعة اطلاعه على كتب السابقين واللاحقين، وقد ألفت الكتاب جامعاً بين متانة المادة وبين السهولة واليسر وحسن التبويب وسلامة الأسلوب والاستيعاب، والبعد عن جفاف العرض، فجزاه الله وَعَزَّ عن المسلمين

خيرًا، وأسأله تبارك وتعالى أن يشبهه على ما بذل فيه من جهد، وأن ينفع المسلمين بما كتب ليكون له عند الله وَعِزَّاهُ صدقة جارية وحسنة سارية، إنه نعم المولى ونعم النصير، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الدكتور/ عبد اللطيف بن خالد آل موسى

إمام وخطيب مسجد شيخ الإسلام ابن تيمية

فلسطين - قطاع غزة - محافظة رفح

٢٩ ذو الحجة لسنة ١٤٢٨ هـ



تقرير فضيلة الشيخ محمد بن عبد الملك الزغبى

الحمد لله وكفى، وسلام على عباده الذين اصطفى، وبعد:
فالهمة: ما هم به من أمر ليفعل، والعزم القوي، والجمع: همم، وهم
بالأمر: عزم على القيام به ولم يفعله^(١).

□ يقول الإمام ابن القيم: «همة» فعلة من الهم وهو مبدأ الإرادة،
ولكن خصوصها بنهاية الإرادة، فالهمُّ مبدؤها والهمةُ نهايتها.

والعامة تقول: قيمة كل امرئ ما يحسن، والخاصة تقول: قيمة كل
امرئ ما يطلب، يريد أن قيمة المرء همته ومطلبه.

□ وقال «صاحب المنازل»: «الهمة: ما يملك الانبعاث للمقصود
صرفاً، لا يتمالك صاحبها ولا يلتفت عنها. والمراد أن همة العبد إذا تعلق
بالحق تعالى طلباً صادقاً خالصاً محضاً، فتلك هي الهمة العالية التي لا
يتمالك صاحبها، أي لا يقدر على المهلة، ولا يتمالك صبره لغلبة سلطانه
عليه، وشدة إلزامها إيّاه بطلب المقصود.. ولا يلتفت عنها.. إلى ما سوى
أحكامها، وصاحب هذه الهمة سريع وصوله وظفره بمطلوبه ما لم تعقه
العوائق، وتقطعه العلائق، والله أعلم.

□ قال الشاعر: وما أنا بالهرم الكبير ولا الطفل

□ وقال ابن القيم رحمه الله: «سمعت شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله

(١) انظر: «المعجم الوجيز» (ص ٦٥٣) ط. المجمع اللغوي.

يقول: «إني لا أنظر كلام الحكيم، وإنما أنظر إلى همته»^(١).

□ وقال الجرجاني: «الهمُّ هو: عقد القلب على فعل شيء قبل أن يفعل، من خيرٍ أو شرٍّ.

والهَمَّةُ: توجه القلب وقصده بجميع قواه الروحانية إلى جنب الحق لحصول الكمال له ولغيره^(٢).

لا ينهض القلب إلَّا حين يدفعه عزم الرجال إذا ما استيقظ فيه
والحب يخترق الغبراء مندفعًا إلى السماء إذا هبت تناديه
والقيد يألفه الأموات ما لبثوا أما الحياة فيبليها وتبليه

✍ والدكتور/ سيد العفاني صاحب همّة عالية -ولا أزكيه على الله -
في العلم وفي العمل به، وعَلِمَتُهُ عالمًا عدوًّا للجهل مُحَدِّرًا منه، ورحم الله
من قال فأجاد:

وفي الجهل قبل الموت موت لأهله أجسامهم قبل القبور قبور
وأرواحهم في وحشة من جسومهم وليس لهم حتى النشور نشور

□ وقال ابن القيم رحمته:

والجهل داءٌ قاتلٌ وشفأؤه أَمْران في التركيب متفقان
نصٌّ من القرآن أو من سُنَّة وطبيب ذاك العالم الربَّاني

✍ وأنا بدوري أحتُّ وأحض الآباء والأمهات والإخوان

(١) انظر: «مدارج السالكين» (٣/٤٠٣) ط. دار الحديث.

(٢) انظر: «التعريفات» (ص ٣٢١) ط. دار الفكر.

والأخوات، والأبناء والبنات على قراءة هذا السفر الجليل، والمرجع العظيم، الذي ما وقعت عيني على مثله في الجمع والإعداد والتصنيف، بل لا أبالغ إذا قلت: إنه العلم الذي نحن بحاجة إليه.

□ ورحم الله أحمد لما قال: «الناس محتاجون إلى العلم أكثر من حاجتهم إلى الطعام والشراب؛ لأنَّ الطعام والشراب يُحتاجُ إليه في اليوم مرةً أو مرتين، والعلم يحتاج إليه بعدد الأنفاس».

□ وقال ابن شهاب: «العِلْمُ ذكر يحبه ذكورة الرجال ويكرهه مؤنثوهم»^(١).

□ وقال سابق البربري:

والعلم يجلو العمى عن قلب صاحبه كما يجلي سواد الظلمة القمرُ
وليس ذو العلم بالتقوى كجاهلها ولا البصير كأعمى ما له بصَرُ

□ وقال علي بن أبي طالب: «العالم أفضل من الصائم المجاهد، وإذا مات العالم ثلم في الإسلام ثلمة لا يسدها إلا خلف منه».

□ وقال:

ما الفخر إلا لأهل العلم إنهم على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقدَّرَ كُلَّ امرئٍ ما كان يحسِّنه والجاهلون لأهل العلم أعداء
ففز بعلم تعش حَيًّا به أبدًا فالناس موتى وأهل العلم أحياء

(١) انظر: «جامع بيان العلم وفضله» (١/ ٢٥١) لابن عبد البر رحمه الله.

□ وقال الشافعي: «طلب العلم أفضل من النفل»^(١).

□ وقال أيضًا: «من شرف العلم أن كل من نسب إليه ولو حتى في شيء حقير فرح، ومن رفع عنه حزن»^(٢).

وفي نهاية التقديم أقول: هذا المرجع الكبير اعتبره نبراسًا لكل ذي عقل وبصيرة، لينير لهم الطريق، ويرشدهم إلى الفوز المبين، والصراط المستقيم، وهذا المرجع الضخم العظيم موجه إلى كل النفوس، رديئها ونقيها، حقيرها وعظيمها، ليكون تثبيتًا للصالحين، وحجة على العاصين المخالفين، والله المسؤول أن يجعله خالصًا لوجهه، وأن ينفع به مؤلفه وقارئه، إنه سميع الدعاء وأهل الرجاء، وهو حسبنا ونعم الوكيل، وأنا وإن كنت لستُ أهلاً لأن أقدم لأخي الأكبر الحبيب العلامة الدكتور/ سيد العفاني - حفظه الله - ونفع به الأمة، فحسبي أن أتشبه به وبأمثاله من العلماء؛ لأن التشبه الكرام فلاح.

أسير خلف ركاب القوم ذا عرج مؤملاً جبر ما لا قيت من عوج
فإن لحقت بهم من بعد ما سبقوا فكم لرب السما في الناس من فرج
وإن ظللتُ بقفر الأرض مُنْقَطِعًا فما على أعرج في ذاك من عرج

وكبه/ أبو عمر

محمد بن عبد الملك الزغبى



(١) راجع «الإحياء» (٤٨/١) ط. المنار بتحقيقي.

(٢) المصدر السابق (٤٧/١ - ٤٩).

تقريب فضيلة الشيخ الدكتور

عادل بن يوسف العزازي

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضلّ له، ومن يضلّل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١٠٢)

[آل عمران: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ (١)

[النساء: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (٧١)

[الأحزاب: ٧٠ - ٧١].

□ أما بعد: فإن أصدق الحديث كتابُ الله تعالى، وأحسن الهدي هدي محمد ﷺ، وشرّ الأمور محدثاتها، وكلّ محدثة بدعة، وكلّ بدعة ضلالة، وكلّ ضلالة في النار.

وبعد: لقد بُعث النبي ﷺ، والناس في جاهلية ظلماء، يسرون في تيه متخبطين طرقهم، قد ضلوا طريق ربهم فعبدوا الأحجار والكواكب

والجن وغير ذلك من المخلوقات، ولا يهتدون إلى تشريع حكيم يحكم تعاملاتهم، وينهض بأخلاقهم إلى قيم في السلوك والتعامل، أو نصرة المظلوم، فعلى هذا الفساد نشأوا، ومن كدره شربوا، وعلى حصاده هرموا، ولسان حالهم ينطق بالرضى بما هم عليه، ولعن وسخط من يحاول تغييرًا أو تبديلًا للإصلاح والإصلاح، وصدق فيهم قول الرسول ﷺ حين قال: «إن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب».

والناظر إلى هؤلاء لا يجد في نفسه إلا يقينًا أنه لا يمكن لأحد أن يقوم اعوجاج هؤلاء، ولا أن ينطق ببنت شفة صرخة في آذانهم ليستيقظوا مما هم فيه، وأتت له ذلك، ولا يرى إلا غرقى في خضم بحار قد لطمتهم الأمواج فلا سبيل إلى بر أمان، صرعى في ظلمات بعضها فوق بعض، ولا سبيل إلى ضوء صباح.

لقد اختار الله نبيه محمدًا ﷺ رسولاً ليقيم به الملة العوجاء فلم يقبضه إليه حتى أقامها على الصراط المستقيم، وأقامها على المحجة البيضاء لا يهلك عنها إلا هالك، ففتح الله به قلوبًا غلفا، وأعينًا عميا، وآذانًا صمًا.

لقد استطاع النبي ﷺ أن يحول من هؤلاء عبّاد الحجر فيجعلهم قادة للأمم، وإنما كان نصره وفتحه بما أعطاه الله ﷻ ومنحه من همة عالية، لم يعبأ بما يلاقه من عناد قومه وإصرارهم على كفرهم، أو بتكذيبهم له وتآمرهم عليه. فكان ﷺ المثل الأعلى في همة الدعوة، وهمة العبادة، وفي كل مجال من مجالات الحياة.

وعلى هذا المنهج نشأ أصحابه الذين تربوا تحت سمعه وبصره، فلم

ينظروا إلى الدنيا نظرة من يتكالب عليها، ولكنهم رأوها معبراً للآخرة، وأما هدفهم فيتلخص في رجائهم في الله، ورغبتهم في الدار الآخرة، فقويت عزائمهم، ونشطت نفوسهم ففتحوا البلاد شرقاً وغرباً، وأقاموا العدل فأنصفوا المظلوم وأخذوا على يد الظالم، وحكّموا شرع الله في أرض الله دون محاباة لأحد ولا طغيان على أحد.

✍ أخى الحبيب: إن في دراسة سير هؤلاء الصحابة والتابعين وغيرهم من قادة الدين تقوى النفوس وتتمنى أن تسلك سبيلهم، وتنهج منهجهم، فما أحوجنا أن نتعرّف عليهم وعلى حياتهم، خاصة في هذا الزمان الذي كلّت فيه الهمم، وفترت فيه العزائم، وخبثت فيه النوايا والأهداف، فترى الناس موتى قد صارت أجسادهم قبوراً لأرواحهم.

* فهل إلى حياة كريمة ينعم فيها القلب بأنسه بالله، وتطمئن فيها النفس بذكر الله ﴿الْأَبْدَانُ لِلَّهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد].

* هل إلى سبيل للحياة بنور تحيا به القلوب والأرواح ﴿أَوْ مَن كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ [الأنعام: ٦].

✍ إنه سؤال لا بد له من جواب أمام هذا الركام الشديد والظلام الحالك. نعم، لا سبيل لليأس، فبين يديك الآن الجواب الكافي، والدواء الشافي الذي فطن إليه علم من أعلام الدعوة لا يُبَارَى، أفنى عمره في سبيلها، وكأني به ينطق كل عضو من أعضائه، وكل ذرة من ذرات جسده، وكل شعرة من شعرات بدنه بالدعوة إلى الله، ولا أبالغ إذا قلت: إني أرى أن ثوبه الذي يلبسه، وفراشه الذي ينام عليه لينطق بالدعوة، وإني

لأتوسل إلى الله بحبه حفظه الله.

فيا هذا خذ جوابك من هذا العالم، وأحمد الله أن سؤالك وقع على مثله، فإنه على الخير وقع.

❦ لقد جاء الجواب في سبع مجلدات كبيرة «صلاح الأمة في علو الهمة».

ولقد أخبرني أن الطبعة الجديدة زيادة نحو أربعة آلاف صفحة وأكثر وهي التي بين يديك الآن، وهذا يعني أنه زاد الكتاب مثل حجمه السابق. ❦ لك درك يا عفاني، ماذا تركت لغيرك بعد هذا السفر المبارك، الذي ينبغي لمن أراد أن يخاطب الناس لتعلو همته، وتعلو هممهم، أن يطالعه مرة ومرات، لا يكُلُّ منه القارئ لحسن أسلوبه، وبديع فوائده، وعظيم فصوله، وسهولة عباراته.

❦ لقد كان فضيلة شيخنا الشيخ سيد بن حسين العفاني عالي الهمة فعلا في كتابه هذا، كما كان عالي الهمة في كتبه كلها، وفي وعظه ودعوته، ولا أقول ذلك رياءً، فإنه لا يعرف قدر ما كتب كيف كتب إلا من عانى شدة الجمع والتأليف، وصعوبة الترتيب والتنسيق.

❦ لا أطيل عليك أخي القارئ في فائدة الكتاب وأهميته، أو في التعريف بكتابته ومكانته، فيكفيك ما تراه بين عينيك، وتطالعه بين دفتيه، وإن كنت ممن لا يعرفون الفضل لأهله إلا بالثناء عليهم، فحسبك ما تراه من تقریظات علماء السنة في مقدمة هذا الكتاب، فقد قدم له الجُم الغفير من مشاهير العلماء في عدة أقطار، وهو حري أن يقدم له جميع العلماء، لكن الذين قرظوا له كالنواب عن الجميع، فلا تقطع على نفسك الطريق،

وإياك أن تكون صاحب همة دنيئة، فلا تطالع الكتاب، فإن هذا من بلادة
الفهم، ولا تكون الخسارة إلا عليك، أما صاحب الكتاب فأسأل الله **وَعَجَّلْ**
أن يجعل كتابه هذا خالصاً لوجهه الكريم، وأن يزيده بها الحسنات، ويرفع
درجته في الجنات.

وصلّ اللهم وسلم وبارك على عبدك ونييك محمد وعلى آله وصحبه
أجمعين.

وكتبه

عادل بن يوسف العزازي

أول ربيع الأول ١٤٢٩

٢٠٠٨/٣/٩







أَقْوَالُ عَطْرَاتِ نَيْرَاتِ

فِي

عُلُوِّ الْهَمَّةِ



أَقْوَالُ عَطْرَاتِ نِيرَاتٍ فِي عُلُوِّ الْهَمَّةِ

كَلَّمَ اللَّهُ دُرَّ سَلَفْنَا الصَّالِحِ.. كَلَامُهُمْ قَلِيلٌ كَثِيرُ الْبَرَكَةِ..
 حَدَّثَ عَنْ الْقَوْمِ فَالْأَلْفَاظُ سَاجِدَةٌ خَلْفَ الْمَحَارِيبِ وَالْأَوْزَانُ تَبْهَلُ
 كَلِمَاتُهُمْ مُؤَمَّنَاتُ الْعَبِيرِ.. وَأَشْعَارُهُمْ قَانَنَاتُ الزَّجَلِ..
 أَتَاكَ كَلَامٌ لَا يَمَلُّ سَمَاعُهُ شَهِيٌّ إِلَيْنَا نَشْرُهُ وَنِظَامُهُ
 إِذَا مَا سَمِعْتَهُ الْأُذُنُ كَانَ نَعِيمَهَا وَزَالَ عَنِ الْقَلْبِ الْمُعْنَى قَتَامُهُ
وهذه بعض العبارات الجميلة من كلامهم عن الهمة:
من درر كلام ابن الجوزي شيخ الوعاظ في عصره:

□ قال ابن الجوزي رَحِمَهُ اللَّهُ: «من علامة كمال العقل علوُّ الهمة، والراضي بالدُّونِ دنيٌّ».

وَلَمْ أَرِ فِي عُيُوبِ النَّاسِ عَيْبًا كَنَقْصِ الْقَادِرِينَ عَلَى التَّامِ^(١)
 □ وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ: «مَنْ أَعْمَلَ فِكْرَهُ الصَّافِي؛ دَلَّهَ عَلَى طَلَبِ أَشْرَفِ الْمَقَامَاتِ، وَنَهَاهُ عَنِ الرِّضَى بِالنَّقْصِ فِي كُلِّ حَالٍ. وَقَدْ قَالَ أَبُو الطَّيِّبِ الْمُتَنَبِّي:

وَلَمْ أَرِ فِي عُيُوبِ النَّاسِ عَيْبًا كَنَقْصِ الْقَادِرِينَ عَلَى التَّامِ
 فَيَنْبَغِي لِلْعَاقِلِ أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى غَايَةِ مَا يُمَكِّنُهُ: فَلَوْ كَانَ يُتَصَوَّرُ لِلْأَدَمِيِّ
 صُعُودَ السَّمَاوَاتِ لَرَأَيْتُ مَنْ أَقْبَحَ النِّقَاصِ رِضَاءُ بِالْأَرْضِ، وَلَوْ كَانَتْ
 النُّبُوَّةُ تَحْصُلُ بِالْاجْتِهَادِ؛ رَأَيْتُ الْمُقْصِرَ فِي تَحْصِيلِهَا فِي حُضِيضٍ؛ غَيْرَ أَنَّهُ إِذَا
 لَمْ يُمَكَّنْ ذَلِكَ؛ فَيَنْبَغِي أَنْ يَطْلُبَ الْمُمْكِنَ، وَالسَّيْرَةَ الْجَمِيلَةَ عِنْدَ الْحُكَمَاءِ:

خروج النفس إلى غاية كما لها الممكن لها في العلم والعمل...، ثم قال: «ثم ينبغي له أن يطلب الغاية في العلم، ومن أقبح النقص التقليد؛ فإن قويت هِمَّتُهُ؛ رَقَّتْهُ إلى أن يختار لنفسه مذهباً ولا يتمذهب لأحد، فإن المقلد أعمى يقوده مقلده. ثم ينبغي أن يطلب الغاية في معرفة الله تعالى ومعاملته.

وفي الجملة؛ لا يترك فضيلة يمكن تحصيلها إلا حَصَلَهَا؛ فإن القنوع حالة الأرزال..

فَكُنْ رَجُلًا رَجُلُهُ فِي الثَّرَى وَهَامَةٌ هِمَّتُهُ فِي الثَّرِيَّا

ولو أمكنك عبور كل أحد من العلماء والزهاد؛ فافعل؛ فإنهم كانوا رجالاً وأنت رجل، وما قعد من قعد إلا لدناءة الهمة وخساستها.

واعلم أنك في ميدان سباق، والأوقات تُنتهب.

ولا تَحُلِدْ إلى كسل؛ فما فات ما فات إلا بالكسل، ولا نال من نال إلا بالجد والعزم، وإن الهمة لتغلي في القلوب غليان ما في القصور.

وقد قال بعض من سلف:

لَيْسَ لِي مَالٌ سِوَى كَرَمِي فِيهِ أَحْيَا مِنْ الْعَدَمِ

فَنَعَتُ نَفْسِي بِمَارُزَقَتْ وَتَمَطَّتْ فِي الْعُلَاهِمِي (١)

□ قال رحمه الله: «ما ابْتَنَى الإنسان قطُّ بأعظم من علو هِمَّتِهِ؛ فإن من عََلَتْ هِمَّتُهُ يَخْتَارُ المعالي، وربما لا يساعده، وقد تَضَعُفُ الآلة، فيبقى في عذاب. وإني أعطيت من علو الهمة طرفاً؛ فأنا به في عذاب، ولا أقول: ليتَه لم يكن؛ فإنه إنما يحلو العيش بقدر عدم العقل، والعاقِل لا يختار زيادة

اللَّذَّةُ بنقصانِ العقل. ولقد رأيتُ أقوامًا يَصِفُونَ علوَ هِمَمِهِمْ، فتأملتُها، فإذا بها في فنٍّ واحدٍ، لا يُبالون بالنقص فيما هو أهمُّ:

□ قال الرِّضِيُّ ^(١):

ولكُلِّ جِسْمٍ في التَّحولِ بَلِيَّةٌ وبلاءُ جِسمي من تَفاوتِ هِمَّتِي
فنظرتُ؛ فإذا غايةُ أَمَلِهِ الإمارة.

وكان أبو مسلم الخراساني ^(٢) في حال شببيته لا يكادُ ينامُ، فقليل له في ذلك؟ فقال: ذَهْنٌ صافٍ، وهَمٌّ بعيدٌ، ونَفْسٌ تتوق إلى معالي الأمور؛ مع عيشٍ كعيشِ الهَمَجِ الرَّعاعِ! قيل: فما الذي يُبْرِدُ غليلك؟ قال: الظفر بالملك. قيل: فاطلبه. قال: لا يُطَلَّبُ إلَّا بالأهوال. قيل: فاركب الأهوال. قال: العقلُ مانعٌ. قيل: فما تصنع؟ قال: سأجعلُ من عقلي جهلاً، وأحاولُ به خطراً لا يُنال إلَّا بالجهل، وأدبُرُّ بالعقل ما لا يُحْفَظُ إلَّا به؛ فإنَّ الخُمُولَ أخو العَدَمِ.

فنظرتُ إلى حال هذا المسكين؛ فإذا هو قد ضَيَّعَ أهمَّ المهمَّاتِ، وهو جانبُ الآخرة، وانتصب في طلب الولايات، فكم فتكٌ وقتل حتى نال بعض مُرادِهِ من لذات الدنيا! ثم لم يَتَنَعَّمْ في ذلك غير ثمان سنين، ثم اغتيل، ونَسِيَ تدبير العقل، فقتل ومضى إلى الآخرة على أقبح حالٍ.

□ وكان المتنبي يقول:

وفي الناس مَنْ يَرْضَى بِمَيْسُورِ عَيْشِهِ ومرْكُوبِهِ رِجْلاه والثَّوبُ جِلْدُهُ

(١) الشريف، أبو الحسن، محمد بن الطاهر الحسيني، أشعر الطالبين، كان شيعياً.

(٢) هو عبد الرحمن بن مسلم، صاحب الدعوة للعباسيين، وهازم جيوش الدولة الأموية.

وَلَكِنْ قَلْبًا بَيْنَ جَنْبَيِّ مَالِهِ مَدَى يَتَهَيَّ بِهِ فِي مُرَادِ أَحَدِهِ
يَرَى جِسْمَهُ يُكْسَى سُفُوفًا تَرْبُهُ فَيَخْتَارُ أَنْ يُكْسَى دُرُوعًا تَهْدُهُ
فَتَأَمَّلْتُ هَذَا الْآخَرَ؛ فَإِذَا مَهْمَّتُهُ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالدُّنْيَا فَحَسْبُ.

وَنَظَرْتُ إِلَى عُلُوِّ هِمَّتِي؛ فَرَأَيْتُهَا عَجَبًا، وَذَلِكَ أَنِّي أَرُومُ مِنَ الْعِلْمِ مَا
أَتَقِنُّ أَنِّي لَا أَصِلُ إِلَيْهِ؛ لِأَنِّي أَحَبُّ نَيْلِ كُلِّ الْعُلُومِ عَلَى اخْتِلَافِ فَنُونِهَا،
وَأُرِيدُ اسْتِقْصَاءَ كُلِّ فَنٍّ! هَذَا أَمْرٌ يَعْجزُ الْعَمْرُ عَنْ بَعْضِهِ.

فَإِنْ عَرَضَ لِي ذُو هِمَّةٍ فِي فَنٍّ قَدْ بَلَغَ مَنْتَهَاهُ؛ رَأَيْتُهُ نَاقِصًا فِي غَيْرِهِ؛ فَلَا
أَعُدُّ هِمَّتَهُ تَامَةً؛ مِثْلُ الْمَحْدَثِ فَاتِهِ الْفَقْهَ، وَالْفَقِيهِ فَاتِهِ عِلْمُ الْحَدِيثِ، فَلَا
أَرْضَى بِنَقْصَانِ الْعُلُومِ إِلَّا حَادِثًا عَنْ نَقْصِ الْهِمَّةِ. ثُمَّ إِنِّي أَرُومُ نَهَايَةَ الْعِلْمِ
بِالْعَمَلِ، فَاتَوَقَّ إِلَى وَرَعٍ بَشَرٍ وَزَهَادَةٍ مَعْرُوفٍ! وَهَذَا مَعَ مِطَالَعَةِ التَّصَانِيفِ
وَإِفَادَةِ الْخَلْقِ وَمَعَاشَرَتِهِمْ بَعِيدٌ.

ثُمَّ إِنِّي أَرُومُ الْغِنَى عَنِ الْخَلْقِ، وَأَسْتَشْرِفُ الْإِفْضَالَ عَلَيْهِمْ!
وَالِاسْتِغَالَ بِالْعِلْمِ مَانِعٌ مِنَ الْكَسْبِ، وَقَبُولُ الْمِنِّ مِمَّا تَأْبَاهُ الْهِمَّةُ الْعَالِيَةُ.
ثُمَّ إِنِّي أَتَوَقَّ إِلَى طَلَبِ الْأَوْلَادِ كَمَا أَتَوَقَّ إِلَى تَحْقِيقِ التَّصَانِيفِ؛ لِيَبْقَى
الْحَلْفَانُ نَائِبَيْنِ عَنِّي بَعْدَ التَّلَفِّ! وَفِي طَلَبِ ذَلِكَ مَا فِيهِ مِنْ شُغْلِ الْقَلْبِ
الْمَحَبِّ لِلتَّفَرُّدِ.

ثُمَّ إِنِّي أَرُومُ الْإِسْتِمْتَاعَ بِالْمُسْتَحْسِنَاتِ! وَفِي ذَلِكَ امْتِنَاعٌ مِنْ جِهَةِ قِلَّةِ
الْمَالِ، ثُمَّ لَوْ حَصَلَ؛ فَفَرَّقَ جَمْعُ الْهِمَّةِ.. وَكُلُّ ذَلِكَ جَمْعٌ بَيْنَ أَضْدَادٍ.

فَأَيْنَ أَنَا وَمَا وَصَفْتُهُ مِنْ حَالٍ مِنْ كَانَتْ غَايَةَ هِمَّتِهِ الدُّنْيَا؛ وَأَنَا لَا أَحَبُّ
أَنْ يُخَدِّشَ حَصُولُ شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا وَجْهَ دِينِي بِسَبَبٍ، وَلَا أَنْ يُوَثِّرَ فِي عِلْمِي
وَلَا فِي عَمَلِي؟!!

فوا قلقي من طلب قيام الليل وتحقيق الورع؛ مع إعادة العلم، وشغل القلب بالتصانيف، وتحصيل ما يلائم البدن من المطاعم! ووا أسفي على ما يفوتني من المناجاة في الخلوة؛ مع ملاقة الناس وتعليمهم! ويا كدر الورع، مع طلب ما لا بُدَّ منه للعائلة!

غير أني قد استسلمت لتعذبي، ولعلَّ تهذيبي في تعذبي؛ لأنَّ علوَّ الهمة تطلب المعالي المقرَّبة إلى الحق وَعَالِيَهُ.

وربَّما كانت الحيرة من الطلب دليلاً إلى المقصود.

وها أنذا أحفظ أنفاسي من أن يضيع نفس في غير فائدة. وإن بلغ همِّي مراده، ولا فنية المرء أبلغ من عمله ^(١).

□ وقال رحمه الله: «خُلِقْتُ لي همةٌ عالية تطلبُ الغايات، فعَلَتِ السَّنُ وما بلغتُ ما أملتُ! فأخذتُ أسأل تطويلَ العمر وتقويةَ البدن وبلوغَ الآمال. فأنكرتُ عليَّ العادات، وقالت: ما جَرَتْ عادةٌ بها تطلبُ. فقلتُ: إنما أطلبُ من قادرٍ يخرقُ العادات؛ وقد قيلَ لرجل: لنا حَويجَةٌ، فقالوا: اطلبوا لها رُجِيلاً. وقيلَ لآخر: جئناكَ في حاجة لا ترزؤكَ ^(٢). فقال: هَلَّا طَلَبْتُ لها سفاسفَ الناس! فإذا كان أهلُ الأنفة من أرباب الدنيا يقولون هذا؛ فلم لا نطمعُ في فضل كريمٍ قادر؟! ^(٣).

□ وقال رحمه الله: «العزائم في قلوب أربابها كالنار تشتعل، إنها لتستعمل البدن ولا يحس بالتعب. يغلبني شوقي فأطوي السري.

(١) «صيد الخاطر» لابن الجوزي (ص ٣٩٩ - ٤٠٢) - طبع دار ابن خزيمة.

(٢) لا ترزؤك: لا تنقصك ولا تتعبك.

(٣) «صيد الخاطر» (ص ٤١٨ - ٤١٩).

للعزائم رجال ليسوا في ثيابكم، وطَنُوا النفس على الموت فحصلت الحياة. لو رأيت ذا العزم قد برز في براز الجدِّ، يمدَّ عنانًا لم تخنه الشكائمُ. فلَمَّا عاين هؤلاء يلين له قلب الجبان حنَّ إلى عودة المعجوم من الصلابة، فهو في صفِّ الجهاد أثبت قلبًا من القطب في الفلك. إن جنَّ الليل لم تتصافح جفانه، لانتظاره القيام وقت السحر، وكيف ونملة الوادي تأبى له انتظار الوارد، فما مضى إلى قليل، وإذا به على قَمَّةِ المجد المؤثل جالس، من لم يقيم في طلاب المجد بالجد، لم ينم في ظلال الشرف.

كُلُّ الصحابة هاجروا سرًّا، وعمر خرج ظاهرًا، وقال للمشركين: ها أنا أخرج إلى الهجرة، فمن أراد لقائي فليلقني في بطن هذا الوادي، «فليت رجلاً فيك قد نذروا دمي». من عزم عمر رضي الله عنه على طلاق الهوى، أخذ أهله من رؤية الدنيا، فكان بيته وهو أمير المؤمنين، كبيت فقير من المسلمين، تجمَّعت في فؤاده همم، ملأ فؤاد الزمان إحداها.

□ كان رضي الله عنه يقول: «لئن عشت لأدعنَّ أرامل أهل العراق لا يحتجن إلى أحدٍ بعدي».

وهِمَّةٌ بعثها همة رجل من تحتها بمكان القرب من رُحْل

□ لما ولي عمر بن عبد العزيز سُمع البكاء في داره، فقيل: ما لهم؟ قيل: إنه خيّر النساء والجواري، فقال: من شاء فلتقم، ومن شاء فلتذهب، فإنه قد جاء أمرٌ شغلني عنكنَّ.. كلما قيل له: تهنَّ قد حُزَّت المنى، قال: وأجزت المدى وا عجبًا أين العزائم.. إن العجز لشريك الحرمان، وإيثار الراحة يورث التعب..

والهونُ في ظلِّ الهوينَا كامنٌ وجلالةُ الأخطارِ في الإخطارِ

اغسل وجه الجدّ من غبار الكسل، وانفق كيس الصبر في طريق الفضائل.
 إن كانت لك عزيمة فليس في لغة أولي العزم «ربما، وعسى».
 ليس عزمًا ما مرض القلب فيه ليس همًّا ما عاق عنه الظلام^(١)

□ وقال رَحِمَهُ اللهُ: «لو عرفت منك نفسك التحقيق، لسارت معك في
 أصعب مضيق، لكنها ألفت التفاتك، فلما طلبت قهرها فاتك. هلاً
 شددت الحيازم، وقمت قيام حازم، وفعلت فعل حازم، وقطعت على أمر
 جازم، تقصد الخير ولكن ما تُلَازِمُ..»

ويعرف أخلاق الجبان جواده فيجهد كراً ويرهبه ذعراً
 ومَنْ يَحُلُّ تَطْلَابَ المعالي بصدرة يجد حُلُولَ ما يعطاه من غيرها مراً

حريم العزم الصادق حرام على المتردّد، متى تحزم العزم هُزم. لو رأيت
 صاحب العزم وقد سرى، حين رقدت السراحين، بهمة تحل فوق الفرقد،
 فلنفسه نفاسة، ولأنفه أنفة.. لاحت للقوم جادة السلوك فقالوا: ﴿رَبُّنَا
 اللَّهُ ثُمَّ اسْتَغْنَمُوا﴾ [فصلت: ٣٠] هيهات منك غبار ذلك الموكب.. ركبوا
 سفين العزم، فهبت لهم رياح العون، فقطعوا بالعلم لجج الجهل، فوصلوا
 إلى إقليم أرض الفهم، ورسوا على ساحل بلد الوصل^(٢).

خُذْ حَدِيثَ الْقَوْمِ جَمَلَةً:

□ قال رَحِمَهُ اللهُ: «شَمَّرَ الْمُتَقَوْنَ عَنْ سَوْقِ الْجَدِّ فِي سَوْقِ الْمَاعِمَةِ، كَلِمًا
 رَأَوْا مَرَاقِبَ الْحَيَاةِ تَخْطِفُ الْعَمْرَ، شَغَلَهُمْ هَوْلُ مَا هُمْ فِيهِ، عَنِ التَّنَزُّهِ فِي

(١) «اليواقيت الجوزية» لابن الجوزي (ص ٨٤ - ٨٥) - تحقيق اليعدي عبد
 المقصود - مكتبة السُّنة..

(٢) «المدحش» (ص ١٧٩).

عجائب البحر، فما كان إلّا قليل حتى قدموا من السفر، فاعتنقتهم الراحة في طريق التلقّي، فدخلوا بلد الوصل، وقد جازوا ربح الدهر. أملهم أقصر من فتر، منازلهم أقفر من قبر، أخبارهم أرق من نسيم السحر، أماقهم بالدموع الدائمة دامية، والهموم على الجوانح جوانح.

خذ حديث القوم جملة، واقنع بالعنوان.. كواكب همهم في بروج عزائمهم سيّارة، ليس فيها زحل، ناموا في الدجى على مهاد القلق، فلما جنّ الليل، جُنّ الحذر، فاستيقظت عين ما تهتأت بطعم الرقاد..

كفى سائقًا بالشوق بين الأضالع لهيب اشتياق ثم فيض مدامع ركبوا عيس القصد وركبوا الجادة، فلما غنت الحداة، رنت الفلاة، فعصفت رياح الزفرات من قلب المشوق، فلو رأيت وكف شؤونهم، قلت قد انقطع ثريان الغمام، هذا يعاتب نفسه على التقصير، وهذا يتفكر في هول المصير، وهذا يخاف من ناقد بصير. منازل تعبدهم متناوحة، وفي كل بيت منهم نائحة، تائبهم أبكى من متمم، ومحبههم أيتم مرقش، ومشتاقهم أقلق من قيس، وكلّهم قد بات بليل النابغة»^(١).

□ وقال رحمه الله: «من تبصّر تصبّر، الحزم مطيّة النّجح، الطمع مركب التلف، الكسل ابن عم الحسرة، ما يحصل برد العيش إلّا بحرّ التعب، ما العزّ إلّا تحت ثوب الكدّ، على قدر الاجتهاد تعلو الرتب. لما صابر النضو مشقة السير، معرضًا عن أعراض المطاعم، زيّن بالجلال يوم العيد، ولما تكاسلت النجاتي، ميلاً إلى كثرة العلف، ووقع بيختها الذّبج، سابق الطير مكّرّم، والديك الحاذق بالصياح مُطلق»^(٢).

(١) «المدهش» (ص ١٦١، ١٦٢، ١٦٣).

(٢) «المدهش» (ص ١٧٤ - ١٧٥).

□ وقال رَحِمَهُ اللهُ: «يا دنيَّ الهمة أعجبتك خُصرة على مزبلة، فكيف لو رأيت فردوس المَلِك؟ قنعت بخسائس الحشائش والرياض معشبة بين يديك»^(١).

شمروا عن سوق الجد في سوق العزائم:

□ وقال رَحِمَهُ اللهُ: «لله دُرُّ العارفين بزمانهم، إذ باعوا ما شأنهم، بإصلاح شأنهم، ما أقل ما تعبوا، وما أيسر ما نصبوا، وما زالوا حتى نالوا ما طلبوا، شَمَّروا عن سوق الجد في سوق العزائم، ورأوا مطلوبهم دون غيره ضربة لازم، جادُوا مخلصين فربحوا إذ خسر حاتم، وأصبحوا في منزل النجاة وأنت في اللهو نائم، يا رجلاً ما بانت رجوليتهم إلَّا بالعمائم، أين أنت من القوم؟ ما قاعدٌ كقائم، يا إخوان الأمل، قد بقي القليل وتفنى المواسم»^(٢)..

فلا تحسبوا أن المعالي رخيصةٌ ولا أن إدراك العلى هيئٌ سهلٌ
فما كلُّ مَنْ يَسْعَى إلى المجد نالهُ ولا كلُّ مَنْ يهوى العلا نفسه تعلو

من تذكّر حلاوة العاقبة، نسي مرارة الصبر. الرجولية بالهمة لا بالصورة، نزول همة الكسّاح حطّة في بئر الأنجاس^(٣).

كـه أخـي: «لا تكون الهمة الوافية إلَّا لنفسِ نفيسة»^(٤).

(١) «الملهش» (ص ١٦٦).

(٢) المصدر السابق (ص ١٦٩).

(٣) المصادر السابق (ص ١٨٧، ١٨٨).

(٤) المصدر السابق (ص ٤٩٣).

ثامن بنفسك واعل بهمتك :

«يا هذا عندك بضائع نفيسة: دموع ودماء، وأنفس وحركات، وكلمات ونظرات، فلا تبذرها فيما لا قدر له، يصلح أن تبكي لفقد ما لا يبقى؟ أو تتنفس أسفاً على ما يفنى؟!، أو تبذل مهجةً لصورة عن قليل تمحى؟!، أو تتكلم فيما يشين ويتوى؟! ويحك: دمة فيك تطفئ غضب ربك، وقطرة من دم في الشهادة تمحو زللك، ونفس أسف، ينسف ما قد تَلَفَ وخطوات في رضا ربك تغسل الخطيئات، وتسبيحة تغرس لك أشجار الخلد، ونظرة بعبرة تثمر الزهد في الفاني»^(١).

وثنى المعالي جد الطلب وعلو الهمة فثامن بنفسك واعرف قدرها.

بلايا أصحاب الهمم العالية :

□ قال ابن الجوزي: «أعظم البلايا أن: يُعْطِيكَ هِمَّةً عالية، ويمنعك من العمل بمقتضاها، فيكون من تأثير همتك الأنفة من قبول إرفاق الخلق؛ استثقلاً لحمل مننهم، ثم يتليك بالفقر، فتأخذ منهم!.. ويُقَوِّي تَوَقُّكَ إلى درجات العارفين والزهاد، ويُجَوِّجُكَ إلى مخالطة أرباب الدنيا!.

وهذا هو البلاء المبين

وأما الخسيس الهمة، الذي لا يستنكف من سؤال الخلق.. ويكتفي بيسير من العلم، ولا يتوق إلى أحوال العارفين؛ فذاك لا يؤله فقد شيء، ويرى ما وجد هو الغاية؛ فهو يفرح فرح الأطفال بالزخارف؛ فما أهون الأمر عليه!

(١) المصدر السابق (ص ٤٩٤ - ٤٩٥).

إنما البلاء على العارف ذي الهمة العالية، الذي تدعوه همته إلى جميع الأضداد للترُّيد من مقام الكمال، وتقصرُ عن مدارك مقصوده.

فياله من حال يَنفَدُ في طريقه زاد الصابرين! ولولا حالاتُ غفلة تعتري هذا المبتلى يعيش بها؛ لكان دوامُ ملاحظته للمقامات يُعْمِي بَصَرَه، واجتهاده في السلوك يُخْفِي قَدَمَه.

لكنَّ ملاحظات الإمداد له -تارةً ببلوغ بعض مراده، وتارةً بالغفلة عما قصد - تُهَوِّن عليه العيش. وهذا كلامٌ عزيز؛ لا يفهمه إلا أربابه، ولا يعلم كنهه إلا أصحابه^(١).

خسيس الهمة المختار عاجل الهوى على آجل الفضائل :

□ قال ابن الجوزي رَحِمَهُ اللهُ: «من نازعته نفسه إلى لذة محرَّمة، فشغله نظره إليها عن تأمل عواقبها وعقابها، وسمع هتاف العقل يناديه: وَيَحْكُ! لا تفعل! فإنك تَقْفُ عن الصُّعُودِ، وتأخُذُ في الهبوطِ، ويُقالُ لك: ابقَ بما اخترتَ! فإن شَغَلَهُ هواه، فلم يلتفت إلى ما قيل له؛ لم يزل في نزولٍ، وكان مثله في سوء اختياره كالمثل المضروب: أن الكلبَ قال للأسد: يا سيِّد السَّبَاع! غَيِّرْ اسمي؛ فإنه قبيحٌ. فقال له: أنت خائنٌ لا يَصْلُحُ لك غيرُ هذا الاسم. قال: فَجَرَّبَنِي. فأعطاه شِقَّةَ لحم، وقال: احفظ لي هذه إلى غدٍ؛ وأنا أُغَيِّرُ اسمَكَ. فجاع، وجعل يَنْظُرُ إلى اللحم ويَصْبِرُ، فلما غَلَبَتْهُ نفسه؛ قال: وأيُّ شيء باسمي؟! وما كلبٌ إلا اسم حسن. فأكل! وهكذا الخسيس الهمة، القنوعُ بأقلِّ المنازل، المختارُ عاجلُ الهوى على آجل الفضائل. فالله الله في حريق الهوى إذا ثار! وانظر كيف تُطْفِئُهُ؟ قَرَّبَ زَلَّةً أوقعت في بر

(١) «صيد الخاطر» (ص ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥).

بِوَارٍ، وَرُبَّ أَثَرٍ لَمْ يَنْقَلَعْ، وَالْفَائِت لَا يُسْتَدْرَكُ عَلَى الْحَقِيقَةِ.
فَابْعُدْ عَنْ أَسْبَابِ الْفِتْنَةِ؛ فَإِنَّ الْمَقَارِبَةَ مُحَنَّةٌ لَا يَكَادُ صَاحِبُهَا يَسْلَمُ^(١)

لَا تُنَالِ الْمَعَالِي إِلَّا بِشَقِّ الْأَنْفُسِ وَعُلُوِّ الْهَمَةِ:

□ قَالَ ابْنُ الْجُوزِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ: «تَأَمَّلْتَ عَجَبًا، وَهُوَ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ نَفِيسٍ خَطِيرٌ يَطُولُ طَرِيقُهُ وَيَكْثُرُ التَّعَبُ فِي تَحْصِيلِهِ.
فَإِنَّ الْعِلْمَ لَمَّا كَانَ أَشْرَفَ الْأَشْيَاءِ، لَمْ يَحْصُلْ إِلَّا بِالتَّعَبِ وَالسَّهَرِ
والتَّكْرَارِ وَهَجْرِ اللَّذَاتِ وَالرَّاحَةِ، حَتَّى قَالَ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ: بَقِيَتْ سِنِينَ
أُسْتَهْيِي الْهَرِيسَةَ لَا أَقْدِرُ؛ لِأَنَّ وَقْتَ بَيْعِهَا وَقْتُ سَمَاعِ الدَّرْسِ!
وَنَحْوُ هَذَا تَحْصِيلُ الْمَالِ؛ فَإِنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى الْمَخَاطَرِ وَالْأَسْفَارِ وَالتَّعَبِ
الكَثِيرِ. وَكَذَلِكَ نَيْلُ الشَّرَفِ بِالْكَرَمِ وَالْجُودِ؛ فَإِنَّهُ يَفْتَقِرُ إِلَى جِهَادِ النَّفْسِ فِي
بَذْلِ الْمَحْبُوبِ، وَرَبِمَا آلَ إِلَى الْفَقْرِ.
وَكَذَلِكَ الشَّجَاعَةُ؛ فَإِنَّهَا لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِالْمَخَاطَرَةِ بِالنَّفْسِ.

□ قَالَ الشَّاعِرُ:

لَوْ لَا الْمَشَقَّةُ سَادَ النَّاسُ كُلُّهُمْ الْجُودُ يُفْقِرُ وَالْإِقْدَامُ قَتَالُ
وَمِنْ هَذَا الْفَنِّ تَحْصِيلُ الثَّوَابِ فِي الْآخِرَةِ؛ فَإِنَّهُ يَزِيدُ عَلَى قَدْرِ قُوَّةِ
الْاجْتِهَادِ وَالتَّعَبِ، أَوْ عَلَى قَدْرِ وَقْعِ الْمَبْذُولِ مِنَ الْمَالِ النَّفْسِ، أَوْ عَلَى قَدْرِ
الصَّبْرِ عَلَى فَقْدِ الْمَحْبُوبِ وَمَنْعِ النَّفْسِ مِنَ الْجَزَعِ.
وَكَذَلِكَ الزَّهْدُ يَحْتَاجُ إِلَى صَبْرِ عَنِ الْهَوَى.
وَالْعَفَافُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِكَفِّ الْشَّرِّ. وَلَوْ لَا مَا عَانَى يُوسُفُ

(١) «صيد الخاطر» (ص ٣٢٦، ٣٢٧).

عليه السلام؛ مَا قِيلَ لَهُ: ﴿أَيُّهَا الصِّدِّيقُ﴾ [يوسف: ٤٦]. ولله أَقْوَامٌ مَا رَضُوا مِنْ الْفَضَائِلِ إِلَّا بِتَحْصِيلِ جَمِيعِهَا؛ فَهُمْ يُبَالِغُونَ فِي كُلِّ عِلْمٍ، وَيَجْتَهِدُونَ فِي كُلِّ عَمَلٍ، وَيُثَابِرُونَ عَلَى كُلِّ فَضِيلَةٍ؛ فَإِذَا ضَعُفَتْ أَبْدَانُهُمْ عَنْ بَعْضِ ذَلِكَ؛ قَامَتِ النِّيَّاتُ نَائِبَةً، وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ. أَكْمَلُ أَحْوَالِهِمْ إِعْرَاضُهُمْ عَنْ أَعْمَالِهِمْ؛ فَهُمْ يَحْتَقِرُونَهَا مَعَ التَّامِّ، وَيَعْتَذِرُونَ مِنَ التَّقْصِيرِ. وَمِنْهُمْ مَنْ يَزِيدُ عَلَى هَذَا، فَيَتَشَاغَلُ بِالشُّكْرِ عَلَى التَّوْفِيقِ لَذَلِكَ. وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَرَى مَا عَمِلَ أَصْلًا؛ لِأَنَّهُ يَرَى نَفْسَهُ وَعَمَلَهُ لِسَيِّدِهِ.

وبالعكس مِنَ الْمَذْكُورِ مِنْ أَرْبَابِ الْاجْتِهَادِ حَالُ أَهْلِ الْكَسَلِ وَالشَّرِّهِ وَالشَّهَوَاتِ؛ فَلَيْتَ التَّذْوَا بِعَاجِلِ الرَّاحَةِ؛ لَقَدْ أُوجِبَتْ مَا يَزِيدُ عَلَى كُلِّ تَعَبٍ مِنَ الْأَسْفِ وَالْحَسْرَةِ.

وَمَنْ تَلَمَّحَ صَبَرَ يَوْسُفَ عليه السلام، وَعَجَلَةَ مَاعِزٍ ^(١)؛ بَانَ لَهُ الْفَرْقُ وَلَقَدْ تَأَمَّلْتُ نَيْلَ الدَّرِّ مِنَ الْبَحْرِ، فَرَأَيْتُهُ بَعْدَ مَعَانَاةِ الشَّدَائِدِ. وَمَنْ تَفَكَّرَ فِيهَا ذَكَرْتُهُ مَثَلًا؛ بَانَ لَهُ أَمَثَالُ ^(٢).

* فَاَلْمَوْفُقُ مَنْ تَلَمَّحَ قِصْرَ الْمَوْسَمِ الْمَعْمُولِ فِيهِ، وَامْتَدَادِ زَمَنِ الْجَزَاءِ الَّذِي لَا آخَرَ لَهُ، فَانْتَهَبَ حَتَّى اللَّحْظَةَ، وَزَاوَحَ كُلَّ فَضِيلَةٍ، فَإِنَّمَا إِذَا فَاتَتْ؛ فَلَا وَجْهَ لاسْتِدْرَاكِهَا. أَوْ لَيْسَ فِي الْحَدِيثِ: «يُقَالُ لِلرَّجُلِ: اقْرَأْ

(١) هو ماعز بن مالك الأسلمي الذي جاء إلى النبي ﷺ معترفًا بزناه، وقصته في «الصحيحين». انظر «صحيح البخاري» (٨٦) - كتاب الحدود، ٢١، ٢٢، ٢٥ و ٢٨ و ٢٩ - باب، و«صحيح مسلم» (٢٩) - كتاب الحدود، ٥ - باب من اعترف على نفسه بالزنى، (٣/١٣١٨/١٦٩١ - ١٦٩٥)، وقد شهد له النبي ﷺ بالتوبة الصادقة إذ قال ﷺ: «لقد تاب توبة لو قسمت بين أمة لوسعتهم».

(٢) «صيد الخاطر» (ص ٤٤٥ - ٤٤٧).

وارق؛ فمَنْزَلُكَ عِنْدَ آخِرِ آيَةٍ تَقْرُؤُهَا»^(١).

فَلَوْ أَنَّ الْفِكْرَ عَمِلَ فِي هَذَا حَقَّ الْعَمَلِ؛ حَفِظَ الْقُرْآنَ عَاجِلًا»^(٢).

جَمْعُ الْهَمِّ وَعُلُوُّ الْهَمَّةِ:

□ قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ: «هِيَ هَاتِ أَنْ يَجْتَمَعَ الْهَمُّ مَعَ التَّلَبُّسِ بِأُمُورِ الدُّنْيَا! خُصُوصًا الشَّابَّ الْفَقِيرَ الَّذِي قَدْ أَلِفَ الْفَقْرَ؛ فَإِنَّهُ إِذَا تَزَوَّجَ، وَلَيْسَ لَهُ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا؛ اهْتَمَّ بِالْكَسْبِ، أَوْ بِالطَّلَبِ مِنَ النَّاسِ، فَتَشَتَّتْ هَمَّتُهُ، وَجَاءَهُ الْأَوْلَادُ، فَزَادَ الْأَمْرُ عَلَيْهِ، وَلَا يَزَالُ يُرَخِّصُ لِنَفْسِهِ فِيمَا يُحْصَلُ إِلَى أَنْ يَتَلَبَّسَ بِالْحَرَامِ.

وَمَنْ يُفَكِّرْ؛ فَهَمَّتُهُ مَا يَأْكُلُ، وَمَا يَأْكُلُهُ أَهْلُهُ، وَمَا تَرْضَى بِهِ الزَّوْجَةُ مِنَ النِّفْقَةِ وَالْكَسُوفِ، وَلَيْسَ لَهُ ذَلِكَ؛ فَأَيُّ قَلْبٍ يَحْضُرُ لَهُ؟ وَأَيُّ هَمٍّ يَجْتَمِعُ؟
هِيَ هَاتِ! وَاللَّهُ؛ لَا يَجْتَمِعُ الْهَمُّ؛ وَالْعَيْنُ تَنْظُرُ إِلَى النَّاسِ، وَالسَّمْعُ يَسْمَعُ حَدِيثَهُمْ، وَاللِّسَانُ يَخَاطِبُهُمْ، وَالْقَلْبُ مَتَوَزِّعٌ فِي تَحْصِيلِ مَا لَا بُدَّ مِنْهُ. فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: فَكَيْفَ أَصْنَعُ؟!

(١) حَسَنٌ صَحِيحٌ: رَوَاهُ أَحْمَدُ (٢/١٩٢)، وَأَبُو دَاوُدَ (٢) - كِتَابُ الصَّلَاةِ، ٢٠ -
بَابُ اسْتِحْبَابِ التَّرْتِيلِ فِي الْقِرَاءَةِ، (١/٤٦٣/١٤٦٤)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٤٦) - كِتَابُ
فَضَائِلِ الْقُرْآنِ، ١٨ - بَابُ، (٥/١٧٧/٢٩١٤)، وَابْنُ حِبَّانَ (٢/٤٣/٧٦٦)،
وَالْحَاكِمُ (١/٥٥٢)، وَالبُغْوِيُّ (٣/٤٣٥/١١٧٨)؛ مِنْ طَرِيقِ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ،
عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرِّ بْنِ حَبِيشٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو.. فَذَكَرَهُ مَرْفُوعًا.
وَهَذَا سَنَدٌ حَسَنٌ مِنْ أَجْلِ عَاصِمٍ، وَهُوَ ابْنُ أَبِي النُّجُودِ؛ صَدُوقٌ لَهُ أَوْهَامٌ.
وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ». وَسَكَتَ عَنْهُ الْحَاكِمُ. وَصَحَّحَهُ

الذَّهَبِيُّ. وَقَالَ الْأَلْبَانِيُّ: «حَسَنٌ صَحِيحٌ».

(٢) «صَيْدُ الْخَاطِرِ» (ص ٤٤٥ - ٤٤٨).

قلت: إن وجدت ما يكفيك من الدنيا، أو معيشة تكفك، فاقنع بها، وانفرد في خلوة عن الخلق مهما قدرت، .. إن تزوجت؛ فبفقيرة تقنع باليسير، وتصبر أنت على صورتها وفقرها، ولا تترك نفسك تطمع إلى من تحتاج إلى فضل نفقته؛ فإن رزقت امرأة صالحة جمعت همك؛ فذاك، وإن لم تقدر؛ فمعالجة الصبر أصلح من المخاطرة.. وإياك والمستحسنات، فإن صاحبهن -إذا سلم- كعابد صنم.. وإذا حصل بيدك شيء؛ فأنفق بعضه؛ فبحفظ الباقي تحفظ ثبات قلبك.. واحذر كل الحذر من هذا الزمان وأهله؛ فما بقي مؤاسٍ ولا مؤثر ولا من يهتم لِسَدِّ خَلَّةٍ^(١)، ولا من لو سُئِلَ أعطى؛ إلا أن يُعْطِيَ نَزْرًا بتضجرٍ ومنّة يستعبدُ بها المُعْطِي بَقِيَّةَ العُمُرِ ويستثقله كلما رآه، أو يستدعي بها خدمته له والتردد إليه..

ولإنما كان في الزمان الماضي مثلُ أبي عمرو وبن نُجَيْدٍ، سمع أبا عثمان الحيري يقول يوماً على المنبر: عليّ ألف دينارٍ، وقد ضاق صدري، فمضى أبو عمرو إليه في الليل بألف دينارٍ، وقال اقض دينك! فلما عاد وصعد المنبر؛ قال: نَشْكُرُ الله لأبي عمرو؛ فإنه أراح قلبي وقضى ديني.. فقام أبو عمرو فقال: أيها الشيخ! ذلك المال كان لوالدي، وقد شقَّ عليها ما فعلتُ؛ فإن رأيت أن تتقدّم برده؛ فافعل. فلما كان في الليل؛ عاد إليه وقال له: لماذا اشهرتني بين الناس؟! فأنا ما فعلتُ ذلك لأجل الخلق فخذهُ ولا تذكُرني!^(٢).

(١) الخَلَّةُ: الحاجة.

(٢) أبو عمرو بن نَجِيدٍ؛ هو الشيخ الإمام، القدوة، المحدث الرباني، شيخ نيسابور ومسند خراسان، وُلِدَ سنة ٢٧٢هـ وتوفي سنة ٣٦٥هـ. انظر ترجمته في «سير

ماتوا وعُيِّبَ في التراب شُخُوصُهم والنَّشْرُ مِسْكٌ والعظام رَمِيمٌ
فالبُعدُ البُعدُ عَمَّنْ هِمَّتُهُ الدُّنْيَا؛ فَإِنَّ زَادَهُمُ الْيَوْمَ إِلَى أَنْ يَحْصُلَ أَقْرَبُ
منه إِلَى أَنْ يُؤَثَّرَ.. وَلَا تَكَادُ تَرَى إِلَّا عَدُوًّا فِي الْبَاطِنِ، صَدِيقًا فِي الظَّاهِرِ،
شَامِتًا عَلَى الضَّرِّ، حَسُودًا عَلَى النِّعْمَةِ.

فاشْتَرِ الْعِزْلَةَ بِمَا بَيْعَتْ؛ فَإِنَّ مَنْ لَهُ قَلْبٌ إِذَا مَشَى فِي الْأَسْوَاقِ وَعَادَ إِلَى
مَنْزِلِهِ؛ تَغَيَّرَ قَلْبُهُ؛ فَكَيْفَ إِنْ عَرَقَلَهُ بِالْمِيلِ إِلَى أَسْبَابِ الدُّنْيَا؟!
وَاجْتَهِدْ فِي جَمْعِ الْهَمِّ بِالْبُعدِ عَنِ الْخَلْقِ، لِيَتَخَلَّو - الْقَلْبُ بِالتَّفَكُّرِ فِي
الْمَآبِ، وَتَتَلَمَّحَ - عَيْنُ الْبَصِيرَةِ خِيَمَ الرَّحِيلِ! ^(١)
مَخَالَطَةُ النَّاسِ تُظْلِمُ الْقَلْبَ وَتُشْتَتُّ الْفِكْرَ وَتَجْمَعُ الْهَمُّ؛

□ قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ: «لَا يَصْفُو التَّعَبُّدُ وَالتَّزَهُدُ وَالِاشْتِغَالُ
بِالْآخِرَةِ إِلَّا بِالْإِنْقِطَاعِ الْكُلِّيِّ عَنِ الْخَلْقِ؛ بَحِيثٌ لَا يُبْصِرُهُمْ وَلَا يَسْمَعُ
كَلَامَهُمْ إِلَّا فِي وَقْتِ ضَرُورَةٍ، كَصَلَاةٍ جُمُعَةٍ، أَوْ جَمَاعَةٍ، وَيَحْتَزُّ فِي تِلْكَ
السَّاعَاتِ مِنْهُمْ.

وَإِنْ كَانَ عَالِمًا يَرِيدُ نَفْعَهُمْ، وَعَدَهُمْ وَقْتًا مَعْرُوفًا، وَاحْتَرَزَ فِي الْكَلَامِ
مَعَهُمْ. وَأَمَّا مَنْ يَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ الْيَوْمَ، وَيَبِيعُ وَيَشْتَرِي مَعَ هَذَا الْعَالَمِ الْمَظْلَمِ،
وَيَرَى الْمُنْكَرَاتِ وَالْمُسْتَهْجَنَاتِ؛ فَمَا يَعُودُ إِلَى الْبَيْتِ إِلَّا وَقَدْ أَظْلَمَ الْقَلْبُ.

أَعْلَامُ النِّبْلَاءِ (١٦/١٤٦) وَأَمَّا أَبُو عَثْمَانَ الْحِيرِيُّ؛ فَهُوَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ
الْمُحَدِّثُ، الْوَاعِظُ الْقُدْوَةُ، سَعِيدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ النَّسَابُورِيِّ وَلِدَ سَنَةَ ٢٣٠هـ،
وَتَوَفَّى سَنَةَ ٢٩٨هـ. وَتَرْجَمَتُهُ فِي «السِّيرِ» (١٤/٦٢) وَالْخَبَرُ أَوْرَدَهُ الدَّهْبِيَّ فِي
«السِّيرِ» (١٦/١٤٦)، وَلَمْ يَكُنِ الْمَالُ لِلدِّينِ، وَإِنَّمَا كَانَ يَجْمَعُ لِبَعْضِ الثُّغُورِ.

(١) «صَيْدُ الْخَاطِرِ» (ص ٥٨٠ - ٥٨٢).

وقد كان جماعة من السلف يبيعون ويشترون ويحترزون، ومع هذا؛ ما صفا لصافيتهم وقت حتى قاطع الخلق.

□ قال أبو الدرداء رضي الله عنه: «زاولت العبادة والتجارة فلم يجتمعا، فاخترت العبادة». فمن قدر على الحمية النافعة، واضطر إلى المخالطة والكسب للعائلة؛ فليتحرز احتراز الماشي في الشوك، وبعيد ملامته^(١).

علو همة أولياء الله الصالحين، والكمال في العلم والعمل:

□ قال ابن الجوزي رحمه الله: «تأملت الذين يختارهم الحق وَجَلَّ لَوْلَايَتِهِ والقرب منه - فقد سمعنا أوصافهم ومن نظنه منهم ممن رأيناه - فوجدته سبحانه لا يختار إلا شخصا كامل الصورة، لا عيب في صورته، ولا نقص في خلقته، فتراه حسن الوجه، معتدل القامة، سليما من آفة في بدنه، ثم يكون كاملا في باطنه، سخيّا، جوادا، عاقلا، غير خبّ، ولا خادع ولا حقود، ولا حسود، ولا فيه عيب من عيوب الباطن؛ فذاك الذي يربى من صغره فتراه في الطفولة معتزلا عن الصبيان، كأنه في الصبا شيخ، ينبو^(٢) عن الرذائل، ويفزع من النقائص ثم لا تزال شجرة همته تنمو حتى يرى ثمرها متهدلا على أغصان الشباب، فهو حريص على العلم، منكمش على العمل، محافظ للزمان، مراع للأوقات، ساع في طلب الفضائل، خائف من النقائص.

ثم ينقسم هؤلاء؛ فمنهم من تفقه على قدم الزهد والتعبّد، ومنهم من تفقه على العلم واتباع السنة، ويندر منهم من يجمع الله له الكل ويُرقيه إلى

(١) «صيد الخاطر» (ص ٦٤١ - ٦٤٣).

(٢) ينبو: يتجافى ويتعد.

مزاحمة الكاملين.

وعَلَامَةٌ إِبْتِاثِ الْكَمَالِ فِي الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ: الْإِقْبَالُ بِالْكُلِّيَّةِ عَلَى مَعَامِلَةِ الْحَقِّ وَمَحَبَّتِهِ، وَاسْتِعَابِ الْفَضَائِلِ كُلِّهَا، وَسَنَاءِ الْهِمَّةِ فِي نُسْدَانِ الْكَمَالِ الْمُمْكِنِ؛ فَلَوْ تَصَوَّرَتِ النَّبُوَّةُ أَنْ تُكْسَبَ؛ لَدَخَلَتْ فِي كَسْبِهِ.

وَمَرَاتِبُ هَذَا لَا يَحْتَمِلُهَا الْوَصْفُ، لَكُونِهِ دُرَّةَ الْوُجُودِ، الَّتِي لَا تَكَادُ فِي الصَّدَفِ إِلَّا فِي كُلِّ وَدُودٍ.

نَسْأَلُ اللَّهَ وَجَلَّ تَوْفِيقُنَا لِمَرْضِيهِ وَقَرِيبِهِ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ طَرْدِهِ وَابْعَادِهِ^(١).

هِمَّةُ الْمُؤْمِنِ وَقَلْبُهُ مُتَعَلِّقَانِ بِالْآخِرَةِ:

□ قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ: «هِمَّةُ الْمُؤْمِنِ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْآخِرَةِ؛ فَكُلُّ مَا فِي الدُّنْيَا يُحَرِّكُهُ إِلَى ذِكْرِ الْآخِرَةِ، وَكُلُّ مَنْ شَغَلَهُ شَيْءٌ؛ فَهِمَّتُهُ شُغْلُهُ.

وَالْمُؤْمِنُ إِذَا رَأَى ظُلْمَةً؛ ذَكَرَ ظُلْمَةَ الْقُبُورِ، وَإِنْ رَأَى مُؤْمِلًا؛ ذَكَرَ الْعِقَابَ، وَإِنْ سَمِعَ صَوْتًا فَظِيْعًا؛ ذَكَرَ نَفْخَةَ الصُّورِ، وَإِنْ رَأَى النَّاسَ نِيَامًا، ذَكَرَ الْمَوْتِ فِي الْقُبُورِ، وَإِنْ رَأَى لَذَّةً؛ ذَكَرَ الْجَنَّةَ؛ فَهِمَّتُهُ مُتَعَلِّقَةٌ بِهَا ثُمَّ، وَذَلِكَ يَشْغَلُهُ عَنْ كُلِّ مَا تَمَّ.

وَأَعْظَمُ مَا عِنْدَهُ أَنَّهُ يَتَخَايَلُ دَوَامَ الْبَقَاءِ فِي الْجَنَّةِ، وَأَنْ بَقَاءَهُ لَا يَنْقُطِعُ وَلَا يَزَالُ وَلَا يَعْتَرِيهِ مُنْغَصَصٌ، فَيَكَادُ إِذَا تَخَايَلَ نَفْسَهُ مُتَقَلِّبًا فِي تِلْكَ اللَّذَاتِ الدَّائِمَةِ الَّتِي لَا تَفْنَى يَطِيسُ فَرَحًا، وَيَسْهُلُ عَلَيْهِ مَا فِي الطَّرِيقِ إِلَيْهَا؛ مِنْ أَلَمٍ، وَمَرَضٍ، وَابْتِلَاءٍ، وَفَقْدِ مَحْبُوبٍ، وَهُجُومِ الْمَوْتِ، وَمُعَالَجَةِ غُصَصِهِ؛

(١) «صِيدُ الْخَاطِرِ» (ص ٥٨٣ - ٥٨٤).

فَإِنَّ الْمَشْتَاقَ إِلَى الْكَعْبَةِ يَهُونُ عَلَيْهِ رَمْلُ زُرُودٍ ^(١)، وَالتَّائِقُ إِلَى الْعَافِيَةِ لَا يُبَالِي بِمَرَارَةِ الدَّوَاءِ، وَيَعْلَمُ أَنَّ جَوْدَةَ الثَّمَرِ تَمَّ عَلَى مَقْدَارِ جَوْدَةِ الْبَذْرِ هَا هُنَا؛ فَهُوَ يَتَخَيَّرُ الْأَجُودَ، وَيَغْتَنِمُ الزَّرْعَ فِي تَشْرِينَ الْعُمُرِ مِنْ غَيْرِ فُتُورٍ. ثُمَّ يَتَخَايَلُ الْمُؤْمِنُ دُخُولَ النَّارِ وَالْعَقُوبَةَ، فَيَتَنَغَّصُ عَيْشَهُ وَيَقْوَى قَلْقُهُ. فَعِنْدَهُ بِالْحَالِئِينَ شُغْلٌ عَنِ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، فَقَلْبُهُ هَائِمٌ فِي بِيدَاءِ الشُّوقِ تَارَةً، وَفِي صَحْرَاءِ الْخَوْفِ أُخْرَى؛ فَمَا يَرَى الْبَنِيَانَ.

فَإِذَا نَازَلَهُ الْمَوْتُ، قَوِيَ ظَنُّهُ بِالسَّلَامَةِ، وَرَجَا لِنَفْسِهِ النِّجَاةَ، فِيَهُونُ عَلَيْهِ. فَإِذَا نَزَلَ إِلَى الْقَبْرِ، وَجَاءَهُ مَنْ يُسْأَلُونَهُ؛ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: دَعُوهُ فَمَا اسْتِرَاحَ إِلَّا السَّاعَةَ.

نَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقْظَةً تَامَةً؛ نُحَرِّكُنَا إِلَى طَلَبِ الْفَضَائِلِ، وَتَمْنَعُنَا مِنْ اخْتِيَارِ الرِّذَائِلِ، فَإِنَّهُ إِنْ وَفَّقَ، وَإِلَّا؛ فَلَا نَافِعَ ^(٢).

عَالِي الْهَمَّةِ لَا يَطْلُبُ إِلَّا الْأَرْفَعَ:

□ قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ: «مَا أَعْرَفُ الْعَيْشَ إِلَّا لِمَنْ يَعْرِفُهُ جَلَّ شَأْنُهُ، وَيَعِيشُ مَعَهُ، وَيَتَأَدَّبُ بَيْنَ يَدَيْهِ فِي حَرَكَاتِهِ وَكَلِمَاتِهِ كَأَنَّهُ يَرَاهُ، وَيَقِفُ عَلَى بَابِ طَرَفِهِ حَارِسًا مِنْ نَظَرَةٍ لَا تَصْلُحُ، وَعَلَى بَابِ لِسَانِهِ حَافِظًا لَهُ مِنْ كَلِمَةٍ لَا تُحْسِنُ، وَعَلَى بَابِ قَلْبِهِ حَمَاةً لِمَسْكِنِهِ مِنْ دُخُولِ الْأَغْيَارِ، وَيَسْتَوْحِشُ مِنَ الْخَلْقِ شُغْلًا بِهِ. وَهَذَا يَكُونُ عَلَى سِيرَةِ الرُّوحَانِيِّينَ.

فَأَمَّا الْمَخْلُطُ؛ فَالْكَدَرُ غَالِبٌ عَلَيْهِ. وَالْمَحْقُ لَا يَطْلُبُ إِلَّا الْأَرْفَعَ.

(١) بَادِيَةُ كَثِيرَةِ الرَّمْلِ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ.

(٢) «صَيْدُ الْخَاطِرِ» (ص ٦٤٤ - ٦٤٥).

□ قال قائل:

أَلَا لَا أَحِبُّ السَّيْرَ إِلَّا مُصَاعِدًا وَلَا الْبَرْقَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ يَمَانِيَا^(١)
عُلُوقُ هَمَّةِ السَّلَفِ وَتَقَاصِرُ هَمِّ الْخَلْفِ:

□ قال ابن الجوزي رَحِمَهُ اللهُ: «كَانَتْ هِمَمُ الْقَدَمَاءِ مِنَ الْعُلَمَاءِ عَلَيْهِ، تَدُلُّ عَلَيْهَا تَصَانِيفُهُمُ الَّتِي هِيَ زُبْدَةُ أَعْمَارِهِمْ؛ إِلَّا أَنَّ أَكْثَرَ تَصَانِيفِهِمْ دَثَرَتْ؛ لِأَنَّ هِمَمَ الطُّلَّابِ ضَعُفَتْ، فَصَارُوا يَطْلُبُونَ الْمُخْتَصِرَاتِ، وَلَا يَنْشِطُونَ لِلْمَطَوَّلَاتِ، ثُمَّ اقْتَصَرُوا عَلَى مَا يَدْرُسُونَ بِهِ مِنْ بَعْضِهَا، فَدَثَرَتْ الْكُتُبُ، وَلَمْ تُنَسَخْ!

فَسَبِيلُ طَالِبِ الْكَمَالِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ الْإِطْلَاعُ عَلَى الْكُتُبِ الَّتِي قَدْ تَخَلَّفَتْ مِنَ الصَّنَفَاتِ، فَلْيُكْثِرْ مِنَ الْمَطَالَعَةِ، فَإِنَّهُ يَرَى مِنْ عُلُومِ الْقَوْمِ وَعُلُوقِ هَمِّهِمْ مَا يَشْحَذُ خَاطِرَهُ وَيُحَرِّكُ عَزِيمَتَهُ لِلْجَدِّ، وَمَا يَخْلُو كِتَابٌ مِنْ فَائِدَةٍ.

وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ سَيْرِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ نَعَاشِرُهُمْ^(٢)! لَأَنْزِرَ فِيهِمْ ذَا هِمَّةٍ عَالِيَةٍ فَيَقْتَدِي بِهَا الْمُبْتَدِي، وَلَا صَاحِبَ وَرَعٍ فَيَسْتَفِيدُ مِنْهُ الزَّاهِدُ.

فَاللَّهُ اللَّهُ! وَعَلَيْكُمْ بِمُلاحَظَةِ سَيْرِ السَّلَفِ وَمَطَالَعَةِ تَصَانِيفِهِمْ وَأَخْبَارِهِمْ، فَالاستِثْكَارُ مِنْ مُطَالَعَةِ كُتُبِهِمْ رُؤْيَةٌ لَهُمْ؛ كَمَا قَالَ:

فَاتَنِي أَنْ أَرَى الدِّيَارَ بَطَرْفِي فَلَعَلِّي أَرَى الدِّيَارَ بِسَمْعِي

وَلِنِي أَخْبِرُ عَنْ حَالِي: مَا أَشْبَعُ مِنْ مُطَالَعَةِ الْكُتُبِ، وَإِذَا رَأَيْتُ كِتَابًا لَمْ أَرَهُ؛ فَكَأَنِّي وَقَعْتُ عَلَى كَنْزٍ، وَلَقَدْ نَظَرْتُ فِي ثَبَتِ الْكُتُبِ الْمَوْقُوفَةِ فِي

(١) «صيد الخاطر» (ص ٧٠٠ - ٧٠١).

(٢) هذا في زمان ابن الجوزي رَحِمَهُ اللهُ، فكيف في زماننا!!!.

المدرسة النظامية، فإذا به يحتوي على ستة آلاف مجلد، في ثبت كتب أبي حنيفة وكتب الحميدي^(١) وكتب شيخنا عبد الوهاب بن ناصر وكتب أبي محمد بن الخشاب وكانت أحمالاً.. وغير ذلك من كُُلِّ كتاب أقدرُ عليه، ولو قلتُ: إني طالعتُ عشرين ألف مجلد؛ كان أكثر، وأنا بعدُ في الطَّلَب! فاستفدتُ بالنظر فيها من ملاحظة سير القوم وقدر هممهم وحفظهم وعبادتهم وغرائب علومهم ما لا يعرفه من لم يطالع، فصرتُ أستزري ما الناس فيه وأحتقر همم الطلاب، والله الحمد»^(٢).

إذا كانت الهمة علية:

□ قال ابن الجوزي رَحِمَهُ اللهُ: «مَنْ رُزِقَ هِمَّةً عاليةً؛ يُعَذَّبُ بمقدار عُلُوها!

كما قال الشاعر:

وإذا كانت النفوس كباراً تعبت في مُرادها الأجسامُ

وقال الآخر:

ولكلِّ جسيمٍ في النُّحولِ بليَّةٌ وبلاءٌ جسَمي من تفاوتِ هِمَّتِي

وبيانُ هذا أنَّ مَنْ علَتْ هِمَّتُهُ؛ طلبَ العلومَ كُلَّها، ولم يقتصرْ على بعضها، وطلبَ مِنْ كُلِّ عِلْمٍ نهايته، وهذا لا يحتمله البدنُ.

ثم يرى أن المراد العملُ، فيجتهد في قيام الليل وصيام النهار، والجمع

(١) هو محمد بن أبي نصر فتوح الحميدي، الأندلسي، الفقيه، وُلِدَ قبل سنة ٤٢٠هـ،

واستوطن بغداد، وتوفى سنة ٤٨٨هـ. وقد وقف كتبه. انظر «سير أعلام النبلاء»

(١٩/١٢٠).

(٢) «صيد الخاطر» (ص ٧٠٦ - ٧٠٧).

بين ذلك وبين العلم صَعَبٌ.

ثُمَّ يَرَى تَرْكَ الدُّنْيَا وَيَحْتَاجُ إِلَى مَا لَا بُدَّ مِنْهُ، وَيُحِبُّ الْإِثَارَ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى الْبُخْلِ وَيَتَقَاضَاهُ الْكَرْمُ الْبَذْلَ وَيَمْنَعُهُ عِزُّ النَّفْسِ عَنِ الْكَسْبِ مِنْ وَجْهِ التَّبَذُّلِ^(١)؛ فَإِنَّهُ هُوَ جَرَى عَلَى طَبْعِهِ مِنَ الْكَرَمِ؛ احتاج وافترق وتأثر بدُّنُهُ وعائلته، وَإِنْ أَمْسَكَ؛ فطبعُهُ يَأْبَى ذَلِكَ.

وَفِي الْجُمْلَةِ؛ يَحْتَاجُ إِلَى مَعَانَةٍ وَجَمْعٍ بَيْنَ أَضْدَادٍ؛ فَهُوَ أَبَدًا فِي نَصَبٍ لَا يَنْقُضِي وَتَعَبٍ لَا يَفْرُغُ.

ثُمَّ إِذَا حَقَّقَ الْإِحْلَاصَ فِي الْأَعْمَالِ؛ زَادَ تَعَبُهُ وَقَوِيَ وَصَبُهُ^(٢).
فَأَيْنَ هُوَ وَمَنْ دَنَتْ هِمَّتُهُ؟!

إِنْ كَانَ فَاقِيهَا، فَسُئِلَ عَنْ حَدِيثٍ؛ قَالَ: مَا أَعْرِفُهُ! وَإِنْ كَانَ مُحَدِّثًا، فَسُئِلَ عَنْ مَسْأَلَةٍ فَقَهِيَّةٍ؛ قَالَ: مَا أَدْرِي! وَلَا يُبَالِ إِنْ قِيلَ عَنْهُ: مُقْصَرٌّ!!
وَالْعَالِي الْهِمَّةُ يَرَى التَّقْصِيرَ فِي بَعْضِ الْعُلُومِ فَضِيحَةً قَدْ كَشَفَتْ عَيْبَهُ وَقَدْ أَرَتِ النَّاسَ عَوْرَتَهُ.

وَالْقَصِيرُ الْهِمَّةُ لَا يُبَالِي بِمَنْزِلِ النَّاسِ، وَلَا يَسْتَقْبِحُ سُؤَالَهُمْ، وَلَا يَأْنِفُ مِنْ رَدِّ!! وَالْعَالِي الْهِمَّةُ لَا يَحْمِلُ ذَلِكَ.

وَلَكِنْ تَعَبَ الْعَالِي الْهِمَّةُ رَاحَةً فِي الْمَعْنَى، وَرَاحَةَ الْقَصِيرِ الْهِمَّةُ تَعَبٌ وَشَيْنٌ؛ إِنْ كَانَ ثَمَّ فَهَمٌّ.

وَالدُّنْيَا دَارُ سَبَاقٍ إِلَى أَعْلَى الْمَعَالِي؛ فَيَنْبَغِي لِذِي الْهِمَّةِ أَنْ لَا يُقْصَرَ فِي

(١) التَّبَذُّلُ: تَرْكَ التَّصَاوُنِ وَالتَّرَفُّعِ.

(٢) الْوَصَبُ: الْمَرَضُ وَالتَّعَبُ.

شَوَّطُهُ؛ فَإِنْ سَبَقَ؛ فَهُوَ الْمَقْصُودُ، وَإِنْ كَبَا جَوَادُهُ مَعَ اجْتِهَادِهِ؛ أَمْ يُكَلِّمُ^(١).

علو الهمة والاجتهاد في الطاعة يُدرك بها النعيم في الآخرة:

□ قال ابن الجوزي: «ما وصل القومُ إلى المنزل إلا بعد طول السَّرى، ما نالوا حلاوة الراحة إلا بعد مرارة التعب».

□ قال ابن الجوزي رَحِمَهُ اللهُ: «إذا تلاقحت غروسُ المجاهدة تلاقحت ثمار المدائح..

أفلح قومٌ إذا دعوا وثبوا لا يحسبون الأخطارَ إن ركبوا
سارون لا يسألون ما فعل الفجرُ ولا كيف مالت الشهبُ
عوّدهم هجرهم مطالبةً الراحة أن يظفروا بما طلبوا
أشرافُ الأوصاف أوصاف الأشراف، ساداتُ العادات عادات
السادات، أحرارُ الشيم شيم الأحرار، أقدموا على الفضائل وتأخّرت،
وقدّموا الأهمَّ وأخّرت، الشجاع يلبس القلب على الدرع، والجبان يلبس
الدرع على القلب..

وتكاد الظبالماء عودوها تتضي نفسها إلى الأعناقِ
وإذا أشفق الفوارسُ من وقع القنا أشفقوا من الإشفاقِ
ومعالٍ لو ادعاهما سواهم لزمته جناية السرّاقِ

لُوحَ للقوم فأجابوا وكُرّر الصياح بك، وما تلتفت، إذا سمعوا موعظةً
غرست في قلوبهم نخيل العزائم، ونباتُ عزمك عند الزواجر كنبات
الكشوت^(٢). لو صدق عزمك، قذفتك ديارُ الكسل إلى بيداء الطلب،

(١) «صيد الخاطر» (ص ٧٢٨ - ٧٢٩).

(٢) نبات الكشوت: نبت يتعلّق بالأغصان ولا عِرْق له في الأرض.

كان سلمانُ أعجميًّا، فلما سمعَ نبيَّ عربي صار بدويَّ القلب.
 أين وصفك من هذه الأوصاف، أين شجرة الزيتون من شجرة
 الصفصاف، صعد القوم ونزلت، وجدُّوا في الجدِّ وهزلت..
 شم العرانيين في آنافهم أنفٌ من القبيح وفي أعناقهم صيد
 إن تلقَّهم تلقَّ منهم في مجالسهم قوماً إذا سُئِلوا جادُوا بما وجدُّوا
 نالوا السماءَ وخطُّوا من نفوسهم إنَّ الكرام إذا انحطُّوا فقد صعدوا
 كانوا في طلب العلا يجتهدون، ولا يَرْضَوْنَ بدُون، على أنهم يعانَوْنَ
 فيما يعانَوْنَ، القوم مع الحق حاضرون، وعن الخلق غائبون، فقالوا
 لعاذليهم لِمَن تعذلون.

كُثُرُ فَيْكِ اللَّوْمُ	فأين سمعي منهم
قالوا سهرت والعيونُ	الساهراتُ نُومُ
وليسَ من جسمك	إلا جِلْدَةٌ وأَعْظُمُ
وما عليهم سَهْرِي	ولا رُقَادَ عَلَيْهِمُ
وهل سِياتُ الحَبِّ	إلا سَهْرٌ وَسَقَمُ
خُذْ أُنْتَ فِي شَأْنِكَ	يادمعي وخلِّ عَنْهُمْ

□ كان بشر لا ينام الليل، ويقول: «أخاف أن يأتي أمرٌ، وأنا نائم».

رَقَدَ السَّيَّارُ وَأَرْقَهُ	هَمٌّ لِلْبَيْنِ يُرَدِّدُهُ
فبكاه النجمُ وَرَقَّ لَهُ	مما يَرَعَاهُ وَيَرُصُّدُهُ
وغداً يقضي أو بعدَ غدٍ	هل من نَظَرٍ يَتَزَوَّدُهُ
يهوى المشتاقُ لقاءكم	وصروفُ الدهرِ تُقَيِّدُهُ

بقى بشرٌ خمسين سنةً يشتهي شهوةً، فما صفا له درهمها، وبضائعُ
أعماركم كلها منفقةٌ في الشهوات من الشبهات.. يا مَنْ فاتوه وتخلّف، بل
ثراهم من دمع الأسف»^(١).

□ وقال: «سافر القومُ على رواحِل الصّدق، فقطعوا أرض الصبر،
حتى وقعوا برياضِ الأنس، فعبّقت قلوبهم بنشر القُرب، وتعطّرت بنسيم
الوصل، حمائمُ أرواحهم مسجونة في أقفاص أشباحهم، تُصوّتُ لشجو
شوقها، وتقلق لضيق حبسها.

البكاء وأبهم، والدمع شرابهم، والجوع طعامهم، والصمت كلامهم
أعندك من حديثهم خبر؟ ألك في طريقهم أثر..

رقدتَ ولم ترثَ للساھر

وليلُ المحبِّ بلا آخرِ

ولم تدر بعد ذهاب الرُّقادِ

ما فعل الدمعُ بالناظرِ

نازلهم الخوفُ فصاروا والهين، وفاجأهم الفكرُ فعادوا متحيّرين،
وجنَّ عليهم الليلُ فراهم ساهرين، وهبَّت رياحُ الأسحار فمالوا مستغفرين،
فإذا رجعوا وقت الفجر بالأجر نادى منادي الهجريا خيبة النائمين.

جُلّيت أوصافُ الحبيب في حلية الكمال، فقاموا على أقدام الشوق،
يسبحون في خلواتِ الوجد، فلو رأيتهم لقلت: مجانين، هيهات، مَنْ لا
يعرف مناسك الحج نسب المُحرّمين إلى الحَبَل، الناس يضحكون وهم
يكونون، ويفرحون وهم يحزنون، وينامون وهم يسهرون.

لما تمكّنت المعرفة من قلوبهم، أثّرت شدة الخوف، فارتفع ضجيج الوجد.

أتاهم من الله وعيدٌ وقَذَهم، فباتوا على حُرْقٍ، وأكَلُوا على تنغيصٍ،
فنومهم نوم الغرقى وأكلهم أكل المرضى، عجزت أبدانهم عما حملت
قلوبهم ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ﴾ [الأحزاب: ٢٣] ^(١).

□ وقال رَحِمَهُ اللهُ: «اجمعوا لي عزائم قوية تُشابه زُبَرَ الحديد.. شيدوا بنيان
العزائم بهجر المألوف؛ ليستحجر البناء، فنستغني أن نُفرغ عليه قطرا،
هكذا بناء الأولياء، فجاء الأعداء ﴿فَمَا اسْطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ﴾ [الكهف: ٩٧].
ليس عزما ممرض المرء فيه ليس همما عاق عنه الظلام

الجدَّ الجدَّ، فما تحتل الطريق الفتور» ^(٢).

□ «أيها المقصّر عن طلب الزاد، كيف تدرك المعالي بغير اجتهد؟ أين
أهل السهر؟ من أهل الرقاد؟ أين الرَّاغبون في الهوى؟ من الزَّهَّاد؟ رحل
المتيقظون، مستظهريين بكثرة الزاد، كل جواد لهم يعرف الجواد، فساروا
فزاروا والكسلان عاد».

□ وقال: «يا هذا، كيف تُطيق السهر مع الشَّبَع؟ كيف تُزاحم أهل
العزائم بمناكب الكسل..

دع الهوى لأناس يُعرفون به قد مارسوا الحبَّ حتى لَانَ أَصْعَبُهُ
بلوتَ نفسك فيما لست تُخبره والشيء صعبٌ على من لا يُجربه
فاقن اصطباراً وإن لم تستطع جَلَدًا فَرُبَّ مُدْرِكٍ أَمْرٌ عَزَّ مُطْلَبُهُ

□ يا هذا، قد سمعت أخبار المتقين، فسر في سرهم، وقد عرفت

(١) «المدحش» (ص ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠).

(٢) المصدر السابق (ص ٤٤٦).

جدّهم، فتناول من شرّ بهم:

وسائلٌ عنهمُ ماذا يقدّمهم
صانوا النفوسَ عن الفحشاء
منهن في سبُل العلياء ما صانوا
المنعمون وما مَنّوا على أحدٍ
فقلتُ فضلٌ به عن غيرهم بانوا
يومًا بنعمى ولو مَنّوا لما مانوا
قوم يعزون إن كانت مغالبةً
حتى إذا قدرت أيديهم هانوا

□ «إذا جاء الليلُ تغالب النوم والسهر، والخوف والشوق، في مقدم
عسكر اليقظة، والكسل والتواني في كتيبة الغفلة، فإذا حمل الصبر، حمل
على القيام، فانهزمت جنود الفتور، فما يطلع الفجر إلّا وقد قسمت
السهمان، سفر الليل لا يطيقه إلّا مُضَمَّر المجاعة، النجائب في الأول،
وحاملات الزاد في الأخير..»

سَقُوا بِمِياه أعيَنهم
هناك الضال والرّندا
بأنفاس كبرق في
أنين يشبه الرّعدا

إن ناموا توسّدوا أدْرَع الهمم، وإن قاموا فعلى أقدام القلق، لما امتلأت
أسماعهم بمعاينة «كذب من ادّعى محبتي، فإذا جنّه الليل نام عني» حلفت
أجفانهم على جفاء النوم.

إن كان رضاكم في سهري
فسلامُ الله على وسّني

ما زالت مطايا السهر تذرّيع بيد الدُّجى، وعيونُ آمالها لا ترى إلّا
المنزل، وحادي العزم يقول في إنشاده: «يا رجال الليل جدّوا»، إلى أن نمّ
النسيمُ بالفجر، فقام الصارخُ ينغي الظلام، فلما همّ الليل بالرحيل، تشبّثوا
بذيل السحر.

قال عليّ بن بكّار: «منذ أربعين سنة ما أحزنني إلا طلوع الفجر».
لو قمت في السّحر، لرأيت طريق العباد قد غُصّ بالزحام، لو وردت
ماء مدين وجدت عليه أمة من..

بانوا وخُلِفْتُ أبكي في ديارهم قل للديار سقاك الراح الغادي
وقل لأطعانهم حَيَّت مِن ظعنٍ وقل لوادهم حَيَّت مِن وادٍ

يا من يستهول أحوال القوم، تنقل في المراقي، تعل^(١).

□ قال -أحد العباد-: «ما زلت أسوق نفسي إلى الله وهي تبكي، حتى
سُقتها وهي تضحك».

□ وقال: «كنت اثنتي عشرة سنة حدّاد نفسي، وخمسين سنة مرآة
قلبي، ولقد أحببت الله حتى أبغضت نفسي».

✽ أخي: «لا تكون الهمة الوافية إلا لنفس نفيسة.. لو صابرت مشقة
الطريق، لانتهى السفر، فتوطّنت مستريحاً في جنات عدن».

يا ابن آدم عندك ما تعاوبه الهمم فلا تبغها رخيصة:

يا هذا عندك بضائع نفيسة: دموع، ودماء، وأنفاس، وحركات،
وكلمات، ونظرات، فلا تبدّلها فيما لا قدر له، أ يصلح أن تبكي لفقد ما لا
يبقى؟ أو تتنفس أسفاً على ما يفنى، أو تبدّل مُهجةً لصورة عن قليل
تُحى، أو تتكلم في حصول ما يشين ويتوى.

ويحك، دمة فيك تطفئ غضب المولى، وقطرة من دم في الشهادة تمحو
زللك، ونفس أسف ينسف ما قد سلف، وخطوات في رضانا تغسل

الخطيئات، وتسبيحةٌ تغرس لك أشجارَ الخُلد، ونظرةٌ بعبرةٍ تثمر الزهد في الفاني» (١).

ثمن المعالي جدُّ الطَّلب:

أخي: طريقُ الوصول صعبة، وفي رِجلك ضعف، ويحك، دُم على السلوك تصل، أول النخلة السحوق فسيلة، بداية الآدمي الشريف مَضغة، ثمن المعالي جدُّ الطَّلب، والفتور داء مُزمن، بلد الرياضة سحيق ﴿لَمْ تَكُونُوا بِبَلِيغِهِ إِلَّا يَسِيقَ الْأَنْفُسُ﴾ [النحل: ٧] فأين أنت.. وأين طلبك لحوائج القلب، سحابةُ الصيف أثبت من قولك والخط على الماء أبقى من عهدك..

من السَّلوة في عين	يك آيات وأثار
أراها منك بالذهن	وفي الأبواب إصرار
إذا ما برُد القلب	فما تُسخنه النار

يا هذا إذا حضر قلبك وعلت همَّتكَ فنسيم الريح يذكرك، وإن غاب فمائة ألف نبي لا يؤصلون التذكرة إليك.. تالله لقد ألمعنا المعنى، وما ألزمتنا الزماني..

ولي ألف بابٍ قد عرفتُ سبيله ولكن بلا قلبٍ إلى أين أذهب

كيف يقعد مشتاق يحركه الشوق والأمل:

□ قال بعض السلف: «لقيتُ غلامًا في طريق مكة، فقلتُ له: أما تستوحش؟ فقال: إنَّ الإنسان بالله قطع عني كلَّ وحشة، قلتُ: فأين

ألفاك؟ قال: أمّا في الدنيا فلا تُحدّث نفسك بلقائي، وأمّا في الآخرة فإنها تجمع المتقين، قلت: فأين أطلبك في الآخرة؟ قال: اطلبني في جملة الناظرين إلى الله تعالى. قلت: وكيف علمت؟ قال: بغض طرفي عن كل محرّم، واجتنابي فيه كلّ مُنكر ومأثم، وقد سألتُه أن يجعل جنتي النظر إليه، ثم صاح وأقبل يسعّى حتى غاب عن بصري..

وما تلوّم جسمي عن لقائكم إلّا وقلبي إليكم شيقٌ عَجِلُ
وكيف يقعد مشتاقٌ يُحرّكه إليكم الحافزان الشوقُ والأملُ
فإن نهضتُ فما لي غيركم وطَرُ وإن قعدت فما لي غيركم شغل
وكم تعرّض لي الأقوام بعَدكم يستأذنون على قلبي فما وصلوا^(١)

أترآك تحلّو لك عباراتي؟ أو تفهم إشاراتي:

عبارة النسيم لا يفهمها إلّا الأحباب، وحديثُ البروق إلّا للمشتاق، العباراتُ حظّ النفوس، والإشاراتُ قوت القلوب.. نزل بعضُ أرباب المعرفة إلى الشّط فصاح: «يا ملاح احملني، فقال: إلى أين؟ قال: إلى دار الملك، فقال: معي رُكّابٌ إلى «القطيعة»، فصاح العابد الأوّاه: لا بالله، لا بالله، أنا منذ سبعين سنة أفرُّ منها».

رحم الله أقوامًا كانوا إذا ابتلوا صبروا، ثم صاروا إذا ابتلوا شكروا، ثم رأوا في البلى المبتلي فسكروا.. أين الذين أصفهم؟! مرّوا وعبروا.

□ قال عابد: «رأيت جارية حبشيةً: فقلت: من أين؟ قالت: من عند الحبيب؟ قلت: وإلى أين؟ قالت: إلى الحبيب؟ قلت: ما تريد من الحبيب:

قالت: الحبيب. فيا أطفال الهوى أين أنتم والأحباب. أين أنتم والرجال..

من طلب المعالي سهر الليالي:

مَنْ طلب المعالي سهر الليالي، لولا صبرُ المضمّر على قلة العلف، ما
 قيل سباق..

هَوْنٌ في الليل عليها الفِرا أَنَّ العُلَى مَقِيدَات بالسُّرى
 قد تركتْ مطعمها لشوقها تقول كُلّ الصيد في جوف الفِرا

مَنْ لم تبك الدنيا عليه، لم تضحك الآخرة إليه.

سينقشع غيمُ التعب عن فجر الأجر.. رحم الله أعظمًا طالما نصبت
 وانتصبت، جنَّ عليها الليل، فلما تمكّن وثبت، إن ذكرت عدله رهبت
 وهربت، وإن تصوّرت فضله فرحت وطربت، هبت على قلوبهم عقيم
 الحذر فاقشعرت وندبت، فبكت عليها سحائب الرجاء فأهتزّت وربّت،
 أماكن تعبدهم باكية، ومواطن خلّواتهم لفقدهم شاكية، زال التعب وبقي
 الأجر، وذهب ليل النَّصب وطلع الفجر، تحت طوبى مستراح العابدين،
 إنها يطيب مكان الاستراحة بإجراء حديث التعب، وإنما يلذ الظل البارد
 لمن تأذى بحرّ الهجير.

✍ إخواني: مثّلوا الاستراحة تحت شجرة طوبى، يهون عليكم السّفر،
 ادأبوا في السّير فقد لاح العَلَم^(١).

□ «أين أهل العزائم؟! رحلوا وماتوا، أين أهل اليقظة؟! ذهبوا
 وفاتوا، قفّ على قبورهم تجد ريح العزم، تنفّس عندها تحب روح الحزم،

أقبلوا بالقلوب على مُقَلِّبِها، وأقاموا النفوس لدى مُؤَدِّبِها، ومدُّوا الباع من الباع التسليم إلى صاحبها، وأحضروا الأخرى فنظروا إلى غايتها، وسهروا الليالي كأنهم قد وُكِّلوا برعي كواكبها، ونادوا نفوسهم صبراً على نار البلاء لمن كواكبها، ومقتوا الدنيا فما مال الملاء إلى ملاعبها، واشتاقوا إلى الحبيب فاستطالوا مدة المقام بها..

لا أَتَّبِعِ القلبَ إلى غيركم عيني لكم عينٌ على قلبي^(١)
ومن لآلئِ كلامِ ابنِ القيم رَحِمَهُ اللهُ :

□ قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ: «صاحب الهمة العلية أمانيه حائمة حول العلم والإيمان والعمل الذي يقربُه إلى الله ويدنيه من جواره.. فأمانِي هذا إيمان ونور وحكمة، وأمانِي أولئك»^(٢).

□ وقال رَحِمَهُ اللهُ: «وعلو الهمة أن لا يقفُ دون الله، ولا تتعوَّض عنه بشيءٍ سواه، ولا ترضى بغيره بدلاً منه، ولا تباع حظُّها من الله وقربه، والأنس به، والفرح والسرور والابتهاج به، بشيءٍ من الحظوظ الخسيسة الفانية، فالهمة العالية على الهمم كالطائر العالي على الطيور، لا يرضى بمساقطهم، ولا تصلُّ إليه الآفات التي تصلُّ إليهم، وكلما علت بَعُدَتْ عن وصول الآفات إليها، وكلما نزلت قصدها الآفات من كل مكان، فإن الآفات قواطعٌ وجواذب، وهي لا تعلق إلى المكان العالي فتجتذب منه، وإنما تَجْتَذِبُ من المكان السافل، فعُلُوُّ همة المرء عنوانُ فلاحه، وسُفُولُ هِمَّتِهِ

(١) «التبصرة» (٢٥٣/٢٥).

(٢) أي المفاليس من أبناء الدنيا.

عنوان حرمانه»^(١).

□ وقال رَحِمَهُ اللهُ: «لَذَّةُ كُلِّ أَحَدٍ عَلَى حَسَبِ قَدْرِهِ وَهَمَّتِهِ وَشَرَفِ نَفْسِهِ، فَأَشْرَفَ النَّاسِ نَفْسًا وَأَعْلَاهُمْ هَمَّةً وَأَرْفَعَهُمْ قَدْرًا، مَنْ لَذَّتْهُمْ فِي مَعْرِفَةِ اللهِ وَمَحَبَّتِهِ وَالشُّوقِ إِلَى لِقَائِهِ، وَالتَّوَدُّدِ إِلَيْهِ بِمَا يَجِبُهُ وَيَرْضَاهُ، فَلَذَّتْهُ فِي إِقْبَالِهِ عَلَيْهِ وَعُكُوفِ هَمَّتِهِ عَلَيْهِ وَدُونَ ذَلِكَ مَرَاتِبٌ لَا يُحْصِيهَا إِلَّا اللهُ، حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى مَنْ لَذَّتْهُ فِي أَحْسَنِ الْأَشْيَاءِ مِنَ الْقَاذوراتِ وَالْفَوَاحِشِ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْكَلَامِ وَالْفِعَالِ وَالْأَشْغَالِ، فَلَوْ عَرَّضَ عَلَيْهِ مَا يَلْتَذُّ بِهِ الْأَوَّلُ لَمْ تَسْمَحْ نَفْسُهُ بِقَبُولِهِ وَلَا التَفَتَتْ إِلَيْهِ، وَرَبِمَا تَأَلَّمْتَ مِنْ ذَلِكَ، كَمَا أَنَّ الْأَوَّلَ إِذَا عُرِّضَ عَلَيْهِ مَا يَلْتَذُّ بِهِ هَذَا لَمْ تَسْمَحْ نَفْسُهُ بِهِ، وَلَمْ تَلْتَفِتْ إِلَيْهِ، وَتَفَرَّتْ نَفْسُهُ مِنْهُ»^(٢).

□ ويقول: «والله الهمم ما أعجب شأنها وأشدَّ تفاوتها، فهمةٌ متعلِّقةٌ بالعرش، وهمةٌ حائِمةٌ حول الأنتان والحش»^(٣)»^(٤).

مستلزمات المطالب العالية:

□ قال رَحِمَهُ اللهُ: «المَطْلَبُ الْأَعْلَى مَوْقُوفٌ حَصُولُهُ عَلَى هَمَّةٍ عَالِيَةٍ وَنِيَّةٍ صَحِيحَةٍ، فَمَنْ فَقَدَهُمَا تَعَذَّرَ عَلَيْهِ الْوَصُولُ إِلَيْهِ. فَإِنَّ الْهَمَّةَ إِذَا كَانَتْ عَالِيَةً تَعَلَّقَتْ بِهِ وَحْدَهُ دُونَ غَيْرِهِ، وَإِذَا كَانَتْ النِّيَّةُ

(١) «مدارج السالكين» لابن القيم الجوزية (١/٤٥٧) - طبع أنصار السنة المحمدية..

(٢) المصدر السابق (٣/١٧١ - ١٧٢).

(٣) بيت الخلاء.

(٤) «مدارج السالكين» (٣/١٤٧).

صحيحة سلك العبد الطريق الموصلة إليه، فالنية تُفرد له الطريق، والهمة تُفرد له المطلوب، فإذا توحد مطلوبه والطريق الموصولة إليه كان الوصول غايته.

وإذا كانت همته سافلة تعلقت بالسفليات، ولم تتعلّق بالمطلب الأعلى، وإذا كانت النية غير صحيحة كانت طريقه غير موصلة إليه، فمدار الشأن على همة العبد ونيته، وهما مطلوبه وطريقه، ولا يتم له إلا بترك ثلاثة أشياء:

الأول: العوائد والرّسوم والأوضاع التي أحدثها الناس.

الثاني: هجر العوائق التي تعوقه عن أفراد مطلوبه وطريقه وقطعها.

الثالث: قطع علائق القلب التي تحول بينه وبين تجريد التعلّق بالمطلوب.

والفرق بينهما أن العوائق هي الحوادث الخارجية، والعلائق هي التعلّقات القلبية بالمباحات ونحوها.. واصل ذلك: ترك الفضول التي تشغل عن المقصود من الطعام والشراب والنمّام والخلطة، فيأخذ من ذلك ما يعينه على طلبه، يرفض منه ما يقطعه عنه أو يُضعف طلبه^(١).

مَنْ جَعَلَ الْهَمَّ هَمًّا وَاحِدًا:

□ قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ: «إذا أصبح العبد وأمسى -وليس همّه إلا الله وحده- تحمّل الله سبحانه حوائجه كلّها، وحمل عنه كل ما أهتمّه، وفرّغ قلبه لمحبهته، ولسانه لذكره، وجوارحه لطاعته. وإن أصبح وأمسى -والدنيا

هَمُّهُ - حَمَلَهُ اللهُ هُمُومَهَا وَغُمُومَهَا وَأُنْكَادَهَا، وَوَكَلَهُ إِلَى نَفْسِهِ، فَشَغَلَ قَلْبَهُ عَنْ مَحَبَّتِهِ بِمَحَبَّةِ الْخَلْقِ، وَلِسَانَهُ عَنْ ذِكْرِهِ بِذِكْرِهِمْ، وَجَوَارِحَهُ عَنْ طَاعَتِهِ بِخِدْمَتِهِمْ وَأَشْغَالِهِمْ، فَهُوَ يَكْدَحُ كَدْحَ الْوَحْشِ فِي خِدْمَةِ غَيْرِهِ، كَالْكَبِيرِ يَنْفَخُ بَطْنَهُ وَيَعَصِرُ أَضْلَاعَهُ فِي نَفْعِ غَيْرِهِ!

فَكُلُّ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ عِبَادَةِ اللهِ وَطَاعَتِهِ وَمَحَبَّتِهِ يُلَيِّ بِعِبُودِيَةِ الْمَخْلُوقِ وَمَحَبَّتِهِ وَخِدْمَتِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ [٣٦] ﴿الزخرف﴾ (١).

مدارج السالكين:

□ قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ: «طالِبُ النَفُوذِ إِلَى اللهِ وَالِدَارِ الْآخِرَةِ - بَلْ وَإِلَى كُلِّ عِلْمٍ وَصِنَاعَةٍ وَرِثَاسَةٍ؛ بَحِيثٌ يَكُونُ رَأْسًا فِي ذَلِكَ مُقْتَدِيٌّ بِهِ فِيهِ - يَحْتَاجُ أَنْ يَكُونَ شَجَاعًا مُقَدِّمًا حَاكِمًا عَلَى وَهْمِهِ، غَيْرَ مَقْهُورٍ تَحْتَ سُلْطَانِ تَخَيُّلِهِ، زَاهِدًا فِي كُلِّ مَا سِوَى مَطْلُوبِهِ، عَاشِقًا لِمَا تَوَجَّهَ إِلَيْهِ، عَارِفًا بِطَرِيقِ الْوَصُولِ إِلَيْهِ وَالطَّرِيقِ الْقَوَاطِعِ عَنْهُ، مُقَدِّمًا الْهَمَّةَ، ثَابِتًا الْجَاشَ، لَا تَشْنِيهِ عَنْ مَطْلُوبِهِ لَوْمْ لَا تُمْ وَلَا عَذْلٌ عَازِلٌ، كَثِيرَ السَّكُوتِ دَائِمَ الْفِكْرِ، غَيْرَ مَائِلٍ مَعَ لَذَّةِ الْمَدْحِ وَلَا أَلَمِ الذَّمِّ، قَائِمًا بِمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ أَسْبَابِ مَعُونَتِهِ، لَا تَسْتَفْزُهُ الْمَعَارِضَاتُ، شِعَارُهُ الصَّبْرُ، وَرَاحَتُهُ التَّعَبُ، مَحَبًّا لِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، حَافِظًا لَوَقْتِهِ، لَا يَخَالِطُ النَّاسَ إِلَّا عَلَى حَذَرٍ - كَالطَّائِرِ الَّذِي يَلْتَقِطُ الْحَبَّ بَيْنَهُمْ - قَائِمًا عَلَى نَفْسِهِ بِالرَّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ، طَامِعًا فِي نَتَائِجِ الْاِخْتِصَاصِ عَلَى بَنِي جَنْسِهِ، غَيْرَ مُرْسِلٍ شَيْئًا مِنْ حَوَاسِّهِ عِبْثًا، وَلَا مُسَرِّحًا خَوَاطِرَهُ فِي مَرَاتِبِ الْكُونِ.

وملاك ذلك: هجر العوائد وقطع العلائق الحائلة بينك وبين المطلوب»^(١).

عالي الهمة وقطع عوائق الطريق:

«إذا عزم العبد على السفر إلى الله تعالى وإرادته؛ عرضت له الخوارج والقواطع، فينخدع أولاً بالشهوات والرياسات والملاذ والمنايح والملابس، فإن وقف معها انقطع.

وإن رفضها ولم يقف معها وصدق في طلبه ابتلي بوطء عقبه^(٢)، وتقيل يده والتوسعة له في المجلس، والإشارة إليه بالدعاء ورجاء بركته، ونحو ذلك!! فإن وقف معه انقطع به عن الله وكان حظّه منه. وإن قطعه ولم يقف معه ابتلي بالكرامات والكشوفات فإن وقف معها انقطع بها عن الله وكانت حظّه. وإن لم يقف معها ابتلي بالتجريد والتخلي ولذة الجمعية^(٣) وعزة الوحدة والفراغ من الدنيا. فإن وقف معها مع ذلك انقطع به عن المقصود.

وإن لم يقف معه وسار ناظرًا إلى مراد الله منه وما يحبه منه بحيث يكون عبده الموقوف على محابه ومراضيه أين كانت وكيف كانت، تعب بها أو استراح، تنعم أو تألم؟! أخرجته إلى الناس أو عزلته عنهم، لا يختار لنفسه غير ما يختاره له وليه وسيده، واقف مع أمره يُنفذه بحسب الإمكان، ونفسه عنده أهون عليه أن يقدم راحتها ولذتها على مرضاة سيده وأمره.

(١) المصدر السابق.

(٢) أي بكثرة الاتباع والمريدين.

(٣) أي: اجتماع قلبه على ربه سبحانه.

فهذا هو العبد الذي قد وصل ونفذ ولم يقطعه عن سيده شيء ألبته^(١).
أصل علو الهمة شرف النفس وعدم رضاها بالدُّون:

□ قال رَحِمَهُ اللهُ: «أصلُ الخيرِ كلُّه بتوفيقِ الله ومشيئته: شرفُ النفس وتبُّلُها وكِبَرُها، وأصلُ الشرِّ خِسَّتُها ودناءَتُها وصِغَرُها، قال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ (١) وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴿١٠﴾ [الشمس]، أي: أفلح مَنْ كَبَّرَها وكَثَّرَها ونَمَّاهَا بطاعةِ الله، وخابَ مَنْ صَغَّرَها وحقَّرَها بمعاصي الله، فالنفوس الشريفة لا ترضى من الأشياءِ إلَّا بأعلاها وأفضلِها وأحمدِها عاقبة.

والنفوس الدنيئة تحوم حول الدناءات وتقع عليها كما يقع الذبابُ على الأقدارِ فالنفس الشريفة العلية لا ترضى بالظلم ولا بالفواحش ولا بالسُّرقة والخيانة؛ لأنها أكبر من ذلك وأجلُّ، والنفس المهينة الحقيرة الخسيسة بالضدِّ من ذلك، فكلُّ نفس تميل إلى ما يناسبها ويشاكلها. وهذا معنى قوله تعالى: ﴿كُلُّ يَفْعَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ﴾ [الإسراء: ٨٤]، أي: على ما يشاكله ويناسبه، فهو يعمل على طريقته التي تُناسبُ أخلاقه وطبيعته، وكل إنسانٍ يجري على طريقته ومذهبه وعاداته التي أَلْفَها وجُبِلَ عليها، فالفاجر يعمل على ما يشبه طريقته من مقابلة النعم بالمعاصي والإعراض عن المنعم، والمؤمن يعمل بما يشاكله من شكر المنعم ومحبة، والثناء عليه والتودُّد إليه، والحياء منه، والمراقبة له وتعظيمه وإجلاله^(٢).

(١) المصدر السابق.

(٢) المصدر السابق.

لقاح الخير:

«العزيمة لقاحُ البصيرة، فإذا اجتمعَا نالَ صاحبُهما خيرَ الدنيا والآخرة، وبلغتْ به هِمَّتُهُ مِنَ العِلْيَاءِ كُلِّ مَكَانٍ. فتخلَّفَ الكمالاتِ إمَّا من عدم البصيرة، وإمَّا من عدم العزيمة.

ولقاحُ الهِمَّةِ العاليةِ النِّيَّةِ الصحيحة، فإذا اجتمعَا بلغ العبدُ غايةَ المرادِ»^(١).

أعلى الهمم:

□ وقال رَحِمَهُ اللهُ: «أَعْلَى الِهِمَمِ هِمَّةٌ مِنْ اسْتَعَدَّ صَاحِبُهَا لِلْقَاءِ الْحَبِيبِ، وَقَدَّمَ التَّقَادِمَ بَيْنَ يَدَيِ الْمُلْتَقَى فَاسْتَبَشَرَ بِالرِّضَا عِنْدَ الْقُدُومِ ﴿وَقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣].

□ والجنة رَضَى مِنْكَ بِأَدَاءِ الْفَرَائِضِ، وَالنَّارُ تَنْدَفِعُ عَنْكَ بِتَرْكِ الْمَعَاصِي، وَالْمَحَبَّةُ لَا تَقْنَعُ مِنْكَ إِلَّا بِبِذْلِ الرُّوحِ»^(٢).

الهمة العلية في عكوف القلب على رب البرية:

□ قَالَ رَحِمَهُ اللهُ: «الْإِنَابَةُ هِيَ عَكُوفُ الْقَلْبِ عَلَى اللَّهِ وَجَلَّ جَلَالُهُ؛ كَاعْتِكَافِ الْبَدَنِ فِي الْمَسْجِدِ لَا يَفَارِقُهُ.

وَحَقِيقَةُ ذَلِكَ: عَكُوفُ الْقَلْبِ عَلَى مَحَبَّتِهِ وَذِكْرِهِ بِالْإِجْلَالِ وَالتَّعْظِيمِ، وَعَكُوفُ الْجَوَارِحِ عَلَى طَاعَتِهِ بِالْإِخْلَاصِ لَهُ وَالتَّابِعَةِ لِرَسُولِهِ، وَمَنْ لَمْ يَعْكَفْ قَلْبُهُ عَلَى اللَّهِ وَحْدَهُ عَكَفَ عَلَى التَّمَاثِيلِ الْمُتَنَوِّعَةِ؛ كَمَا قَالَ إِمَامُ

(١) المصدر السابق.

(٢) المصدر السابق.

الحنفاء لقومه: ﴿مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾ (٥٢) [الأنبياء]، فاقْتَسَم هو وقومه حقيقة العكوف، فكان حظُّ قومه العكوف على التماثيل، وكان حظُّه العكوف على الربِّ الجليل.

والتماثيل جمع تماثيل، وهي الصُّورُ المُمَثِّلَةُ، فتعلَّق القلبُ بغير الله واشتغاله به والرُّكُونُ إليه عكوفٌ منه على التماثيل التي قامت بقلبه، وهو نظير العكوف على تماثيل الأصنام، ولهذا كان شركُ عبَاد الأصنام بالعكوف بقلوبهم وهَمَمهم وإراداتهم على تماثيلهم، فإذا كان في القلب تماثيلٌ قد مَلَكَته واستعبدته بحيث يكون عاكِفًا عليها، فهو نظير عكوف الأصنام عليها، ولهذا سَمَاهُ النبي ﷺ عبدًا لها، ودعا عليه التَّعَسُّ والنُّكْسُ، فقال: «تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ، تَعَسَّ عَبْدُ الدَّرْهَمِ، تَعَسَّ وَانْتَكَسَ، وَإِذَا شِئَكَ فَلَا انْتَقَسَ» (١).

الناس في هذه الدَّارِ على جَنَاحِ سفرٍ كُلِّهم، وكلُّ مسافرٍ فهو ظاعنٌ إلى مقصده، ونازلٌ على مَنْ يُسَرُّ بالنزولِ عليه.

وطالب الله والدار الآخرة إنَّما هو ظاعن إلى الله في حال سفره، ونازل عليه عند القدوم عليه، فهذه همته في سفره وفي انقضائه ﴿يَتَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٢٧) أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴿فَادْخُلِي فِي عِبْدِي﴾ (٢٨) وَأَدْخُلِي جَنَّتِي ﴿[الفجر]، وقالت امرأة فرعون: ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ [التحريم: ١١]، فطلبت كون البيتِ عنده قبل طلبها أن يكون في الجنة، فإن الجار قبل الدار» (٢).

(١) رواه البخاري (٢٨٨٧) عن أبي هريرة.

(٢) «فوائد الفوائد» لعلي حسن عبد الحميد.

أعلى الهمم:

أعلى الهمم: الجُمع في الألوهية، وهو جمعُ القلب والهم والسَّر على محبوه ومراضيه، ومراده منه، فهو عكوف القلب بكُلِّيَّته على الله **وَعَلَّاهُ** لا يتلفت عنه يَمَنَةً ولا يَسْرَةً. فإذا ذاقَت الهمَّة طعم هذا الجمع اتصل اشتياقُ صاحبها، وتأجَّجت نيرانُ المحبة والطلب في قلبه، ويجدُ صبره من محبوه من أعظم كبائره كما قيل:

والصبر يحمدُ في المواطن كُلِّها إلَّا عليك فإنَّه لا يُحمد

وفي الأثر الإلهي «إني لا أنظرُ إلى كلام الحكيم، وإنما أنظرُ إلى همِّه». فله همَّة نفس قطعَتْ جميع الأكوان، وسارت فما ألقت عصي السير إلَّا بين يدي الرحمن تبارك وتعالى، فسجدت بين يديه سجدة الشكر على الوصول إليه، فلم تزل ساجدة حتى قيل لها: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٢٧) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً (٢٨) فَادْخُلِي فِي عِبَادِي (٢٩) وَادْخُلِي جَنَّتِي (٣٠)﴾ [الفجر: ٢٧-٣٠].

فسبحان مَنْ فاوت بين الخلق في هممهم، حتى ترى بين الهمَّتين أبعدُ مما بين المشرقين، بل أبعدُ مما بين أسفل سافلين وأعلى عليين، وتلك مواهب العزيز الحكيم، ذلك فضلُ الله يؤتیه من يشاء والله ذو الفضل العظيم^(١).

استقامة السير إلى الله وعلو الهممة:

□ قال ابن قيم الجوزية رَحِمَهُ اللهُ: «طالب الله والدار الآخرة لا يستقيم له سيره وطلبه إلَّا بحسنيين: حبس قلبه في طلبه ومطلوبه، وحبسه عن

الالتفات إلى غيره، وحبس لسانه عما لا يفيد، وحبس على ذكر الله وما يزيد في إيمانه ومعرفته، وحبس جوارحه عن المعاصي والشهوات، وحبسها على الواجبات والمندوبات، فلا يفارق الحبس حتى يلقي ربه، فيخلصه من السجن إلى أوسع فضاء وأطيبه.

ومتى لم يصبر على هذين الحبسين وفرّ منهما إلى فضاء الشهوات؛ أعقبه ذلك الحبس الفظيع عند خروجه من الدنيا، فكلّ خارج من الدنيا؛ إمّا تخلص من الحبس أو ذاهب إلى الحبس»^(١).

من مراتب الحياة: حياة الإرادة والهمة:

□ قال ابن قيم الجوزية رَحِمَهُ اللهُ في مرتبة «الحياة» في كتابه القيم «مدارج السالكين»: «المرتبة السادسة: حياة الإرادة والهمة. وضعف الإرادة والطلب من ضعف حياة القلب. وكلّما كان القلب أتم حياة، كانت همته أعلى، وإرادته ومحبه أقوى؛ فإن الإرادة والمحبة تتبع الشعور بالمراد المحبوب. وسلامة القلب من الآفة التي تحول بينه وبين طلبه وإرادته. فضعف الطلب، وفتور الهمة: إمّا من نقصان الشعور والإحساس، وإمّا من وجود الآفة المضعفة للحياة، فقوّة الشعور، وقوة الإرادة: دليل على قوّة الحياة. وضعفها دليل على ضعفها.

وكما أن علو الهمة، وصدق الإرادة، والطلب من كمال الحياة، فهو سبب إلى حصول أكمل الحياة وأطيبها، فإن الحياة الطيبة إنما تُنال بالهمة العالية، والمحبة الصادقة، والإرادة الخالصة. فعلى قدر ذلك تكون الحياة الطيبة. وأخس الناس حياة أخسهم همة، وأضعفهم محبة وطلبًا، وحياة

(١) «فوائد الفوائد» (ص ٤٢٣ - ٤٢٤).

البهائم خيرٌ من حياته، كما قيل:

نهارك، يا مغرورٌ سهوٌ وغفلةٌ وليك نومٌ والردي لك لازمٌ
وتكدح فيما سوف تنكرُ غبه كذلك في الدنيا تعيش البهائمُ
تُسَرُّ بما يَفْنى، وتفرحُ بالمُنَى كما غُرَّ بالذَّاتِ - في النوم - حالمٌ

والمقصود: أن حياة القلب بالعلم والإرادة والهمّة، والناس إذا شاهدوا ذلك من الرجل، قالوا: هي حيُّ القلب، وحياة القلب بدوام الذكر، وترك الذُّنوب كما قال عبد الله بن المبارك رَحِمَهُ اللهُ:

رَأَيْتُ الذُّنُوبَ تَمِثُّ الْقُلُوبَ وقد يورثُ الذُّلَّ إدمانُها
وتركُ الذُّنُوبِ حياةُ القلوبِ وخيرٌ لنفسك عِصْيَانُها
وهل أفسدَ الدينَ إلَّا الملو كـ وأجبارُ سُوءٍ ورُهابها؟
وباعُوا النُّفُوسَ ولم يربحوا ولم يَغْلُ في البيعِ أثمانُها
فقد رتَعَ القومُ في جيفةٍ يمينُ لذي اللُّبِّ خسرانُها

□ وسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ يقول: «مَنْ واطب على «يا حيُّ يا قيوم لا إله إلَّا أنت» كل يوم - بين سُنَّةِ الفجر وصلاة الفجر - أربعين مرّةً أحيى الله بها قلبه».

وكما أن الله سبحانه جعل حياة البدن بالطَّعام والشراب، فحياة القلب بدوام الذكر والإنابة إلى الله، وتركِ الذنوب، والغفلةُ الجائمة على القلب، والتعلق بالرزائل والشهوات المنقطعة عن قريب يُضعف هذه الحياة. ولا يزال الضعف يتوالى عليه حتى يموت، وعلامة موته: أنه لا يعرف معروفًا، ولا ينكر منكراً. كما قال عبد الله بن مسعود رَحِمَهُ اللهُ: «أَتَدْرُونَ مَنْ

ميت القلب، الذي قيل فيه:

ليس من مات فاستراح بميت إنما الميت ميت الأحياء؟

قالوا: ومن هو؟ قال: الذي لا يعرف معروفًا ولا يُنكر منكرًا.

والرجل: هو الذي يخاف موت قلبه، لا موت بدنه، إذ أكثر هؤلاء الخلق يخافون موت أبدانهم، ولا يُبالون بموت قلوبهم، ولا يعرفون من الحياة إلا الحياة الطبيعية، وذلك من موت القلب والروح.

وقد قيل: «إن الموت موتان: موت إرادي، وموت طبيعي. فمن أَمات نفسه موتًا إراديًا كان موته الطبيعي حياة له»، ومعنى هذا: أن الموت الإرادي: هو قمع الشهوات المُردية، وإخماد نيرانها المحرقة، وتسكين هوائجها المتلفة، فحينئذ يتفرغ القلب والروح للتفكير فيما فيه كمال العبد، ومعرفته، والاشتغال به. ويرى حينئذ أن إثارة الظل الزائل عن قريب على العيش اللذيذ الدائم أخسر الخسران.

فأما إذا كانت الشهوات وافدة، واللذات مؤثرة، والعوائد غالبة، والطبيعة حاکمة، فالقلب حينئذ: إما أن يكون أسيرًا ذليلًا، أو مهزومًا مُخرَجًا عن وطنه ومستقره الذي لا قرار له إلا فيه، أو قتيلاً ميتًا وما جرح بميت إيلاّم، وأحسن أحواله: أن يكون في حرب، يُدال له فيها مرّة، ويُدال عليه مرّة، فإذا مات العبد موته الطبيعي: كانت بعده حياة روحه بتلك العلوم النافعة، والأعمال الصالحة، والأحوال الفاضلة التي حصلت له بإماتة نفسه، فتكون حياته هاهنا على حسب موته الإرادي في هذه الدار.

وهذا موضع لا يفهمه إلا الباء الناس وعقلاؤهم، ولا يعمل بمقتضاه

إِلَّا أَهْلَ الْهَمِّ الْعَلِيَّةِ وَالنَّفُوسِ الزَكِيَّةِ الْإِيَّةِ»^(١).

لا عيش إلا عيشُ المحبين علاةُ الهمة:

□ قال ابن قيم الجوزية: «لا عيش إلا عيش المحبين، الذين قرّت أعينهم بحبيبتهم، وسكنت نفوسهم إليه، واطمأنت قلوبهم به، واستأنسوا بقربه، وتنعموا بحبه، ففي القلب فاقه لا يسدّها إلا محبة الله، والإقبال عليه، والإنابة إليه، ولا يَلُمُّ شَعْنُهُ بغير ذلك ألبتة. ومن لم يظفر بذلك فحياته كلها هموم وغموم وآلام وحسرات. فإنه إن كان ذا همة عالية تقطعت نفسه على الدنيا حسرات، فإن هِمَّتَهُ لا ترضى فيها بالدُّون وإن كان مهينًا خسيسًا فعيشه كعيش أخسّ الحيوانات، فلا تقرّ العيون إلا بمحبة الحبيب الأوّل..»

نَقْلُ فَوَادِكْ حَيْثُ شَتَّ مِنَ الْهَوَى مَا الْحُبُّ إِلَّا لِلْحَبِيبِ الْأَوَّلِ
كَمْ مَنْزِلٌ فِي الْأَرْضِ يَأْلَفُهُ الْفَتَى وَحِينُهُ أَبَدًا لِأَوَّلِ مَنْزِلٍ^(٢)

علاةُ الهمة السَّابِقُونَ أُولَئِكَ ذُخَائِرُ اللَّهِ حَيْثُ كَانُوا:

□ قال ابن القيم عنهم: «أنهم -لعلو هممهم- سبقوا الناس في السَّيْرِ، فلم يقفوا معهم، فهم المفردون السابقون، فليسبقهم لم يُوقِفْ لهم على أثر في الطريق. ولم يعلم المتأخّر عنهم أين سلکوا؟ والمُشَمَّرُ بعدهم قد يرى آثار نيرانهم على بُعْدٍ عَظِيمٍ، كما يرى الكوكب، ويستخبر من رآهم: أين رآهم؟ فحاله كما قيل:

(١) «مدارج السالكين» (٢/ ٢٦٤ - ٢٦٥).

(٢) المصدر السابق (٢/ ٢٧٤).

أَسْأَلُ عَنْكُمْ كُلَّ غَادٍ وَرَائِحٍ وَأُؤْمِي إِلَى أَوْطَانِكُمْ وَأُسَلِّمُ

لم يتقيّدوا بعمل واحد، يجري عليهم اسمه فيعرفون به دون غيره من الأعمال، فَإِنَّ هَذِهِ آفَةٌ فِي الْعِبُودِيَّةِ، وَهِيَ عِبُودِيَّةٌ مُقَيَّدَةٌ، وَأَمَّا الْعِبُودِيَّةُ الْمُطْلَقَةُ، فَلَا يُعْرَفُ صَاحِبُهَا بِاسْمٍ مُعَيَّنٍ مِنْ مَعَانِي أَسْمَائِهَا، فَإِنَّهُ مُجِيبٌ لِدَاعِيهَا عَلَى اخْتِلَافِ أَنْوَاعِهَا، فَلَهُ مَعَ كُلِّ أَهْلِ عِبُودِيَّةٍ نَصِيبٌ يَضْرِبُ مَعَهُمْ بِسَهْمٍ، فَلَا يَتَّقِيْدُ بِرِسْمٍ وَلَا إِشَارَةٍ، وَلَا اسْمٍ وَلَا زِيٍّ، وَلَا طَرِيقٍ وَضَعِيٍّ اصْطِلَاحِيٍّ. بَلْ إِنْ سُئِلَ عَنْ شَيْخِهِ؟ قَالَ: الرَّسُولُ. وَعَنْ طَرِيقِهِ؟ قَالَ: الْإِتِّبَاعُ. وَعَنْ خِرْقَتِهِ؟ قَالَ: لِبَاسُ التَّقْوَى. وَعَنْ مَذْهَبِهِ؟ قَالَ: تَحْكِيمُ السُّنَّةِ. وَعَنْ مَقْصُودِهِ وَمَطْلَبِهِ؟ قَالَ: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الكهف: ٢٨] وَعَنْ رِبَاطِهِ وَعَنْ خَانَكَاهِ؟ قَالَ: ﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ، يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ﴾ [النور: ٣٦-٣٧]، وَعَنْ نَسَبِهِ؟ قَالَ:

أَبِي الْإِسْلَامَ لَا أَبَ لِي سِوَاهُ إِذَا افْتَخَرُوا بِقَيْسٍ أَوْ تَمِيمٍ
وَعَنْ مَأْكَلِهِ وَمَشْرَبِهِ؟ «مَالِكٌ وَلَهَا؟ مَعَهَا حِذَاؤُهَا وَسَقَاؤُهَا تَرِدُ الْمَاءَ وَتُرْعَى الشَّجَرُ حَتَّى تَلْقَى رَبَّهَا»^(١).

وَاحْشَرْتَاهُ تَقْضَى الْعُمُرُ، وَانْصَرَمَتْ سَاعَاتُهُ بَيْنَ ذُلِّ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ
وَالْقَوْمُ قَدْ أَخَذُوا دَرْبَ النِّجَاةِ وَقَدْ سَارُوا إِلَى الْمَطْلَبِ الْأَعْلَى عَلَى مَهَلٍ

□ «أَوَلَيْسَ ذَخَائِرُ اللَّهِ حَيْثُ كَانُوا» ذَخَائِرُ الْمَلِكِ: مَا يَجْبَأُ عِنْدَهُ، وَيَذْخَرُهُ لِمَهْمَاتِهِ، وَلَا يَبْذُلُهُ لِكُلِّ أَحَدٍ، وَكَذَلِكَ ذَخِيرَةُ الرَّجُلِ: مَا يَذْخَرُهُ

(١) يشير إلى جواب النبي ﷺ لمن سأله عن لفظة الإبل؟

لحوائج ومهاتة.

وهؤلاء لما كانوا مستورين عن الناس بأسبابهم، غير مشارٍ إليهم ولا متميزين برسم دون الناس، ولا منتسبين إلى اسم طريق، أو مذهب، أو شيخ أو زِيٍّ: كانوا بمنزلة الذخائر المخبوءة، وهؤلاء أبعدُ الخلق عن الآفات، فإن الآفات كلّها تحت الرسوم والتقيّد بها، ولزوم الطرق الاصطلاحية، والأوضاع المتداولة الحادثة، هذه هي التي قطعت أكثر الخلق عن الله، وهم لا يشعرون.

والعجب أن أهلها: هم المعروفون بالطلب والإرادة، والسير إلى الله. وهم -إلا الواحد بعد الواحد- المقطوعون عن الله بتلك الرسوم والقيود. وقد سُئل بعض الأئمة عن السُّنَّة؟ فقال: ما لا اسم له سوى «السُّنَّة» يعني: أن أهل السُّنَّة ليس لهم اسم يُنسَبون إليه سواها.

فمن الناس: من يتقيّد بلباس لا يلبس غيره، أو بالجلوس في مكان لا يجلس في غيره، أو مشية لا يمشي غيرها، أو بزِيٍّ وهيئة لا يخرج عنها، أو بعبادة معينة لا يتعبّد بغيرها، وإن كانت أعلى منها، أو شيخ معيّن لا يلتفت إلى غيره، وإن كان أقرب إلى الله ورسوله منه. فهؤلاء كلّهم محجوبون عن الظفر بالمطلوب الأعلى، مصدودون عنه، قد قيّدتهم العوائد والرسوم والأوضاع والاصطلاحات عن تجريد المتابعة، فأضحوا عنها بمعزل، ومنزلتهم منها أبعدُ منزل، فترى أحدهم يتعبّد بالرياضة، والخلوة، وتفريغ القلب، ويعدّد العلمَ قاطعاً له عن الطريق، فإذا ذُكر له الموالة في الله، والمعاداة فيه، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عدّ ذلك فضولاً وشراً. وإذا رأوا بينهم من يقوم بذلك: أخرجوه من بينهم، وعدّوه

غَيْرًا عَلَيْهِمْ، فَهَؤُلَاءِ أَبْعَدُ النَّاسِ عَنِ اللَّهِ، وَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ إِشَارَةً»^(١).
عِلَاةُ الْهَمِّ وَالرُّسُلِ:

□ يقول ابن القيم عن اختلاف أحوال الناس مع الرسل، وانقسامهم
 أقسامًا: فقال عن هذه الطوائف:

□ «الطائفة الثالثة: رَكِبَتْ ظُهُورَ عِزَائِمِهَا، وَرَأَتْ أَنْ بِلَادَ الْمَلِكِ أَوْلَى
 بِهَا، فَوَطَّنَتْ أَنْفُسَهَا عَلَى قَصْدِهَا، وَلَمْ يُثْنِيهَا لَوْمُ اللَّوَامِ، لَكِنْ فِي سِيرِهَا بَطْءٌ
 بِحَسَبِ ضَعْفِ مَا كُشِفَ لَهَا مِنْ أَحْوَالِ تِلْكَ الْبِلَادِ وَحَالِ الْمَلِكِ.

□ والطائفة الرابعة: جَدَّتْ فِي السَّيْرِ وَوَاصَلَتْهُ، فَسَارَتْ سِيرًا حَثِيثًا،
 فَهَمُّ كَمَا قِيلَ:

وَرَكِبَ سَرَوًا وَاللَّيْلُ مُرَخِّ سُدُولُهُ	عَلَى كُلِّ مُغْبَرٍّ الْمَطَالِ قَاتِمِ
حَدَّوْا عِزَمَاتِ ضَاعَتِ الْأَرْضُ بَيْنَهَا	فَصَارَ سُرَاهِمُ فِي ظُهُورِ الْعِزَائِمِ
تُرِيهِمْ نَجُومُ اللَّيْلِ مَا يَطْلُبُونَهُ	عَلَى عَاتِقِ الشَّعْرَى وَهَامِ النِّعَائِمِ

فَهَؤُلَاءِ هَمُّهُمْ مَصْرُوفَةٌ إِلَى السَّيْرِ، وَقَوَاهُمْ مَوْقُوفَةٌ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ
 تَشْنِيعٍ^(٢) مِنْهُمْ إِلَى الْمَقْصُودِ الْأَعْظَمِ، وَالْغَايَةِ الْعُلْيَا.

□ والطائفة الخامسة: أَخَذُوا فِي الْجَدِّ فِي الْمَسِيرِ، وَهَمَّتْهُمْ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْغَايَةِ،
 فَهَمُّ فِي سِيرِهِمْ نَازِلُونَ إِلَى الْمَقْصُودِ بِالْمَسِيرِ، فَكَأَنَّهُمْ يَشَاهِدُونَهُ مِنْ بُعْدٍ،
 وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى نَفْسِهِ وَإِلَى بِلَادِهِ، فَهَمُّ عَامِلُونَ عَلَى الشَّاهِدِ الَّذِي قَامَ
 بِقُلُوبِهِمْ.

(١) «مدارج السالكين» (٣/ ١٧٣ - ١٧٤، ١٧٥ - ١٧٦).

(٢) أي: من غير انثناء ولا التفات.

وعمل كل أحد منهم على قدر شاهده. فمن شاهد المقصود بالعمل في علمه كان نصحه فيه، وإخلاصه وتحسينه، وبذل الجهد فيه: أتم من لم يشاهده ولم يلاحظه. ولم يجد من التعب والنصب ما يجده الغائب، والوجود شاهد بذلك. فمن عمل عملاً للملك بحضرته، وهو يشاهده: ليس حاله كحال من عمل في غيبته وبعده عنه، وهو غير متيقن وصوله إليه.

وقوله: «ويصحح همة القاصد»، أي: ويصحح له صفاء هذا العلم همته، ومتى صحّت الهمة علت وارتفعت. فإن سقوطها ودناءتها من علتها وسقمها، وإلا فهي كالنار تطلب الصعود والارتفاع ما لم تمنع. وأعلى الهمم: همة اتصلت بالحق سبحانه طلباً وقصدًا. وأوصلت الخلق إليه دعوةً ونصحًا. وهذه همة الرسل وأتباعهم. وصحتها: بتميزها، من انقسام طلبها، وانقسام مطلوبها، وانقسام طريقها. بل توحد مطلوبها بالإخلاص، وطلبها بالصدق، وطريقها بالسلوك خلف الدليل الذي نصبه الله دليلاً. لا من نصبه هو دليلاً لنفسه.

ولله الهمم! ما أعجب شأنها، وأشد تفاوتها. فهمة متعلقة بمن فوق العرش. وهمة حائمة حول الأنتان والحش. والعامّة تقول: قيمة كل امرئ ما يحسنه. والخاصة تقول: قيمة المرء ما يطلبه. وخاصة الخاصة تقول: همة المرء إلى مطلوبه.

وإذا أردت أن تعرف مراتب الهمم، فانظر إلى همة ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه - وقد قال له رسول الله ﷺ: «سلني» -، فقال: «أسألك مرافقتك في الجنة»، وكان غيره يسأله ما يملأ بطنه، أو يوارى جلدته.

وانظر إلى همة رسول الله ﷺ - حين عُرِضَتْ عليه مفاتيحُ كنوز الأرض - فأبأها، ومعلومٌ أنه لو أخذها لأنفقها في طاعة ربه تعالى، فأبت له تلك الهمةُ العالية أن يتعلَّقَ منها بشيءٍ ممَّا سوى الله ومحابه. وعُرِضَ عليه أن يتصرَّفَ بالملك، فأبأه. واختار التصرُّف بالعبودية المحضة. فلا إله إلا الله خالق هذه الهمة، وخالق نفس تحملها، وخالق همم لا تعدوهم أخسُ الحيوانات»^(١).

واشوقاه إلى أوقات البداية:

قالها الجنيد العابد والإمام، وهو الخبير بالطريق إلى الله. وقد قالوا: أول الأمر خطوةٌ هول.. اتت الديارَ البكر، وائت في التنافس بجديد، وارتدَّ كل يوم منزل فقيل لا يُعرَف لأحد قبلك.

ففي بدايات السلوك إلى الله، وعلوَّ الهمة في الطلب، لا يلتفتُ العبد إلى ما وراءه لشغله بما بين يديه، وغلبة أحكام الهمة عليه، وجمع الهمة على الطلب والسير إلى الله.

• «مرَّ أبو بكر الصديق رضي الله عنه وأرضاه على رجل، وهو يبكي من خشية الله فقال: «هكذا كنا حتى قست قلوبنا.

وقد أخبر النبي ﷺ: «إن لكل عامل شرة، ولكل شرة فترة».

فالطالب الجاد لا بد أن تعرض له فترة، فيشتاق في تلك الفترة إلى حاله وقت الطلب والاجتهاد»^(٢).

فلتسامي أخلاقنا صُعدًا ونعود إلى بداياتنا.

(١) «مدارج السالكين» (٣/ ١٤٦ - ١٤٨).

(٢) المصدر السابق (٣/ ١٢٥).

طاحت الإشارات وغابت العبارات ولم تنفعنا إلا ركيعات:

□ قال الجُنَيْدُ: «العبادةُ على العارفين أحسنُ من التَّيْجَانِ على رؤوس الملوك»^(١).

□ ورأى محمدُ بن إبراهيم الجُنَيْدُ سيد الطائفة في المنام بعد موته فقال له: «ما فعل الله بك؟ قال: «طاحت تلك الإشارات، وغابت تلك العبارات، وفنيت تلك العلوم، ونفدت تلك الرُّسُوم، وما نفعنا إلَّا رُكَيْعَاتُ كُنَّا نركعها في الأسحار»^(٢).

والجُنَيْدُ يَقُولُ طَاحَتْ	كُلُّ عِلْمٍ وَإِشَارَةٍ
ورسومات تلاشت	وانمَحَتْ تلك العبارة
وركيعات توالَتْ	سَحَرًا فِيهَا الْبَشَارَةُ
ورأَيْنَا فِي الْمَالِ	ذَلِكَ الْكَنْزَ الدَّفِينَا
فاز من قام الليالي	بصلاة الخاشعينا

حافظ على علو همتك:

البحث عن ما يجري للناس، وطلب تعرُّفِ أحوالهم «يَحْطُطُ الهَمَمُ العالية من أوجها إلى حضيضها وربما يعزُّ عليه أن يُحْصَلَ هَمَّةٌ أُخْرَى يصعد بها إلى موضعه الذي كان فيه، فأهل الهَمَمِ والفِطْنِ الثاقبة لا يفتحون من آذانهم وقلوبهم طريقًا إلى ذلك، إلَّا ما تقاضاه الأمر وكانت مصلحته أرجح، وما عداه فبطالةٌ وخطُّ مرتبة»^(٣).

(١) «الحلية» (٢٥٧/١٠).

(٢) المصدر السابق (٢٥٧/١٠).

(٣) «مدارج السالكين» (١٨١/٣).

الغرباء وغربة الهمة:

الغرباء الممدوحون المغبوطون لله درهم.. أهل الإسلام في الناس غرباء. والمؤمنون في أهل الإسلام غرباء. وأهل العلم في المؤمنين غرباء. وأهل السنة -الذين يميزونها من الأهواء والبدع- فهم غرباء. والداعون إليها الصابرون على أذى المخالفين: هم أشدُّ هؤلاء غربةً. ولكن هؤلاء هم أهل الله حقًا. فلا غربةَ عليهم. وإنما غربتُهم بين الأكثرين، الذين قال الله ﷻ فيهم: ﴿وإن تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٦] فأولئك هم الغرباء من الله ورسوله ودينه. وغربتُهم هي الغربة الموحشة. وإن كانوا هم المعروفين المشار إليهم. كما قيل:

فليس غريبًا من تناءت دياره ولكنَّ من تنأينَ عنه غريبٌ

□ ولما خرج موسى ﷺ هاربًا من قوم فرعون انتهى إلى مدين، على الحال التي ذكر الله. وهو وحيد غريب خائف جائع. فقال: «يا رب، وحيدٌ مريضٌ غريب. فقيل له: يا موسى، الوحيد: مَنْ ليس له مثلي أنيس. والمريض: مَنْ ليس له مثلي طبيب. والغريب: من ليس بيني وبينه معاملة».

□ فالغربةُ ثلاثة أنواع: غربةُ أهل الله وأهل سنة رسوله بين هذا الخلق. وهي الغربة التي مدح رسول الله ﷺ أهلها. وأخبر عن الدين الذي جاء به: أنه «بدأ غريبًا»، وأنه «سيعود غريبًا كما بدأ»، وأن «أهله يصيرون غرباء».

□ وهذه الغربة قد تكونُ في مكان دون مكان، ووقتٍ دون وقت، وبين قوم دون قوم. ولكن أهل هذه «الغربة» هم أهل الله حقًا. فإنهم لم

يأووا إلى غير الله. ولم ينتسبوا إلى غير رسوله ﷺ. ولم يدعوا إلى غير ما جاء به. وهم الذين فارقوا الناس أحوج ما كانوا إليهم. فإذا انطلق الناس يوم القيامة مع آلهتهم بقوا في مكانهم. فيقال لهم: «ألا تنطلقون حيث انطلق الناس؟ فيقولون: «فارقنا الناس، ونحن أحوج إليهم منا اليوم. وإنا ننتظر ربنا الذي كنا نعبد».

□ فهذه «الغربة» لا وحشة على صاحبها. بل هو آس ما يكون إذا استوحش الناس. وأشد ما تكون وحشته إذا استأنسوا. فوليه الله ورسوله والذين آمنوا، وإن عاداه أكثر الناس وجفوه.

□ ومن صفات هؤلاء الغرباء -الذين غبطهم النبي ﷺ-: التمسك بالسنة، إذا رغب عنها الناس. وترك ما أحدثوه، وإن كان هو المعروف عندهم. وتجريد التوحيد. وإن أنكر ذلكم أكثر الناس. وترك الانتساب إلى أحد غير الله ورسوله. لا شيخ، ولا طريقة، ولا مذهب، ولا طائفة. بل هؤلاء الغرباء منتسبون إلى الله بالعبودية له وحده، وإلى رسوله بالاتباع لما جاء به وحده. وهؤلاء هم القابضون على الجمر حقاً. وأكثر الناس -بل كلهم- لائم لهم.

فلغربتهم بين هذا الخلق يعدونهم أهل شذوذ وبدعة ومفارقة للسواد الأعظم.

□ والإسلام الحق -الذي كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه رضوان الله عليهم- هو اليوم أشد غربة منه في أول ظهوره. وإن كانت أعلامه ورسومه الظاهرة مشهورة معروفة. فالإسلام الحقيقي غريب جداً. وأهله غرباء أشد الغربة بين الناس.

وكيف لا تكون فرقةً واحدة قليلة جدًا، غريبةً بين اثنتين وسبعين فرقة. ذات أتباع ورئاسات، ومناصب وولايات. ولا يقوم لها سوق إلا بمخالفة ما جاء به الرسول؟ فإن نفس ما جاء به: يضاد أهواءهم ولذاتهم، وما هم عليه من الشبهات والبدع التي هي متهى فضيلتهم وعملهم، والشهوات التي هي غايات مقاصدهم وإرادتهم؟

• فكيف لا يكون المؤمنُ السائرُ إلى الله على طريق المتابعة غريبًا بين هؤلاء الذين قد اتبعوا أهواءهم، وأطاعوا شُحَّهم، وأعجب كل منهم برأيه؟ كما قال النبي ﷺ: «مُرُوا بِالْمَعْرُوفِ. وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ. حَتَّى إِذَا رَأَيْتُمْ شُحًّا مَطَاعًا وَهَوًى مُتَّبَعًا، وَدُنْيَا مُؤَثَّرَةً، وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ. وَرَأَيْتَ امْرَأًا لَا يَدَّ لَكَ بِهِ، فَعَلَيْكَ بِخَاصَةِ نَفْسِكَ. وَإِيَّاكَ وَعَوَائِمِهِمْ. فَإِنْ وَرَاءَكُمْ أَيَّامًا صَبَرَ الصَّابِرُ فِيهِنَّ كَالْقَابِضِ عَلَى الْجَمْرِ»، ولهذا جُعِلَ للمسلم الصادق في هذا الوقت - إذا تمسك بدينه -: أجر خمسين من الصحابة. ففي سنن أبي داود والترمذي - من حديث أبي ثعلبة الخُشَنِيِّ - قال: «سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿يَتَأَيَّمُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]، فَقَالَ: «بَلِ اتَّمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ. وَتَنَاهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ. حَتَّى إِذَا رَأَيْتُمْ شُحًّا مَطَاعًا وَهَوًى مُتَّبَعًا، وَدُنْيَا مُؤَثَّرَةً، وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ. فَعَلَيْكَ بِخَاصَةِ نَفْسِكَ، وَدَعْ عَنْكَ الْعَوَائِمَ؛ فَإِنْ مِنْ وَرَاءَكُمْ أَيَّامُ الصَّبْرِ. الصَّبْرُ فِيهِنَّ مِثْلُ قَبْضٍ عَلَى الْجَمْرِ. لِلْعَامِلِ فِيهِنَّ أَجْرُ خَمْسِينَ رَجُلًا يَعْمَلُونَ مِثْلَ عَمَلِهِ». قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْهُمْ؟ قَالَ: «أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْكُمْ»، وَهَذَا الْأَجْرُ الْعَظِيمُ إِنَّهَا هِيَ لِعَرْبَتِهِ بَيْنَ النَّاسِ، وَالتَّمَسُّكُ بِالسَّنَةِ بَيْنَ ظُلُمَاتِ أَهْوَائِهِمْ وَأَرَائِهِمْ.

فإذا أراد المؤمن، الذي قد رزقه الله بصيرةً في دينه، وفقهاً في سنة رسوله، وفهماً في كتابه، وأراه ما الناس فيه: من الأهواء والبدع والضلالات، وتنكبهم عن الصراط المستقيم، الذي كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه رضيه. فإذا أراد أن يسلك هذا الصراط: فليوطن نفسه على قدح الجهال، وأهل البدع فيه، وطعنهم عليه، وإزرائهم به. وتنفير الناس عنه، وتحذيرهم منه. كما كان سلفهم من الكفار يفعلون مع متبوعه وإمامه ﷺ. فأما إن دعاهم إلى ذلك، وقدح فيما هم عليه: فهناك تقوم قيامتهم. ويبغون له الغوائل. وينصبون له الحبائل، ويجلبون عليه بخيل كبيرهم ورَجْله.

فهو غريبٌ في دينه لفساد أديانهم، غريبٌ في تمسكه بالسنة؛ لتمسكهم بالبدع. غريبٌ في اعتقاده؛ لفساد عقائدهم، غريبٌ في صلاته؛ لسوء صلاتهم، غريبٌ في طريقه؛ لضلال وفساد طرقهم، غريبٌ في نسبته؛ لمخالفة نسبهم، غريبٌ في معاشرته لهم؛ لأنه يعاشرهم على ما لا تهوى أنفسهم.

وبالجملة: فهو غريبٌ في أمور دنياه وآخرته، لا يجد من العامة مساعداً ولا معيناً، فهو عالمٌ بين جهال، صاحب سنة بين أهل بدع، داعٍ إلى الله ورسوله بين دعاة إلى الأهواء والبدع، آمرٌ بالمعروف، ناهٍ عن المنكر بين قوم المعدوم لديهم منكرٌ والمنكر معروف^(١).

غرابة الهمة:

«وهي غربة طلب الحق، وهي غربة العارف؛ لأن العارف في شاهده

(١) انظر «مدارج السالكين» (٣/ ١٩٥ - ٢٠٠).

غريب، ومصحوبه في شاهده غريب، فغربة العارف: غربة الغربة؛ لأنه غريب الدنيا والآخرة.

إنَّ همة العارف حائمةٌ حول معروفه، فهو غريبٌ في أبناء الآخرة، فضلاً عن أبناء الدنيا، كما أن طالب الآخرة غريبٌ في أبناء الدنيا.

قوله: «لأن العارف في شاهده غريب» شاهد العارف: هو الذي يشهد عنده وله بصحة ما وجد، وأنه كما وجد، وبثبوت ما عرف، وأنه كما عرف.

وهذا الشاهد: أمرٌ يجده من قلبه. وهو قُربه من الله، وأنسه به، وشدة شوقه إلى لقائه، وفرحه به، فهذا شاهدٌ في سرِّه وقلبه.

وله شاهدٌ في حاله وعمله، يصدِّق هذا الشاهد الذي في قلبه.

وله شاهدٌ في قلوب الصادقين، يصدِّق هذين الشاهدين؛ فإن قلوب الصادقين لا تشهد بالزور ألبتة، فإذا خفى عليك شأنك وحالك، فاسأل عنك قلوب الصادقين فإنها تخبرك عن حالك.

قوله: «ومصحوبه في شاهده غريب» مصحوبه في شاهده: هو الذي يصحبه فيه من العلم والعمل والحال. وهو غريبٌ بالنسبة إلى غيره ممن لم يذُق طعم هذا الشأن، بل هو في وادٍ وأهله في وادٍ.

«وهو غريبُ الدنيا، وغريب الآخرة»، يعني: أن أبناء الدنيا لا يعرفونه؛ لأنه ليس منهم، وأهل الآخرة - العباد الزُّهَّاد - لا يعرفونه؛ لأنَّ شأنه وراء شأنهم؛ همُّهم متعلِّقةٌ بالعبادة، وهمَّته متعلِّقةٌ بالمعبود، مع قيامه بالعبادة، فهو يرى الناس، والناس لا يرونه، كما قيل:

تسَّرتُ من دهري بظلِّ جناحه فعيني ترى دهري وليس يراني
فلو تسأل الأيام: ما أسمى؟ لما دَرَّتْ وأين مكاني؟ ما عَرَفَن مكاني»^(١)

عكوف الهمة على استفراغ القلب في صدق الحب، وبذل الجهد في امتثال الأمر صفة المحب المحبوب (حياة عالي الهمة):

تكلم الإمام ابن قيم الجوزية عن «المرتبة الثامنة من مراتب الحياة: حياة الفرح والسرور، وقرّة العين بالله» فقال: «وهذه الحياة إنما تكون بعد الظفر بالمطلوب، الذي تقرُّ به عين طالبه، فلا حياة نافعة له بدونه، وحول هذه الحياة يدندنُ الناسُ كلهم، وكلهم قد أخطؤوا طريقها، وسلك طرقاً لا تُفْضي إليها، بل تقطعه عنها إلّا أقل القليل.

فدار طلب الكلِّ حول هذه الحياة وحرقها أكثرهم.

وسبب حرمانهم إياها: ضعفُ العقل والتمييز والبصيرة، وضعف الهمة والإرادة. فإن مادتها بصيرةٌ وقَّادة، وهمةٌ نقَّادة. والبصيرة كالבصر تكون عميَّ وعورًا وعمَّشًا ورمداً، وتامة النور والضياء.

فإن قلت: قد أشرتَ إلى حياةٍ غير معهودة بين أموات الأحياء، فهل يمكنك وصف طريقها، لأصل إلى شيء من أذواقها؟.

قلت: لعمر الله إن اشتياقك إلى هذه الحياة، وطلب علمها ومعرفتها: لدليل على حياتك، وأنتك لست من جملة الأموات.

فأول طريقها: أن تعرف الله، وتهدي إليه طريقاً يوصلك إليه، ويحرق ظلمات الطبع بأشعة البصيرة، فيقوم بقلبه شاهدٌ من شواهد الآخرة،

(١) انظر «مدارج السالكين» (٣/٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥).

فينجذبُ إليها بكليته، ويزهد في التعلُّقات الفانية، ويدأب في تصحيح التوبة، والقيام بالمأمورات الظاهرة والباطنة، وترك المنهيات الظاهرة والباطنة، ثم يقوم حارسًا على قلبه، فلا يسامحه بخطرَة يكرهها الله، ولا بخطرَة فضول لا تنفعه، فيصفو بذلك قلبه عن حديث النَّفس، ووسواسها، فيفقدى من أسرها، ويصير طليقًا، فحينئذٍ يخلو قلبه بذكر ربِّه، ومحبتِه والإنابة إليه، ويخرج من بيوت طبعه ونفسه، إلى فضاء الخُلوة بربه وذكره، كما قيل:

وأخرجُ من بين البيوت، لعلني أُحدثُ عنكَ النفس في السرِّ خاليًا
فحينئذٍ يجتمع قلبه وخواطره وحديثُ نفسه على إرادة ربه، وطلبه والشوق إليه.

فإذا صدق في ذلك رُزق محبة الرسول ﷺ، واستولت روحانيته على قلبه. فجعله إمامه ومعلِّمه، وأستاذه وشيخه وقُدوته، كما جعله الله نبيّه ورسولَه وهاديًا إليه. فيطالعُ سيرته ومبادئ أمره، وكيفية نزول الوحي عليه، ويعرفُ صفاته وأخلاقه وآدابه في حركاته وسكونه، ويقتضيه ومنامه، وعبادته ومعاشرته لأهله وأصحابه، حتى يصيرَ كأنه معه من بعض أصحابه.

فإذا رسخ قلبه في ذلك: فُتح عليه بفهم الوحي المنزل عليه من ربه، بحيث لو قرأ السورة شاهد قلبه ما أنزلت فيه، وما أريد بها. وحظه المختص به منها، من الصفات والأخلاق، والأفعال المذمومة. فيجتهدُ في التخلص منها كما يجتهدُ في الشفاء من المرض المخوف. وشاهد حظه من الصفات والأفعال الممدوحة. فيجتهدُ في تكميلها وإتمامها.

فإذا تمكّن من ذلك: انفتح في قلبه عينٌ أخرى. يشاهد بها صفاتِ الرب جل جلاله، حتى تصير لقلبه بمنزلةِ المرئي لعينه. فيشهد علو الرب سبحانه فوق خلقه، واستواءه على عرشه، ونزول الأمر من عنده بتدبير مملكته، وتكليمه بالوحي، وتكليمه لعبده جبريل به، وإرساله إلى من يشاء بما يشاء، وصعود الأمور إليه، وعرضها عليه.

فيشاهد قلبه ربًّا قاهرًا فوق عباده، آمرًا ناهيًّا، باعثًا لرسله، منزلاً لكتبه، معبودًا مطاعًا. لا شريك له ولا مثل، ولا عدل له. ليس لأحد معه من الأمر شيء، بل الأمر كله له. فيشهد ربه سبحانه قائمًا بالملك والتدبير. فلا حركة ولا سكون، ولا نفع ولا ضرر، ولا عطاء ولا منع، ولا قبض ولا بسط إلا بقدرته وتدبيره. فيشهد قيام الكون كله به، وقيامه سبحانه بنفسه. فهو القائم بنفسه، المقيم لكل ما سواه.

فإذا رسخ قلبه في ذلك: شهد الصفة المصححة لجميع صفات الكمال. وهي «الحياة» التي كمالها يستلزم كمال السمع والبصر، والقدرة والإرادة، والكلام، وسائر صفات الكمال. وصفة «القيومية» الصحيحة المصححة لجميع الأفعال. فالحي القيوم: من له كلُّ صفة كمال. وهو الفعّال لما يريد. فإذا رسخ قلبه في ذلك: فُتح له مشهد «القرب» و«المعية» فيشهد سبحانه معه، غير غائب عنه، قريبًا غير بعيد، مع كونه فوق سماواته على عرشه، بائنًا من خلقه، قائمًا بالصنع والتدبير، والخلق والأمر. فيحصل له -مع التعظيم والإجلال- الأنس بهذه الصفة. فيأنس به بعد أن كان مستوحشًا. ويقوى به بعد أن كان ضعيفًا. ويفرح به بعد أن كان حزينًا. ويمجد بعد أن كان فاقدًا. فحينئذ يجد طعم قوله: «ولا يزال عبيد يتقرب»

إِلَىٰ بالنوافل حتى أُحِبَّهُ. فإذا أُحِبَّتُهُ كُنْتُ سَمِعَهُ الذي يَسْمَعُ به، وبصره الذي يُبْصِرُ به، ويده التي يَبْطِشُ بها، ورجله التي يَمْشِي بها، ولئن سألتني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه».

فاطِيبُ الحِياة على الاطلاق: حِياةُ هذا العبد. فإنه محبٌّ محبوب، متقَرِّبٌ إلى ربه، وربُّه قَرِيبٌ منه. قد صار له حبيبَه لفرط استيلائه على قلبه، ولَهْجَه بذكره، وعكوفِ همته على مرضاته، بمنزلة سَمْعِه وبصره ويده ورجله، وهذه آلاَتُ إدراكه وعمله وسعيه. فإن سَمِعَ سَمِعَ بحبيبِه، وإن أبصر أبصر به، وإن بَطِشَ بَطِشَ به، وإن مشى مشى به.

فإن صَعُبَ عليك فهمُ هذا المعنى، وكونُ المحبِّ الكامل المحبة يسمع ويُبصر وَيَبْطِشُ ويمشي بمحبوبه، وذاتُه غائبةٌ عنه، فأضرب عنه صفحًا، وخَلِّ هذا الشأن لأهله.

خل الهوى لأناس يُعرَفون به قد كابدوا الحب حتى لَانَ أَضْعَبُه

فإن السالكَ إلى ربه لا تزال همُّته عاكفةً على أمرين: استفراغ القلب في صدقِ الحب، وبذلِ الجهد في امتثال الأمر. فلا يزال كذلك حتى يبدو على سِرِه شواهدُ معرفته، وآثار صفاته وأسمائه. ولكن يتوارى عنه ذلك أحيانًا. ويبدو أحيانًا، يبدو من عين الجود، ويتوارى بحكم الفترة، والفتراتُ أمرٌ لازمٌ للعبد، فكل عامل له شِرةٌ، ولكل شِرةٍ فترة. فأعلاها فترةُ الوحي. وهي للأنبياء، وفترةُ الحال الخاص للعارفين، وفترةُ الهمة للمريدين، وفترةُ العمل للعابدين، وفي هذه الفترات أنواعٌ من الحكمة والرحمة، والتعرُّفات الإلهية، وتعريفُ قَدْرِ النعمة. وتجديدُ الشوق إليها، ومحضُ التواجد إليها وغير ذلك.

ولا تزال تلك الشواهد تتكرر وتتزايد، حتى تستقر، وينصبغ بها قلبه، وتصير الفترة غير فاطمة له، بل تكون نعمة عليه وراحة له، وترويحاً وتنفيساً عنه. فهمة المحب إذا تعلق روحه بحبيبه، عاكفاً على مزيد محبته، وأسباب قوتها. فهو يعمل على هذا، ثم يترقى منه إلى طلب محبة حبيبه له. فيعمل على حصول ذلك، ولا يعدُّ الطلب الأول، ولا يفارقه ألبته. بل يندرج في هذا الطلب الثاني، فتعلق همته بالأمرين جميعاً، فإنه إنما يحصل له منزلة «كنت سمعته الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به» بهذا الأمر الثاني، وهو كونه محبوباً لحبيبه، كما قال في الحديث: «إذا أحببتَه كنت سمعه وبصره..» إلخ.. فهو يتقرب إلى ربه، حفظاً لمحبهته له، واستدعاء لمحبة ربه له.

فحينئذ يشدُّ مئزر الجدِّ في طلب محبة حبيبه له بأنواع التقرب إليه. فقلبه: للمحبة والإنابة والتوكل، والخوف والرجاء، ولسانه: للذكر وتلاوة كلام حبيبه. وجوارحه: للطاعات، فهو لا يفتر عن التقرب من حبيبه.

وهذا هو السير المفضي إلى هذه الغاية التي لا تُنال إلا به، ولا يتوصل إليها إلا من هذا الباب، وهذه الطريق، وحينئذ تجمع له في سيره جميع متفرقات السلوك: من الحضور، والهيبة، والمراقبة، ونفي الخواطر، وتخليه الباطن.

فإن المحب يشرع -أولاً- في التقربات بالأعمال الظاهرة، وهي ظاهرُ التقرب، ثم يترقى من ذلك إلى حال التقرب، وهو الانجذاب إلى حبيبه بكليته بروحه وقلبه، وعقله وبدنه، ثم يترقى من ذلك إلى حال الإحسان،

فيعبدُ اللهَ كأنه يراه، فيتقربُ إليه حينئذٍ من باطنه بأعمال القلوب: من المحبة والإنابة، والتعظيم والإجلال والخشية، فينبعث حينئذٍ من باطنه الجودُ ببذل الروح، والجودُ في محبة حبيبه بلا تكلف، فيجودُ بروحه ونفسه، وأنفاسه وإرادته، وأعماله لحبيبه حالاً، لا تكلفاً.

فإذا وجد المحبُّ ذلك فقد ظفر بحال التقرب وسرّه وباطنه. وإن لم يجده فهو يتقرب بلسانه وبدنه وظاهره فقط، فليدُم على ذلك، وليتكلف التقرب بالأذكار والأعمال على الدوام، فعساه أن يحظى بحالِ القرب.

ووراء هذا «القرب الباطن» أمرٌ آخر أيضاً، وهو شيءٌ لا يعبرُ عنه بأحسن من عبارة أقرب الخلق إلى الله رسول الله ﷺ عن هذا المعنى، حيث يقول حاكياً عن ربه تبارك وتعالى: «مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبْرًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا، وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا، وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرُولَةً»، فيجد هذا المحبُّ في باطنه ذوقَ معنى هذا الحديث ذوقاً حقيقياً.

فذكر من مراتب القرب ثلاثة، ونَبَّه بها على ما دونها وما فوقها، فذكر تقرب العبدِ إليه بالبر، وتقربه سبحانه إلى العبد ذراعاً، فإذا ذاق العبدُ حقيقة هذا التقرب، انتقل منه إلى تقرب الذراع، فيجد ذوقَ تقرب الرب إليه باعاً، فإذا ذاق حلاوة هذا القرب الثاني، أسرع المشي حينئذٍ إلى ربه، فيذوق حلاوة إتيانه إليه هرولةً، وهامنا منتهى الحديث، منبهاً على أنه إذا هَرَوَلَ عبدهُ إليه كان قربُ حبيبه منه فوق هرولة العبدِ إليه، فإما أن يكون قد أمسك عن ذلك لعظيم شاهد الجزاء، أو لأنه يدخلُ في الجزاء الذي لم تسمع به أُذن، ولم يخطر على قلب بشر، أو إحالة له على المراتب المتقدمة، فكأنه قيل له: وقس على هذا، فعلى قدر ما تبذل منك متقرباً إلى ربك:

يتقربُ إليك بأكثر منه، وعلى هذا فلازِمُ هذا التقربِ المذكور في مراتبه، أي من تقرب إلى حبيبه بروحه وجميع قواه، وإرادته وأقواله وأعماله: تقرب الربُّ منه سبحانه بنفسه في مقابلة تقرب عبده إليه.

وليس القربُ في هذه المراتب كلها قربَ مسافةٍ حسية، ولا ماسة. بل هو قربٌ حقيقي. والربُّ تعالى فوق سماواته على عرشه، والعبدُ في الأرض. وهذا الموضعُ هو سرُّ السلوك، وحقيقةُ العبودية. وهو معنى الوصول الذي يدندن حوله القوم.

وملاك هذا الأمر: هو قصدُ التقربِ أولاً، ثم التقرب ثانياً. ثم حال القرب ثالثاً، وهو الانبعاث بالكلية إلى الحبيب.

وحقيقةُ هذا الانبعاث: أن تفنى بمراده عن هواك، وبها منه عن حظك. بل يصيرُ ذلك هو مجموعَ حظِّك ومرادك. وقد عرفت أن من تقرب إلى حبيبه بشيءٍ من الأشياء جوزي على ذلك بقربٍ هو أضعافه، وعرفت أن أعلى أنواع التقرب: تقربُ العبد بجملته -بظاهره وبباطنه، وبوجوده- إلى حبيبه، فَمَنْ فعل ذلك فقد تقرب بكلِّه، ولم تبقَ منه بقيةٌ لغير حبيبه، كما قيل:

لا كان من لسواك فيه بقيةٌ يجدُ السبيلَ بها إليه العُدُلُ

وإذا كان المتقربُ إليه بالأعمال يُعطي أضعافَ أضعافٍ ما تقرب به، فما الظن بمن أُعطي حالَ التقرب وذوقه ووجدته؟ فما الظن بمن تقرب إليه بروحه، وجميع إرادته وهمة، وأقواله وأعماله؟.

ما زلتُ أنزل من ودادك منزلاً تتحيرُ الألباب

وعلى هذا فكما جاد لحبيبه بنفسه، فإنه أهل أن يُجاد عليه، بأن يكون

ربُّه سبحانه هو حظُّه ونصيبه، عوضًا عن كل شيء، جزاءً وفاً، فإن
الجزء من جنس العمل، وشواهد هذا كثيرة.

منها: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ۚ﴾ [الطلاق: ٢-٣]، ففرَّق بين الجزائين
كما ترى، وجعل جزاء المتوكِّل عليه كونه سبحانه حسبه وكافيّه.

ومنها: أن الشهيد لما بذل حياته لله، أعاضه الله سبحانه حياةً أكمل
منها عنده في محل قُربه وكرامته.

ومنها: أن مَنْ بذل لله شيئاً أعاضه الله خيراً منه.

ومنها: قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُوا ۚ﴾ [البقرة: ١٥٢].

ومنها: قوله في الحديث القدسي: «مَنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي،
وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرَ مِنْهُ».

ومنها: قوله: «مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا» الحديث.

فالعبد لا يزال رابحاً على ربه أفضل مما قدَّم له. وهذا التقرب، بقلبه
وروحه وعمله: يفتح عليه ربه بحياة لا تشبه ما الناس فيه من أنواع
الحياة. بل حياة من ليس كذلك بالنسبة إلى حياته: كحياة الجنين في بطن
أمه بالنسبة إلى حياة أهل الدنيا ولذتهم فيها. بل أعظم من ذلك.

فهذا نموذج من بيان شرف هذه الحياة وفضلها، وإن كان علم هذا
يوجب لصاحبه حياة طيبة، فكيف إن انصبغ القلب به، وصار حالاً
ملازماً لذاته؟ فالله المستعان.

فهذه الحياة: هي حياة الدنيا ونعيمها في الحقيقة. فمن فقدوها ففقدوه

لحياته الطبيعية أولى به.

هذي حياة الفتى. فإن فُقدت ففقدته للحياة أليق به»^(١)

□ قال ابن القيم: «الأمر كله دائر على جمع الهمة على الله، واستفراغ الوُسْع بغاية النصيحة في التقرب إليه بالنوافل، بعد تكميل الفرائض»^(٢).

عُلاَةُ الْهَمَمِ:

□ قال ابن القيم: «والقوم لهم طلب شديد وهمم عالية، ومطلبهم وهمهم عندهم فوق مطالب الناس وهمهمهم، فتشهد أرواحهم مقامات المنكر عليهم وسفولها، واستغراقه في حظوظه وأحكام نفسه وطبيعته، فلا تَسْمَح نفوسهم بقبول قوله والرجوع إليه»^(٣).

الصَّحَابَةُ السَّابِقُونَ إِلَى الْخَيْرَاتِ:

سبق الصحابة سائر الأمة.. بعلو همتهم.. هم القوم لم يوقف لسبقهم لهم على رسم، أو يُعَفَّ لهم على أثر.

□ ويرحم الله حسان بن ثابت رضي الله عنه إذ يقول فيهم:

إِنْ كَانَ فِي النَّاسِ سَبَّاقُونَ بَعْدَهُمْ فَكُلُّ سَبْقٍ لَأَدْنَى سَبْقِهِمْ تَبَعُ
أَعْفَى ذُكِرَتْ فِي الْوَحْيِ عِفَّتُهُمْ لَا يَطْمَعُونَ وَلَا يَزِرِي بِهِمْ طَمَعُ

□ قال ابن القيم رحمته الله: «إذا طلع نجمُ الهمة في ليل البطالة، وردفة

(١) «مدارج السالكين» (٣/ ٢٦٦ - ٢٧٤).

(٢) المصدر السابق (٣/ ٢٤٣).

(٣) المصدر السابق (٣/ ٢٣٩ - ٢٤٠).

قمر العزيمة أشرقت أرض القلوب بنور ربّها»^(١).

وقال: «فالنفس الشريفة لا ترضى من الأشياء إلا بأعلاها وأفضلها، وأحمدها عاقبة.

والنفس الدنيئة تحوم حول الدنئات، وتقع عليها كما يقع الذباب على الأقدار؛ فالنفس العلية لا ترضى بالظلم، ولا بالفواحش، ولا بالسرقة، ولا بالخيانة؛ لأنها أكبر من ذلك، والنفس الحقيمة بالضد من ذلك»^(٢).

وقال: «فمن علت همته، وخشعت نفسه، اتصف بكل جميل، ومن دنت همته، وطغت نفسه - اتصف بكل خلق رذيل»^(٣).

وقال: «إنما تفاوت القوم بالهمم لا بالصور»^(٤).

وقال: «أَلِفْتَ عجز العادة؛ فلو عَلَتْ بك هِمَّتُك ربا المعالي - لاحت لك أنوار العزائم».

وقال: «نزول همة الكساح^(٥) دلّاه في جبّ العَذْرَةِ»^(٦).

وقال: «من تلمّح حلاوة العافية هانت عليه مرارة الصبر»^(٧).

وقال: «لو خرج عقلك من سلطان هواك عادت الدولة إليه»^(٨).

(١) «الفوائد» (ص ٧٩).

(٢) المصدر السابق (ص ٢٦٦).

(٣) «الفوائد» (ص ٧٧).

(٤) «الفوائد» (ص ٧٧).

(٥) الكَسَّاح: هو الذي يزل الأوساخ، ويكنس الطرقات. ودلّاه: يعني أنزله.

(٦) «الفوائد» (ص ٧٧).

(٧) المصدر السابق (ص ٦٧).

وقال: «نور العقل يضيء في ليل الهوى، فتلوح جادة الصواب، فيتلمح البصير في ذلك عواقب الأمور»^(٢).

وقال: «القواطع محنٌ يتبين بها الصادق من الكاذب، فإذا خضتها انقلبت أعواناً توصلك إلى المقصود»^(٣).

وقال: «إذا جن الليل تغالب النوم والسهر، فالخوف والشوق في مقدم عسكر اليقظة، والكسل والتواني في كتيبة الغفلة، فإذا حمل العزم على الميمنة انهزمت جنود التفريط، فما يطلع الفجر إلا وقد قسمت السهمان، وبردت الغنيمة لأهلها»^(٤).

م- وقال: «سفر الليل لا يطيقه إلا مُضَمَّرُ المجاعة، النجائب في الأول، وحاملات الزاد في الأخير»^(٥).

ن- وقال: «بينك وبين الفائزين جبل الهوى، نزلوا بين يديه، ونزلت خلفه، فاطور فضل منزلٍ تلحق بالقوم»^(٦).

س- وقال: «إنما يُقطع السفر، ويصل المسافر بلزوم الجادة، وسير الليل.

فإذا حاد المسافر عن الطريق، ونام الليل كله فمتى يصل إلى

(١) «الفوائد» (ص ٦٧).

(٢) المصدر السابق (ص ٧٦).

(٣) «الفوائد» (ص ٧٩).

(٤) «الفوائد» (ص ٧٩).

(٥) «الفوائد» (ص ٧٩).

(٦) «الفوائد» (ص ٧٧).

مقصدة؟»^(١).

□ رُوي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: «لا تصغرَنَّ هِمَّتُكُمْ؛ فإني لم أرَ أقعد عن المكرمات من صغر الهمم»^(٢).

□ قال الإمام مالك رحمته الله: «وعليك بمعالي الأمور وكرائمها، واتق رذائلها وما سف منها؛ فإن الله تعالى يحب معالي الأمور ويكره سفاسفها»^(٣).

□ قال بعض الحكماء: «الهمة راية الجد»^(٤).

□ قال بعض البلغاء: «علو الهمم بذر النعم»^(٥).

□ وروي عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه قوله:

إذا أظمأتك أكفُّ الرجال فكن رجلاً رجُلُه في الثرى
كفتك القناعة شبعاً ورياً وهامة هَمَّتْه في الثرى^(٦)
□ وقال عنتره:

دعوني أجدُّ السعي في طلب العلا فأدرك سؤلي أو أموت فأعذر^(٧)
□ وقال:

(١) «الفوائد» (ص ١٤٩).

(٢) «أدب الدنيا والدين» للماوردي (ص ٣١٩).

(٣) «أقوال مأثورة وكلمات جميلة» (ص ٥٥٣)، نقلاً عن «ترتيب المدارك» (ص ١٨٧ - ١٨٨).

(٤) «أدب الدنيا والدين» (ص ٣١٩).

(٥) «أدب الدنيا والدين» (ص ٣١٩).

(٦) «ديوان الإمام علي» (ص ٢١٧).

(٧) «ديوان عنتره» (ص ١٤٧).

إن لي همةً أشدَّ من الصخر وأقوى من راسيات الجبال^(١)

□ وقال أحمد شوقي: «الطير يطير بجناحيه، والمرء يطير بهمته»^(٢).

□ وقال أبو عبيد القاسم بن سلام: «يُروى عن أبجر بن جابر العجلي أنه قال فيما أوصى به ابنه حجارًا: إياك والسامة في طلب الأمور، فتقذفك الرجال خلف أعقابها»^(٣).

□ وقال بعضهم: «على طلاب العلا أن يوطنوا أنفسهم على اجتياز ألف عقبة، وأن يحسبوا لأنفسهم ألف هزيمة قبل الوصول إلى الظفر الأخير»^(٤).

□ وقال أحمد شوقي:

والخلد في الدنيا وليس بهيّن
عليها المراتب لم تُتخَّ لجبان

المجد والشرف الرفيع صحيفة
جعلت لها الأخلاق كالعنوان^(٥)

□ وقال حافظ إبراهيم:

شَمَّرْ وكافِخْ في الحياة فهذه
دنياك دارُ تناحرٍ وكفاح

وانهل مع النihal من عذب الحيا
فإذا رقا فامتع مع المتّاح

وإذا ألح عليك خطب لا تهن
واضرب على الإلحاح بالإلحاح^(٦)

□ قال ابن الجوزي رَحِمَهُ اللهُ: «من علامة كمال العقل علو الهمة،

(١) «ديوان عنتر» (ص ٢٠٠).

(٢) «أقوال مأثورة وكلمات جميلة» (ص ٢٠٧).

(٣) «الأمثال» لأبي عبيد (ص ٢٣٠).

(٤) «أقوال مأثورة» (ص ٢١٤).

(٥) «الشوقيات» (٣/ ١٥٢).

(٦) «ديوان حافظ إبراهيم» (٢/ ١٠٣).

والراضي بالدرن دني»^(١).

□ وقال إبراهيم طوقان:

كفكف دموعك ليس ينـ فعك البكاء ولا العويلُ
وانهض ولا تشك الزما ن فما شكا إلا الكسول
واسلك بهمتك السبـ يل ولا تقل كيف السبيل
ما ضل ذو أمل سعى يومًا وحكمته الدليل
كلا ولا خاب امرؤ يومًا ومقصدُه نبيل^(٢)

□ وقال الثعالبي: «ومن أحسن ما قيل في علو الهمة قول ابن طباطبا العلوي:

له همة إن قستَ فرطَ علوها حسبت الثريا في قرار قليب^(٣)
□ وقال ابن عبد القوي:

فلا تشتغل إلا بما يكسب العلا ولا ترض للنفس النفيسة بالردى
وقالوا عن علو الهمة:

□ «كن القائد الذي تعترك الجيوش حوله من بين زائد عنه وعادٍ عليه،
ولا تكن الجندي الذي يسفك دمه ليسقى به دوحة العظمة التي ينعم في

(١) «صيد الخاطر» (١/٣٩).

(٢) «ديوان إبراهيم طوقان» (ص ٦٥ - ٦٦).

(٣) «أحسن ما سمعت» (ص ١٢٣).

(٤) «غذاء الألباب» (٢/٤٦٠).

(٥) «الهمة العالية.. معوقاتها ومقوماتها» لمحمد بن إبراهيم الحمد (ص ١٢٩ -

١٣١) - دار القاسم.

ظلالها القائد العظيم».

□ كن الناطق الذي تحمل الريح صوته إلى مشارق الأرض ومغاربها، ولا تكن الريح التي تختلف إلى آذان الناس بأصوات الناطقين من حيث لا يأبهون لها، ولا يعرفون لها أيدها عندهم.

□ كن النبتة النظرة التي تعتلج ذرات الأرض في سبيل نضرتها ونمائها، ولا تكن الذرة التي تطوُّها الأقدام، وتدوسها الحوافر والأحفاف.

□ كن زعيم الناس إن استطعت، فإن عجزت فكن زعيم نفسك، ولا تطلب العظمة من طريق التشييع للعظماء والتلصق بهم، أو مناصبتهم العداء والوقوف في وجههم، فإن فعلت كنت التابع الذليل، وكانوا الزعماء الأعزّاء»^(١).

□ وقالوا: «لقد آن الأوان أن تقف على أعتاب عمر جديد؛ لنعلن على الملأ مواطن الأقدام.. ولنبحث عن مواسم أكثر خصوبة فوق أرض أكثر أمناً.. وأخصب مرتعاً.. وألين عريكة.. وأصفى وُدّاً، وتحت سماء تدرُّ خيراً ولا تبخل بالعطاء.

- لماذا لا نُعطِّر بالأمل صباحنا مع إشراقة كل يوم جديد؟
- لماذا لا تأخذنا عزيمتنا إلى تحقيق المستحيل؟
- هل خُلِقنا أقل قدرةً من غيرنا وأقل عزمًا ممَّن سبقونا؟
- أم أن الأمر فينا ويعشّش في نفوسنا؟

(١) انظر «النظرات» للمنفلوطي (ص ٦٤ - ٦٥).

لكن أصحاب الهمم وأصحاب الغايات لا ينامون وإن أغمضت جفونهم، ولا يستريحون وإن تجافت جنوبهم.. لماذا لا نكون ما دام فينا عرق ينبض؟

لماذا لا نصالح أحلامنا وإن جاءت متأخرة عن موعدها.. لكنها تمتدُّ فينا وتسري بداخلنا لتعتق في الوجدان ولتسافر في ثنايا جوارحنا حتى لا نترك أنفسنا لو حدثنا نقتات همومنا وتتلهى بنا أحزاننا^(١).

كن الراحلة التي تحمل هموم الأمة:

من الرجال من هو أمة يعدل آلاف الرجال، ومنهم لا يعدل جناح بعوض، والناس كما قال رسول الله ﷺ: «الناس كالإبل المائة لا تكاد تجد فيها راحلة»^(٢).

□ كن كسفينة مولى رسول الله ﷺ قال ﷺ: «اشترتني أم سلمة وأعتقتني واشترطت علي أن أخدم النبي ﷺ ما عشت. فقلت: أنا ما أحب أن أفارق النبي ﷺ ما عشت».

• وعن سعيد بن جهمان قال: سألت سفينة عن اسمه فقال: إني مخبرك باسمي، سماني رسول الله ﷺ سفينة، قلت: لم سمّاكم سفينة؟ قال: خرج ومعه أصحابه، فثقل عليهم متاعهم فقال: «ابسط كساءك»، فبسطته فجعل فيه متاعهم، ثم حمّله علي فقال: «احمل ما أنت إلا سفينة» قال: فلو حمّلت يومئذٍ وقر بعير أو بعيرين أو خمسة، أو ستة، ما ثقل علي».

(١). «إيقاظ الهمم» للدكتور إيهاب فؤاد (ص ١١ - ١٢) - دار الدعوة الإسكندرية.

(٢) متفق عليه: رواه البخاري في «صحيحه» رقم (٦١٣٣) (٥/٢٣٨٣)، و«صحيح مسلم» رقم (٢٥٤٧) (٤/١٩٧٣).

فافهم الإشارة.. واحمل هموم الأمة وارحل بآمالها، ولا تشتكي ثقل الهموم.. ولا تفارق دعوة النبي ما عشت.. عالي الهمة لا يضره أن يغرد وحيداً ما دام أنه يُغرد..

□ قال سفیان بن عیینة: «اسلكوا سبيل الحق، ولا تستوحشوا من قلة أهلها».

□ وقال الفضيل بن عياض: «لا تستوحش طرق الهدى لقلة أهلها، ولا تغترن بكثرة الهالكين، ولا يضرّك قلة السالكين».

فتزوّد زاداً يعينك على وعورة الطريق، ووحشته.. ولا زاد أفضل من علو الهمة لإصلاح الأمة.. قل: أنا لها.. أنا لها تكن على طريق سفينة.. وانظر كيف هابته الأسود.. ولك حظ من هذا إن سرت على طريقه، وحملت زاد الصحابة، بل وزاد الأمة وهمومها بأسرها.

□ عن سفينة مولى رسول الله ﷺ قال: «ركبت سفينة في البحر فانكسرت، فركبت لوحاً فطرحني في أجمة^(١) فيها أسد. قال: فقلت: يا أبا الحارث^(٢) أنا سفينة مولى رسول الله ﷺ. قال: فطأطأ رأسه وجعل يدفعني بجنبه -أو بكتفه- حتى وضعني على الطريق، فلما وضعني على الطريق همهم، فظننت أنه يودّعني»^(٣).

النُّبُوغُ وَعُلُوُّ الْهَمَّةِ:

□ قال الأستاذ مصطفى لطفى المنفلوطي في كتابه «النظرات» تحت

(١) الغابة كثيرة الشجر الذي يلتفت بعضه على بعض.

(٢) كنية الأسد.

(٣) حسن: أخرجه أبو نعيم في «الحلية» وهو حسن.

عنوان «النبوغ»: «من العجز أن يزدري المرء نفسه، فلا يُقيم لها وزناً، وأن ينظر إلى من هو فوقه من الناس نظر الحيوان الأعجم إلى الحيوان الناطق، وعندى أن من يُخطيء في تقدير قيمته مُستعليًا، خيرٌ ممَّن يُخطيء في تقديرها متدليًا، فإن الرَّجُل إذا صَغُرَت نفسه في عين نفسه، يأبى لها من أعماله وأطواره إلَّا ما يشاكل منزلتها عنده، فتراه صغيرًا في علمه، صغيرًا في أدبه، صغيرًا في مروءته وهِمَّته، صغيرًا في مِويله وأهوائه، صغيرًا في جميع شؤونه وأعماله؛ فإن عَظُمَت نفسه، عَظُمَ بجانبها كلُّ ما كان صغيرًا في جانب النفس الصغيرة.

ولقد سأل أحدُ الأئمة العطاء ولده، وكان نجيبًا - أي غاية تطلبُ في حياتك يا بني؟ وأي رجلٍ من عطاء الرِّجال تُحِبُّ أن تكون؟ فأجابه: أُحِبُّ أن أكون مثلك.

فقال: ويحك يا بني! لقد صَغُرَت نفسك، وسَقَطَت هِمَّتُك، فلتَبْكْ على عقلك البواكي، لقد قَدَّرْتُ لنفسي، يا بُني، في مبدإِ نشأتي أن أكون كعليِّ ابن أبي طالب، فما زلت أجدُّ وأكدحُ حتى بَلَغْتُ المنزلَةَ التي تراها، بيني وبين عليٍّ ما تعلم من الشَّأو^(١) البعيد والمدى الشاسع، فهل يسرُّك، وقد طلبتَ منزلتي أن يكون بينك وبينى من المدى مثل ما بينى وبين عليٍّ؟

كثيرًا ما يُخطئ الناسُ في التفريق بين التواضع، وصِغَرِ النَّفْسِ، وبين الكِبَرِ، وعلوِّ الهِمَّةِ، فيحسبون المتدللَّ المتملِّقَ الدنيءَ متواضعًا، ويسمُّون الرَّجُلَ إذا ترفعَ بنفسه عن الدنيا، وعَرَفَ حقيقة منزلته من المجتمع الإنساني متكبرًا؛ وما التواضع إلَّا الأدب، ولا الكِبَرُ إلَّا سوءُ الأدب.

(١) الشَّأو: الغاية، والهمة.

فالرَّجُلُ الذي يَلْقَاكَ مُبْتَسِمًا مَتَهَلِّلًا، وَيُقْبَلُ عَلَيْكَ بِوَجْهِهِ، وَيُضْغِي إِلَيْكَ إِذَا حَدَّثْتَهُ وَيَزُورُكَ مَهْنَتًا، وَمَعَزِيًّا، لَيْسَ صَغِيرَ النَّفْسِ كَمَا يَظُنُّونَ، بَلْ هُوَ عَظِيمُهَا، لِأَنَّهُ وَجَدَ التَّوَاضَعَ أَلْيَقَ بِعَظَمَةِ نَفْسِهِ، فَتَوَاضَعَ، وَالْأَدَبَ أَرْفَعَ لَشَأْنِهِ، فَتَأَدَّبَ.

فَتَى كَانَ عَذَبَ الرُّوحَ لَا مِنْ غَضَاظَةٍ وَلَكِنْ كِبَرًا أَنْ يُقَالَ بِهِ كِبَرٌ فَإِذَا بَلَغَ الذَّلُّ بِالرَّجُلِ ذِي الْفَضْلِ أَنْ يَنْكَسَ رَأْسُهُ لِلْكَبَرَاءِ، وَيَتَهَافَتَ عَلَى أَيْدِيهِمْ، وَأَقْدَامِهِمْ لَثْمًا، وَتَقْيِيلًا، وَيَبْتَذِلَ بِمَخَالَطَةِ السُّوقَةِ وَالْغَوَاةِ بِلَا ضَرُورَةٍ، وَلَا سَبَبٍ، وَيُكْثِرُ مِنْ شَتَمِ نَفْسِهِ، وَتَحْقِيرِهَا، وَرُمِيهَا بِالْجَهْلِ، وَالْغِبَاوَةِ، وَيُضْبِصُ بِرَأْسِهِ، وَهُوَ سَائِرٌ فِي طَرِيقِهِ بِضُبُصَةِ الْكَلْبِ بِذَنْبِهِ، وَيَجْلِسُ فِي مَدَارِجِ الطَّرِيقِ، وَعَلَى أَفْوَاهِ الدَّرُوبِ جِلْسَةَ الْبَائِسِ الْمُسْكِينِ، فَاعْلَمْ أَنَّهُ صَغِيرُ النَّفْسِ سَاقِطُ الْهِمَّةِ، لَا مَتَوَاضِعٌ وَلَا مَتَأَدَّبٌ.

□ إِنْ عُلُوَّ الْهِمَّةِ، إِذَا لَمْ يَخَالَطُهُ كِبَرٌ يُزِيرِي بِهِ، وَيَدْعُو صَاحِبَهُ إِلَى التَّنَطُّعِ^(١)، وَسُوءِ الْعِشْرَةِ، كَانَ أَحْسَنَ ذَرِيعَةٍ يَتَذَرَعُ بِهَا الْإِنْسَانُ إِلَى النُّبُوغِ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ، وَلَيْسَ فِي النَّاسِ مَنْ هُوَ أَحْوَجُ إِلَى عُلُوِّ الْهِمَّةِ مِنْ طَلَبِ الْعِلْمِ؛ لِأَنَّ حَاجَةَ الْأُمَّةِ إِلَى نُبُوغِهِ أَكْثَرُ مِنْ حَاجَتِهَا إِلَى نُبُوغِ سِوَاهِ مِنَ الصَّانِعِينَ وَالْمُحْتَرِفِينَ، وَهَلِ الصَّانِعُونَ وَالْمُحْتَرِفُونَ إِلَّا حَسَنَةٌ مِنْ حَسَنَاتِهِ، وَأَثَرٌ مِنْ آثَارِهِ؟ بَلْ هُوَ الْبَحْرُ الزَّاخِرُ الَّذِي تَسْتَقِي مِنْهُ الْجَدَاوِلُ وَالْغَدْرَانُ.

□ فَيَا طَالِبَ الْعِلْمِ، كُنْ عَالِي الْهِمَّةِ، وَلَا يَكُنْ نَظْرُكَ فِي تَارِيخِ عَظَمَاءِ الرِّجَالِ نَظْرًا يَبْعَثُ فِي قَلْبِكَ الرَّهْبَةَ وَالْهَيْبَةَ، فَتَتَضَاعَلُ وَتَتَصَاغَرُ كَمَا يَفْعَلُ

(١) التَّنَطُّعُ: التَّكَلُّفُ.

الجبَّانُ المستطارُ حينما يسمَعُ قصَّةً من قِصَصِ الحروبِ، أو خرافةً من خرافاتِ الجانِ؛ حذارٍ أن يملك اليأسُ عليك قوَّتَكَ وشجاعَتَكَ، فتستسلم استسلامَ العاجزِ والضعيفِ وتقولُ: من لي بسلمٍ أصعدُ فيها إلى السماءِ حتى أصلَ إلى قبةِ الفلكِ، فأجالسَ فيها عظماءَ الرجالِ؟

□ يا طالب العلم، أنت لا تحتاجُ في بلوغك الغايةَ التي بلغها النابغون من قبلك إلى خُلُقٍ غيرِ خُلُقِكَ؛ وجوٍّ غيرِ جوِّكَ، وسماءٍ وأرضٍ غيرِ سماءِكَ وأرضِكَ، وعقلٍ وأداةٍ غيرِ عقلِكَ وأداةِكَ؛ ولكنَّك في حاجةٍ إلى نفسٍ عاليةٍ كنفسِهِمْ، وهمةٍ عاليةٍ كهمةِهِمْ، وأملٍ أوسعٍ من رقعةِ الأرضِ، وأرحبٍ من صدرِ الحليمِ، ولا يَفْعَدَنَّ بك عن ذلك، ما يَهْمِسُ به حاسِدُوكَ في خلواتِهِمْ من وُضْفِكَ بالوقاحةِ أو بالسماجةِ؛ فَنِعْمَ الخُلُقُ هي، إن كانتِ السبيلَ إلى بلوغِ الغايةِ، فامضِ على وجهِكَ، ودعهم في غيِّهِمْ يعمَّهون.

□ جناحان عظيمان يطيرُ بهما المتعلِّمُ إلى السماءِ المجدِ والشَّرَفِ: علُوُّ الهمةِ والفهمِ في العلمِ^(١).

﴿٣٨﴾ ﴿٣٩﴾ ﴿٤٠﴾ ﴿٤١﴾

ومِمَّا قِيلَ في الهمةِ والعزمِ والجدِّ^(٢) من كلام شعراء العرب:

□ قال حارثة بن بدر:

إذا لهم أمسى وهو داءٌ فأمضِهِ ولستَ بمُضِيهِ وأنت مُعَادِلُهُ^(٣)

(١) «النظرات» (١/ ٢٠٠ - ٢٠٢).

(٢) انظر «مجموعة المعاني» للأستاذ عبد السلام هارون (١/ ١٠١ - ١١٢).

(٣) تعادله، من قولهم: أنا في عدال من هذا الأمر، أي شك أَمْضِي عليه أم أتركه. يقول: اجزم بطرد همك ولا تتردد في ذلك.

ولا تُنزلن أمرَ الشديدة بامرئ
□ وقال بلعاء بن يس الكناني^(١):
إذا رام أمراً عوّقه عواذله

وإني لأقري الهمَّ حين يُضيفني
وأبغي صوابَ الظن أعلم أنه
وقد يكره الإنسان ما فيه رُشده
□ وقال ابن هرمة^(٤):
زَماعاً^(٢) إذا ما الهمُّ أعيث مصادره
إذا طاش ظنُّ المرء طاشت مقادره
تلقى على غير الصَّواب شرايره^(٣)

يُزرنَ امرأ لا يمحض القومُ أمره^(٥)
إذا ما أبى شيئاً مضى كالذي أبى
□ وقال سعد بن ناشب المازني^(٨):
ولا يَتَّحِي^(٦) الأذنين^(٧) في ما يحاولُ
وإن قال إني فاعلٌ فهو فاعلٌ

إذا همَّ ألقى بين عينيه عزمه
ونكَّب^(٩) عن ذكر العواقب جانباً

(١) كان رأس بني كنانة في أكثر حروبهم، ومات قبل يوم الحريرة، وهو اليوم الخامس من أيام الفجار.

(٢) الزَّمَاع: المضي في الأمر.

(٣) يقال: ألقى عليه شرايره، أي نفسه، حرصاً ومحبة.

(٤) هو إبراهيم بن علي بن سلمة بن هرمة.. آخر الشعراء الذين يحتج بشعرهم.

(٥) الأمر الممحوض: المهذب المخلص وفي «الديوان» (١٦٧) و«الأمالى»: «لا يصلح القوم أمره».

(٦) ينتحي: يفضي إليهم بسرّه.

(٧) الأذنين: الأقربين. وفي «تاريخ الطبري»: «لا يمحض القوم يسره».

(٨) سعد بن ناشب المازني، من مازن بن عمرو بن تميم شاعر إسلامي في الدولة المروانية، وكان من شياطين العرب.

(٩) نكب عنها: عدل وتنحى، أي لا يبالى بالعواقب.

ولم يستشر في أمره غير نفسه ولم يرض إلا قائم^(١) السيف صاحباً

□ وقال مالك بن الرّيب^(٢) :

وما أنا بالنابي الحفيظة في الوعى ولا المتأري^(٣) في العواقب للذي

أهمُّ به من فاتكات العزائم ولكنني ماضي العزيمة مُقَدِّمٌ

على غمرات الحادث المتفاقم^(٤) قليلٌ اختلاج^(٥) الرأى في الجد

جميعُ الفؤاد عند وقع العظام

□ وقال بعض بني سعد، ويروي لضابئ البرجمي:

وما الفتك ما شاورت فيه ولا الذي يخبر مَنْ لا قيتَ أنكَ فاعله

وما الفتك إلا لامرئ ذي حفيظة إذا همَّ لم تُرعد إليهم خصائله^(٦)

(١) قائم السيف: مقبضه.

(٢) مالك بن الرّيب بن حوط المازني من مازن تميم كان لصاً يقطع الطريق مع شظاظ الذي كان يقال فيه: «ألصُّ من شظاظ» واستصحبه سعيد بن عثمان بن عفان والي خراسان بعد أن استتابه وأجرى عليه خمسمئة دينار في كل شهر فكان معه حتى قُتل ومكث مالك بخراسان فمات هناك.

(٣) المتأري: المتحسّس المتلبّث.

(٤) تفاقم الأمر: عظم أو لم يجر على استواء.

(٥) الاختلاج: الاضطراب. والفؤاد الجميع: الشديد ليس بمنتشر.

(٦) الخصائل: جمع خصيلة: كل لحمة على حيزها من لحم الفخذين والعصدين. وفي «اللسان»: «إذا همَّ لم تُرعدَ عليه خصائله».

□ ومثله لحارثة بن بدر:

وما الفَتَكُ إِلَّا لَامرِيَّ رابطِ الحشا إذا صال لم تُرْعِدْ إليه خصائله

□ وقال شبيب بن البرصاء ^(١):

ولا خَيْرَ في العِيدَانِ إِلَّا صَلَابُهَا ولا نَاهِضَاتٍ ^(٢) الطَّيْرُ إِلَّا صَقُورُهَا

□ وقال الرضيُّ أبو الحسن:

كيف يهاب الحِمَامُ ^(٣) منصَلْتُ ^(٤) مذ خاف غَدَرَ الزمان ما أَمِنَا

لم يَلْبَسِ الثوبَ من توقُّعه للأمر إِلَّا وظَنَّه الكفْنَا

أعطشه الذَّهْرُ مِنْ مطالبه فراح يستمطر القَنَا اللَّدِنَا ^(٥)

□ وقال أبو تمام:

أمطرتهم عزماتٍ لو رميت بها يومَ الكريهة ^(٦) رُكْنَ الذَّهْرَ لانهَدَمَا

إذا هم نكصوا كانت لهم عُقْلًا ^(٧) وإن هم جمحوا كانت لهم لُجْمًا ^(٨)

(١) شبيب: شاعر فصيح من شعراء الدولة الأموية. والبرصاء أمه. وأبوه: يزيد بن حمزة.

(٢) الناهض: الفرخ الذي وفر جناحاه ونهض للطيران.

(٣) الحِمَام: الموت.

(٤) منصلت: منجرد ماض كالسيف.

(٥) القنا: الرماح. واللَّدْنُ واللَّدِين: اللِّين.

(٦) الكريهة: النازلة والشدة في الحرب.

(٧) عُقْلًا: جمع عقال، وأصله الحبل يُشدُّ به ذراع الدابة إلى وظيفها.

(٨) اللجم: جمع لجام، وهو ما يُجعل في فم الدابة من حبل أو عصا ويشد إلى القفا.

□ وقال الخطيئة:

إِذَا هُمْ بِالْأَعْدَاءِ لَمْ يَثْنِ هَمُّهُ
□ وقال طَرْفَةُ بْنُ الْعَبْدِ (٢):

إِذَا مَا أَرَدْتُ الْأَمْرَ فَاِمْضِ لَوَجْهِهِ
وَلَا يَمْنَعُكَ الطَّيْرُ مَّا أَرَدْتَهُ
□ وقال آخر:

وَقَلَّ مَنْ جَدَّ فِي أَمْرِ يَطَالِبُهُ
□ وقال جَعْفَرُ بْنُ عُلبَةَ الْحَارِثِيِّ:

أَرَادُوا لِيُثْنُونِي فَقُلْتُ تَجَنَّبُوا
□ وقال زِيَادَةُ بْنُ زَيْدٍ الْعُذْرِيِّ:

إِذَا خَفْتُ شَكَّ الْأَمْرِ فَارْمِ بِعِزْمَةٍ
وَإِنْ وَجْهَةٌ سُدَّتْ عَلَيْكَ فُرُوجُهَا
□ وقال عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَسَانَ:

(١) الحصان: العفيفة. والشنوف: جمع شَنَفَ بالفتح، وهو القُرْطُ في أعلى الأذن.

(٢) جعله ابن سلام في الطبقة الرابعة من فحول الجاهلية.

(٣) متنائيا: معناه يئأى ويبعد بعضه عن بعض.

(٤) الطير: يعني الشاؤم به. خط في الألواح: أي كُتِبَ في اللوح المحفوظ.

(٥) يطالبه: يطلبه ويريده.

(٦) ليثنوني: أي ليصرفوني عما اعتزمت عليه.

(٧) عمايته: أي مجهولة الذي لم يتبين. وأصل العماية عماية الصبح، وهو ظلمته قبل أن يتبين.

(٨) فروجها: منافذها.

- لو كنتُ حُورَ القَنَاةِ موَكَّلًا
ولكنني فرعٌ سقته أرومةٌ
صَلِيبٌ مَحَزَّ العودِ يُسَمِّعُ صوته
□ وقال الخَنْثُوتُ (٤):
- إِذَنْ تَرْكُونِي لَا أَمْرٌ وَلَا أُحْيِي (١)
كَذَاكَ الْأَرْوَمُ تُنْبِتُ الْفَرْعَ فِي الْأَصْلِ
يَصِلُ إِذَا مَا صَكَ فِي أَقْدَحِ الْخَصْلِ
- بِرَأْسِي خُطُوبٌ لَوْ عَلِمْتَ كَثِيرَةً
وَإِنِّي أَمْرٌ لَا يَنْقُضُ الْعَجْزُ مِرَّتِي
□ وقال الرِّضِيُّ:
- أَصَبْتُ بِهَا ظُلْمًا وَأَطْلَبُهَا وَحْدِي (٥)
إِذَا مَا انطوى مِنِّي الْفَوَادُ عَلَى حِقْدِ (٦)
وَرَكِبَ سَرَوْا وَاللَّيْلُ مُلْقٍ رَوَاقَهُ
حَدَّوْا عِزَمَاتِ ضَاعَتِ الْأَرْضُ بَيْنَهَا
عَلَى كُلِّ مُغْبِرٍ الْمَطَالَعُ قَاتِمٌ (٧)
فَصَارَ سَرَاهِمٌ فِي ظُهُورِ الْعِزَائِمِ (٨)

(١) حُورَ القَنَاةِ: ضعيفها. والقَنَاةُ عند العرب: القامة. كناية عن ضعف النفس. موَكَّلًا: يكل أمره إلى غيره. وقد تكون: «مُؤَاكِلًا» وهو الذي يتكل على غيره. وواكلت الدابة: أساءت السير. ويقال: هو لا يَمُرُّ ولا يَحُلِي: لا يضر ولا ينفع.

(٢) الْأَرْوَمَةُ: واحدة الأروم، وهي أصل الشجرة. كناية عن كرم الأصل.

(٣) يَصِلُ: يصوت. وَأَقْدَحُ الْخَصْلِ: قداح المخاطرة والرهان. يقال: خَصَلَهُ، إِذَا قَمَرَهُ وَغَلَبَهُ فِي الْمَخَاطَرَةِ.

(٤) الْخَنْثُوتُ: لقب توبة بن المضرس.

(٥) الْخُطُوبُ هُنَا: الْأُمُورُ وَالشُّؤُونُ.

(٦) الْمِرَّةُ: الْقُوَّةُ وَالشَّدَّةُ.. وَمِرَّةُ الْحَبْلِ: طاقته وشدة قتله. يَنْقُضُهَا: يَضْعِفُ قُوَّتَهُ الْفَتْلَ. عَنَى أَنَّهُ لَا يَعُوقُهُ شَيْءٌ عَنِ الْإِخْذِ بِحَقِّهِ.

(٧) رَوَاقُهُ: جَانِبُهُ. وَرَوَاقُ اللَّيْلِ: مُقَدِّمُهُ وَجَوَانِبُهُ. وَيُقَالُ: أَلْقَى أَرْوَقَتَهُ، أَي: ظُلُمَاتِهِ، وَفِي «الديوان»: «ملق جرائه»، والمراد: ظلمته أيضًا. وأصل الجران: مقدم عتق البعير.

(٨) ضَاعَتِ الْأَرْضُ: قَطَعَتْ بِالسَّيْرِ الشَّدِيدِ. وَالسَّرِيُّ: السَّيْرُ لَيْلًا.

- تُريهم نجومُ اللَّيْلِ ما يبتغونه
على عاتق الشُّعْرى وهَامِ النَّعَائِمِ^(١)
- وغطَّى على الأرض الدُّجى فكأننا
نفثش عن أعلامِها بالمناسِمِ^(٢)
- وقال أبو فراس الحمداني:
تهون علينا في المعالي نفوسنا
- وقال الرضي أيضاً:
ضُمُومٌ على الهمِّ الذي باتَ ضَيْفُهُ
- صَلِيبٌ على قَرعِ الخُطوبِ كأنما
يُرَادِين طَوْدًا من عَمَايةِ أَفْرَعَا^(٣)
- وقال مُحَمَّد بن هانئ:
تأتي له خلفَ الخطوبِ عزائمٌ
- تُذَكِّي لها خَلْفَ الصَّبَاحِ مَشَاعِلُ^(٤)
- فكأنهنَّ على العُيُونِ غِيَاهِبُ
وكأنهنَّ على النفوسِ حَبَائِلُ^(٥)
- وكأنهنَّ على النفوسِ حَبَائِلُ^(٦)

- (١) أي: يستضيئون ويسترشدون بالنجوم. والنعائم: منزلة من منازل القمر، أربع منها في المجرة وتسمى الواردة، وأربعة خارج المجرة وتسمى الصادرة..
- (٢) المناسم: جمع منسم، وهو كالظفر في مقدم خف البعير، ولكل خف منسمان في مقدمه بهما يستبان أثر البعير الضال.
- (٣) جموع: مجمع مصمم. وفي «الديوان» (١/٦٣٧): «جموح» بالحاء. يقال: جمع الفرس إذا أسرع ولم يردَّ وجهه شيء. والجموح من الرجال: الذي يركب هواه فلا يمكن رده.
- (٤) يرادين، الضمير للخطوب. والمرادة: المراماة. والمرادة: الصخرة تردي بها. والطود: الجبل العظيم. وعماية: جبل معروف بالبحرين، وجبل بنجد في بلاد بني كعب. أفرع: عال مرتفع.
- (٥) تذكي: يلقي عليها ما يزيد لها اشتعلاً.
- (٦) الغياهب: الظلمات. أي: كأن عزماته تصيب أعداءه بما يطمس على أبصارهم، كأنها كذلك تصاد بها النفوس.

ومن شعر المتنبي في علو الهمة:

□ قال:

كنقص القادرين على التمام

ولم أر في عيوب الناس عيباً

□ وقال:

تعبت في مرادها الأجسامُ

وإذا كانت النفوسُ كباراً

□ وقال:

فصعب العُلَى في الصعب والسهل في السهل

ذريني أنل ما لا يُنال من العُلَى

□ وقال:

ولا بُدَّ دون الشهد من إبر النحل

تريدين لقيان المعالي رخصية

□ وقال:

وتأتي على قذر الكرام المكارمُ

على قدر أهل العزم تأتي العزائمُ

وتصغر في عين العظيم العظائمُ

وتعظم في عين الصغير صغارها

□ وقال:

إذا عظم المطلوب قلل المساعِدُ

غريبٌ عن الخِلالن في كل بلدةٍ

□ وقال:

كلام العِدَى ضربٌ من الهديانِ

ولله سرٌّ في عُلاك وإنما

□ وقال:

فكلُّ بعيد الهمِّ فيها معذبٌ

لحا الله ذي الدنيا مناخاً لراكب

فهو معذب بنفسه الطموحة التواقّة؛ لأن بداخلها همة عارمة لا يردّها

شيءٌ.

□ وقال:

لا يدرك المجد إلا سيد فطن لما يشق على السادات فعّال

□ وقال في علو الهمة في الشجاعة:

كأنهم يردّون الموت من ظمأ وينشقون من البارود ريحانا

□ وقال في علو الهمة والابتعاد عن الكسل والخمول:

كثير سهاد العين من غير علة يؤرّقه فيما يشرفه الفكر □ وقال:

إذا غامرت في شرف مروم فلا تنزع بما دون النجوم □ وقال:

وفي الجسم نفس لا تشيب بشييه ولو أن ما في الوجه منه حراب □ وقال:

وأتعّب خلق الله من زاده وأتعب الناس من يرضى بميسور عيشه
وقصر عما تشتهي النفس وجده وفي الناس من يرضى بميسور عيشه
ومركوبه رجلاه والثوب جلده ولكن قلباً بين جنبيّ قاله
مدّيّ ينتهي بي في مُرادٍ أحده يرى جسمه يُكسى شفوفاً تربّه
فيختار أن يُكسى دروعاً تهده □ وقال عن عالي الهمة:

إذا تغلغل فكر المرء في طرف من مجده غرقت فيه خواطره □ وقال:

هكذا هكذا وإلا فلا ذي المعالي فليعلّون من تعالي
هـ وعزّ يقلقل الأجيالا شرف ينطح النجوم بروقيّ □ وقال:

فَثَبُّ وَاثِقًا بِاللَّهِ وَثْبَةً مَّاجِدٍ يرى الموتَ في الهيجا جنَى النَّحْلِ فِي
□ وقال:

وَمَنْ يَبِغْ مَا أَبْغَى مِنَ الْمَجْدِ وَالْعُلَى تَسَاوَى الْمَحَايِي عِنْدَهُ وَالْمَقَاتِلُ
□ وقال:

لَيْسَ التَّعَلُّلُ بِالْأَمَالِ مِنْ أَرْبَى وَلَا الْقَنَاعَةُ بِالْإِقْلَالِ مِنْ شِمِي
□ وقال:

رِدِّي حِيَاضَ الرَّدَى يَا نَفْسَ وَأَتْرَكِي حِيَاضَ خَوْفِ الرَّدَى لِلشَّاءِ وَالنَّعَمِ
□ وقال:

هُوَ الْجَدُّ حَتَّى تَفْضُلَ الْعَيْنَ أَخْتَهَا وَحَتَّى يَصِيرَ الْيَوْمُ لِلْيَوْمِ سَيِّدَا
نَحْوُ الْمَعَالِي:

□ مع الأستاذ محمد أحمد الراشد وله كلمات رقاقة نيرة:
كُنْ رَابِطَ الْجَاشِ وَارْفَعْ رَايَةَ الْأَمَلِ وَسِرْ إِلَى اللَّهِ فِي جِدٍّ بَلَا هَزَلٍ
وَإِنْ شَعَرْتَ بِنَقْصِ فَيْكَ تَعْرِفْهُ فَغْذِ رَوْحَكَ بِالْقُرْآنِ وَاكْتَمَلِ
وَحَارِبِ النَّفْسِ وَامْنَعِهَا غَوَايَتَهَا فَالنَّفْسُ تَهْوِي الَّذِي يَدْعُو إِلَى الزَّلَلِ^(١)

رِقَابٌ مُنْكَسَّةٌ يَرَفُضُهَا طَرِيقُ الْمَعَالِي:

* قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [طه]. وقوله تعالى: أَزْوَاجًا مِنْهُمْ: أي أصنافًا من الكفرة والفسقة. «ولقد شدد المتقون في وجوب غض

البصر عن أبنية الظلمة وعُدَد الفسقة، في ملابسهم ومراكبهم، حتى قال الحسن: لا تنظروا إلى دققة هماليج الفسقة، ولكن انظروا كيف يلوح ذل المعصية من تلك الرقاب!!»^(١).

□ ظاهرة واضحة في مواعظ الحياة، والتي لا يلحظها غير مسلم يصون نفسه، وهو تمييزنا لذل المعصية الثقيل على رقاب أهل الدنيا، فلقد صدق رَحِمَهُ اللهُ، وإنها مُسْحَة تعلو المترفين واللاهين فيسفلون، إذ طائعُ ربه العابد يسمو نحو المعالي إنما نريد أن نعيذك بالله من الغفلة والركون إلى زهرة الحياة الدنيا، ليس غير، ونحن الذين شَجَّعناك على أن تصفق وتسيطر على حصّة الإسلام في الأسواق والمزارع والمصانع، ولكن ليكون المال في يدك.. لا في قلبك، وعلى نية منافسة حصّة الفسوق والعصيان.

وإنك لتتقلّب في البلاد العريضة، وتهاجر وتقيم وتسيح، وتتاجر، وتتصدّى لأنواع من الخير تظنها، وتطلب التمكين، وترجو السَّطوة والعزَّ، فأنت وما يوفّقك الله إليه، لا نحسدك على فضل تناله، ولا ننهاك عن طلب ثروة وسعة، وإنما نسألك عن دينك وتوحيدك وتوكلك وإخباراتك ونوايا المعروف، ونتشبّه بحرص يعقوب عليه السلام، لما «سأل البشير: كيف يوسف؟ قال: هو مَلِك مصر!

فقال: ما أصنع بالملك؟ على أيّ دين تركته؟

قال: على دين الإسلام.

قال: الآن تَمَّت النعمة»^(٢).

(١) «تفسير النسفي» (٢/٣٨٧).

(٢) «تفسير النسفي» (٢/١٢٨).

فإنما نريد أن تتم النعم على شباب يريد الإصلاح في محيط قاسٍ فيه أنواع الشبهات والشهوات، لنقول - إذ يطمئن القلب - مثل قول يعقوب عليه السلام» (١).

نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ سَهْوِ الْخَرَاصِينَ وَتَدْسِيَةِ الْخَائِبِينَ:

* في دعوة للعلو خوف الهبوط نردد قول الله تعالى: ﴿قُلِ الْخَرَصُونَ ۝١٠﴾
الَّذِينَ هُمْ فِي غَمَرَةٍ سَاهَوْنَ ﴿١١﴾ [الذاريات]: «أي: ساهون عن أمر الآخرة، فهم في غمرة عنها، أي: فيما يغمر قلوبهم من حُبِّ الدنيا ومتاعها، ساهون عن أمر الآخرة وما خلِقوا له، وهذا يشبه قوله: ﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ [الكهف] (٢).

* وقال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ۝١﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴿١٠﴾
[الشمس].

□ قال ابن القيم: «المعنى: قد أفلح من كبرها وأعلاها بطاعة الله وأظهرها، وقد خسر من أخفاها وحقرها وصغرها بمعصية الله».

وأصل التدسية: الإخفاء، ومنه قوله تعالى: ﴿يُدْسُهُ فِي التُّرَابِ﴾ [النحل: ٥٩]، فالعاصي يدس نفسه في المعصية، ويخفي مكانها، ويتوارى من الخلق من سوء ما يأتي به، قد انقمع عند نفسه، وانقمع عند الله، وانقمع عند الخلق، فالطاعة والبر تكبر النفس وتعزها وتعليها، حتى تصير أشرف شيء وأكبره وأزكاه وأعلاه، ومع ذلك فهي أدل شيء وأحقره وأصغره لله تعالى، وبهذا الذل حصل لها هذا العز والشرف

(١) «نحو المعالي» لمحمد أحمد الراشد (ص ١٣ - ١٥).

(٢) «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (١٠/٥٩٧).

والسمو»^(١).

□ قال عبد الوهاب عزام:

تسفل النَّفس بالصغائر حيناً وتضيق الحدود والآمادُ

فأحل القيود عنها فتسمو فإذا بي الآزال والآبادُ^(٢)

وإنما يفهم قوله بمعاني المجاز وأبعاده.

فهو -بتمكين الله تعالى- مسيطر على ساحة المكان والزمان، يتجول في أعماقهما، بما وفقه الله إليه من فكِّ الأسر وحلِّ القيود.

□ قال الشيخ محمد أحمد الراشد: «إن المؤمن يليق به أن يثق بنفسه، وأنَّ يُحسن الظنَّ بها، وأنه مؤهلٌّ للأعمال الجليلة التي ندبه الله لها، من خلافة في الأرض وإصلاح بين، وتقويم كل اعوجاج، وما الخوف إلا طبيعة رقاوية تتولَّى الحفظ والتنقية من الشوائب؛ لأن المحيط فيه غبار، الشيطان يثيره؛ ولأن الطريق فيه عثار، إبليس يمدّ رجله بين أرجل الراكضين» اهـ^(٣).

﴿أخي: ارصد نفسك للدندنة حول كل معنى تربوي يقود إلى تحليق الأرواح نحو المعالي﴾^(٤).

فرسان المدينة الفاضلة يرثون عمارة الإيمان:

هم الزهاد المتجردون، والأقوياء المجاهدون، وعشاق الجنة المتجهدون،

(١) «الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي» (ص ٧٠).

(٢) «ديوان المثاني» (ص ٩٥) لعبد الوهاب عزّام.

(٣) انظر «نحو المعالي» من (ص ١٨ - ٢٢) باختصار.

(٤) المصدر السابق (ص ١٣).

أصحاب العمارة الإيمانية باختلاف صورها وكمال همتهم الصافية ودرجاتهم العالية وأطوارهم النموذجية المثالية، ليس فوقهم إلا الملائكة، بما لهم من نقاء قلب، وطهارة جوارح، هم أهل المدينة الفاضلة، أقدامهم مُسرَّعة، وأشرعتهم في بحار الهمم العلية مبسوطة، وأجنحة في سماوات العُلَا مرفرفة.

طريق العلو.. وحصيرة المسجد عرش الداعية:

إن تلاوة القرآن في المساجد، والصلاة، والمكث في المساجد، وحلق الذكر، وتهجد الثلث الأخير، وزيارة القبور ومجالس العلم، وغدوة النهي عن المنكر إذا انطلق، وروحة أمر الأصحاب بالمعروف إذا آب.. طريق العلو.. ومَن لم تحلّق به روحه إذ هو على حصيرة المسجد البالية فلن يطير به بساط السندباد.

عالي الهمّة قدوة وأسوة:

«إن علاج الفتور لا يكون بتفريع، بل بانتصاب البعض قدوات، والقدوة إمامة بلا إمارة، وعنوان بلا تسمية، تنبثق تلقائيًا دونما تكلف أو إشارة، وليس شرف مَن يُوفَّق للتأسي بأقل من شرف مؤمن رائد استتم له النبيل فصار بموضع الأسوة»^(١).

العلم طريق للعلو:

«العلم يُجفل صاحبه، ويقلقه عن حالة السكون، ويحرّكه نحو التمرد على الهوائف الصّوارف وقواطع الطريق».

(١) «نحو المعالي» (ص ٤٥).

شبابٌ تسامى للعلا وكهولٌ:

□ والله درُّ القائل:

تُعَيِّرُنَا أَنَا قَلِيلٌ عَدِيدُنَا فقلت لها: إِنَّ الْكَرَامَ قَلِيلٌ
وَمَا قَلٌّ مَن كَانَتْ بَقَايَاهُ مِثْلُنَا شبابٌ تسامى للعلا وكهولٌ

حكمة ربانية جعلت نقباء الفضل في الناس الأقل، كما جعلت النسر والصقور بين الطيِّر قلةً، أو أشجار الثمر بين أنواع النبات^(١).

لكن قوَّة التأثير إنما تأتي من وحدة المنهج العالي، ومن وحدة الأجيال حين تتوارث الخير، وذلك ما عبر عنه الشطر الأخير «شبابٌ تسامى للعلا وكهولٌ»، حتى التروِّي عند علاة الهمم إسراع على الطريق إلى القمة السامقة..

مِنَّا الْأُنَاةُ، وَبَعْضُ الْقَوْمِ يَحْسِبُنَا أَنَا بَطَاءٌ، وَفِي إِبْطَائِنَا سِرْعٌ

□ قال التبريزي: «المعنى: نحن لا نعمل عملاً ولا نُمضي رأياً إلا بعد التأني، والتروِّي؛ فلذلك بعض القوم الذين لا تجربة لهم يظنون أننا بطاء، ولا يعلمون أن إبطاءنا فيه سرعة»^(٢).

الرجال أساتذة الرجولة:

* قال تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةً يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ﴾ [هود: ١١٦]. أولو بقية: أولو فضل.

(١) المصدر السابق (ص ٤٧).

(٢) «شرح ديوان الحماسة» (ص ٢٦٢).

وكان يقال: «في الزوايا خبايا، وفي الرجال بقايا»^(١).

كأن المسلم ينفرد في فهم مغزى التاريخ وحركته عبر مفاد آية سورة هود السابقة.

ومهنة الرجال أساتذة الرجولة وصعودهم نحو المعالي: أن يكونوا نُهاة في ثغر النّذارة وحركة التاريخ التي تُوجّه تعاقب القرون: كامنة في تفرد هذه الثّلة المؤمنة فيما هي فيه من إنكار السّوء، فيأتيها التمكين من الله تعالى..

بصرت بالراحة الكُبرى فلم أرها تُنال إلّا على جسرٍ من التّعَبِ

وصية الصالحين:

- الحازم من نظر في العواقب نظر المُراقب، وعرف الإضاعة، ولم يجعل الحُلم بضاعة فإنما العمل الحقيق: عمل يصعدك ويرقيك.
- فالحذر الحذر أن يعجّل للنفس سيرها، ويفارق القفص طيرها، وهي بالعرض الفاني متشبّطة، وبصحبه مغتبطة.
- وإنك محتاجٌ إلى جذبة تُوقد مصباح الهمة في ديجور هذه الغفلة المدهمة.

- لا تكن مثل فلان ذي الهمة، فإنما هو غريق، وتائهٌ لا يبدوله طريق.
- ما الأموال إلّا كالظلال، وكل ما أغفل القلوب عن ذكره تعالى فهو.. دنيا، وكل ما أوقف القلوب عن طلبه فهو.. دنيا.
- وما النَّفس إلّا حيث يجعلها الفتى، فكن الحرّ وقُدها بزمام، فياربّ

(١) «تفسير النسفي» (ص ٨٦/٢).

نفس بالتذلُّل عزَّت.

□ قصّر الأمل.. وبالغ في العمل، حماك الله من الأوهام الطارئة، والعقول المفارقة.

□ أنت العين.. نبيل القوم ومقدّمهم، وشريفهم بل أنت عين الأعيان بما رزقت من همّة عالية تحرّص على الإصلاح، وتجرّ ويعيد ضُرب المثال.

كبر الهمة:

□ قال الشيخ محمد الخضر شيخ الجامع الأزهر السابق: «جرت سُنّة الله في خلقه، أن لا ينهض بأمر المقاصد الجليلة، ويرمى إلى الغايات البعيدة، التي يشدُّ بها نطاق السيادة الكبرى غير النفوس التي عظم حجمها، وكبرت هممها، فلم تعلق إرادتها بسفاسف الآمال.

ولذلك ما بُعث عليه الصلاة والسلام لإسعاف الأُمَّة بجميع وسائل الحياة الأدبية، أنشأ يؤسّس مبادئ العزّة والكرامة، ويعبّر عن مكانتها الرفيعة باليمين والشمال، فاجتث من الأنفس شجرة الدلّة من جذورها، وأعتق رقابها من الاستكانة مخافة أن تهوي بها إلى درجات الضعة والدناءة، ولم يأل جهدًا في إجراء دم الشهامة وكبر الهمة في عروقها الميّتة، حتى أخرجها في قالب الكمال، لا تتردد إلّا على أبواب الفضائل، ولا تبسط ساعديها إلّا لمهمات الأمور. أليس من الإيحاء إلى هذا الخلق العظيم: النهي عن السؤال لمن وجد طريقًا عمليًا للاكتساب؟

• في «الصحيح» أن رسول الله ﷺ قال: «والذي نفسي بيده، لأن يأخذ أحدكم حبله، فيأتي بحزمة حطب على ظهره فيبيعها، فيكفُّ الله بها وجهه، خيرٌ له من أن يأتي رجلًا أعطاه الله من فضله، فيسأله، أعطاه أو

منعه».

□ ومن أحكام الشريعة: إباحة التيمُّم للمكَلَّف، وعدم إلزامه بقبول هبه ثمن الماء للوضوء؛ لما في ذلك من المِنَّة التي تُنْقِصُ حِطًّا وافرًا من أظراف الهمة الشاخحة، ومنها عدم إلزامه باستهابة ثوب يستر به عورته في الصلاة، وأُبيح له أن يصليَّ عاريًّا، صيانة لضياء وجهه من الانكشاف بسواد المطالب.

وليحذر الذين يحاولون الوصول إلى الخُلُق الأسمى، أن يهرعوا إليه من طريق يدع التواضع دُبْر آذانهم، كما بدؤوا. ليس من كبر الهمة، الترفع عن الرجل يبسط لك وجهًا رُحْبًا، ويمنحك لسانًا رطبًا، وتشهد لك ألمعيتك الوقادة بمطابقة ظاهره لما يكنه ضميره، بل ذلك نفور من النفس، وجموح إلى جهة العلوِّ بغير انتظام، وهو ما نسَمِّيه كِبْرًا.

ماذا يردع النفوس عن أن تُرى حيثما نهى الله، ويغلق في وجوهها أبواب الفسوق والملاهي؟ كِبْرُ الهمة. ماذا يقبض من الأيدي ويسدُّ اللُّهُى عن ابتلاع ما يئدلي به الظالمون ليأكلوا فريقًا من أموال الناس؟ كبر الهمة. ماذا يوحى إلى الرجل أن يقيم لسائر تقلُّباته وزنًا بالقسط، حتى إذا جسَّتها يد الناقد الحكيم لم تجد في حركاتها طيشًا عن الأغراض التي ترمي إليها ذوو العقول النيرة؟ كِبْرُ الهمة.

□ كبر الهمة يعقد الألسنة عن الانطلاق في مجاري التملُّق والمداهنة، ويصفدُ الأقدام عن غشيان المنازل التي لا تطوُّ فيها على بساط الاحترام والحفاوة، كبر الهمة يصير العالم الأمين عودًا مرًّا ومكسرًا صلبًا، يقف للمبتدعين المرجفين موقف الشَّجِي بين الخُلُق والوريد، ويصارعهم بقول

الحق الذي تشدد عراه على أكتتهم إبرامًا.

□ كبر الهمّة يستفزّ الموسر الكريم إلى أن يقول بهال الله الذي آتاه: هكذا وهكذا، متحرّياً به مصارف المبرّات التي تقرّبه إلى الله زُلْفَى.

□ يقف أحد أمام بعض الكبراء، فيسترسل في مخاطبته بشارات جأش وسكون في الأعضاء ومهل في القول، ويعقبه آخر ليقوم مقامه فيرجف فؤاده وترتعد فرائضه ويتعثر لسانه في أذيال الفهاهة، فهل يختلج في ضمير ذي عقل رشيد، أن الأوّل اتسم بالقحة المذمومة، والآخر طبع على الحياء المحمود، معاذ الله! إنما هو كبر الهمّة وضعفها.

□ كبر الهمّة وضعفها يمثلان لك الإنسانية بالمسلك الذي ينظم خَرّاً كثيراً تباينت معادنها شرفاً وحِطّةً، واختلفت مناظرها سهاجة وجمالاً:

فمن الناس مَنْ تسمو بهم نفوسهم إلى الوقوف على أسرار الهداية، فيتقبلون في أبوابها، ويتمسكون بأسبابها إلى أن تعرج بهم إلى الأفق الأعلى، فيحلّون من العِلْم بطرقها محل القطب من الرّحى، وهذا الفريق هو الذي تستضيء الأمة بأنوار عقولهم، وتتوكأ على كواهلهم القوية، ولا ينوء بهم عبؤها الرّزين، فيخطون بها سراعاً إلى مجادة شاخه الدُّرَى، ويوقدون في كل شعبة منها سراجاً منيراً.

□ ومنهم من تتضاءل إلى همهم حتى يتمكّن الذبول والخمول من نواصيههم، فيزلقان بهم إلى الحضيض الأسفل من الحِطّة والرّدالة، وتمحى من إحساساتهم آيات الشعور ورسوم العواطف التي يكون بها الإنسان رجلاً حقيقياً، فينشرون الخبائث نشر الرّيق الأول للأفعال المحمودّة، وتقهر الأمة وشقاؤها بمقدار ما يتناسل فيها من مثل هؤلاء الأرذلين.

□ تجدد الذين تربّوا على مبدأ الإذلال والإهانة، يحبّون أن تشيع فاحشة الذلّة في إخوانهم الذين آمنوا، فيتغالون في إطرء كلّ من تزمل بشباب الهوان وخفض لهم جناح المسكنة، وإنها لإحدى العلل التي تحرّت منها عظامنا من قبل أن يدركنا الموت الذي يجعلنا من أصحاب القبور.

أمّا الحرّ الذي ربّي في مهاد العزّ، وفطر على كرامة النفس، فإنه لا يرفع إلّا من شأن شريف الهمة، الناسج على مثال العزّة التي هي من شعائر الإيمان، وإذا استبنا أن كبر الهمة سجيّة من سجايا الدين، تصدر عنها الأعمال العظيمة، وتضمّ تحت جناحيها فضائل شتى، فلم لا نعقل عليها نفوس أبنائنا، ونرشحهم بلبانها في أدوار تربتهم الأولى؟ ليستشعروا بالآداب المضيئة، ويتجلببوا بالقوانين العادلة، ولنا حياة طيبة في العاجل، وعطاء غير مجذوذ في الآجل»^(١).

«الإشراقات» و«السمو»^(٢):

- قال الشيخ عائض القرني - حفظه الله -:
- الناجح لا يعيش على هامش الأحداث، ولا يكون صفراً بلا قيمة، ولا زيادة في حاشية.
 - من كانت همته في شهواته وطلب ملذاته، كثر سقطه، وبان خلله، وظهر عيئه وعوّاره.
 - أمس مات، واليوم في السياق، وغداً لم يولد، فاغتنم لحظك

(١) «حياة الأمة» لمحمد الخضر حسين (ص ٢٩ - ٣٤) - دار ابن حزم.

(٢) «إشراقات» و«السمو» كتابات للشيخ عائض القرني أخذنا منهما هذه الجمل والكلمات الطيبة.

- الراهنّة، فإنّها غنيمةٌ باردة.
- المؤمنُ لا يخلو من عقل يفكر، ونظر يعبر، ولسان يذكر، وقلب يشكر، وجدُّ على العمل يصبر.
- لا تقف، فإن الملائكة تكتب، والعمر ينصرم، والموت قادم، وكل نفس يخرج لن يعود.
- مَنْ زرعَ «سوف» أنبت له «لعل»، وأطلعت «بعسى» وأثمرت «بليت» لها طعمُ الندامة ومذاق الحسرة.
- إذا أصبحت فلا تنتظر المساء، وبادِرِ الفرصة، واحذرِ البغته، وإياك والتأجيل والتردد، وإذا عزمت فتوكل على الله.
- البدار البدار، قبل تقضي الأعمار وكتابة الآثار، فلا بقاء مع الليل والنهار.
- أعودُ بالله من خسة الهمم، وتفاهة العزائم، وسُخف المقاصد، وثخانة الطبع، وبلادة النفوس.
- بحث عليٌّ عن الشهادة في بدر، فقالوا: في أحد، فهبَّ إلى هناك، فقال: ربما كانت في الخندق، فسعى إليها، قالوا: التمسها في خير، فلما أتاها، قالوا: تأخر الموعد. قال: ما أحسن القتل في المسجد.
- لا بد للنجاح من أن يكون قويًّا الملاحظة، دائم التركيز، حافظًا للوقت، مديًّا للتدبير، طموحًا إلى المعالي.
- قال ابن عباس رضي الله عنهما: «ذللت طالبًا، فعززت مطلوبًا».
- وقال رضي الله عنه: «تفقهوا قبل أن تُسودوا».
- وقال مجاهد: «لا يطلب العلم مستح ولا مستكبر».

□ مَثَبَاتُ النِّجَاحِ: هَوَى مُتَبِعٍ، وَنَفْسٌ أَمَّارَةٌ، وَدُنْيَا مُؤَثِّرَةٌ، وَهَمَّةٌ بَارِدَةٌ، وَطَوَّلُ أَمَلٍ مَعَ تَسْوِيفٍ.

□ النَّاجِحُ يَأْنِفُ مِنَ الرِّزَايَا، وَلَا يَتَحَمَّلُ الْمُنَى، وَوَقْتُ الرَّاحَةِ لَهُ عَمَلٌ، وَوَقْتُ الْعَمَلِ رَاحَةٌ.

□ سُجْنُ السَّرْخَسِيِّ فَأَلَفَ الْمَبْسُوطَ فِي ثَلَاثِينَ مَجْلَدًا، وَأَقْعَدَ ابْنُ الْأَثِيرِ فَصَّنَفَ «جَامِعَ الْأَصُولِ» وَ«النِّهَايَةَ» ثَلَاثِينَ مَجْلَدًا، وَسُجْنُ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ فَأَخْرَجَ الْفَتَاوَى ثَلَاثِينَ مَجْلَدًا.

□ كَانَ ابْنُ الْجُوزِيِّ يَكْتُبُ خَوَاطِرَهُ، وَكَانَ كِتَابُ الْفَتْحِ بَنِي خَاقَانَ فِي جَيْهِ لِيَقْرَأَ كُلُّ وَقْتٍ، وَكَانَ الْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ يُطَالَعُ وَهُوَ يَمْشِي.

□ كَانَ أَبُو مَنْصُورِ الثَّعَالِبِيِّ يَخِيطُ جُلُودَ الثَّعَالِبِ، فَتَرَقَّتْ بِهِ هِمَّتُهُ إِلَى أَنْ صَارَ أَدِيبَ الدُّنْيَا، وَكَانَ الْفَرَّاءُ يَشْتَغَلُ بِالْفِرَاءِ، ثُمَّ صَارَ نَابِغَةَ النُّحُو، وَابْنُ الزِّيَّاتِ كَانَ يَبِيعُ الزَّيْتَ، ثُمَّ تَوَلَّى الْوِزَارَةَ..

هَمَّةٌ تَنْطَحُ الثَّرِيَا وَعِزْمٌ نَبْوِيٌّ يَزْعُزِعُ الْأَجْبَالَ
لَوْلَا لَطَائِفُ صَنْعِ اللَّهِ مَا نَبَتِ تِلْكَ الْمَكَارِمُ فِي لَحْمٍ وَلَا عَصَبٍ
لَأَسْتَسْهَلَنَّ الصَّعْبَ أَوْ أُدْرِكُ الْمُنَى فَمَا انْقَادَتِ الْأَمَالُ إِلَّا لِلصَّابِرِ^(١)

• وَكَانَ ﷺ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبَخْلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّيْنِ وَقَهْرِ الرِّجَالِ»^(٢).

(١) انظر «إشراقات» (ص ١٦٢ - ١٦٣).

(٢) «منظومة الناجحين» لعائض القرني من كتابه «إشراقات» (ص ١٩٠ - ٢١٣).

همة تنطح الثريا:

□ إذا أردت البراعة في أعلم علم أو عمل أو موهبة، فاغمس نفسك فيه، وانصهر في معاناته، واحترق بحبه والشغف به إلى درجة العشق، وللناس فيما يعشقون مذاهب، وكما قال الشاعر:

وإنما رجل الدنيا وواحدُها من لا يُعوّل في الدنيا على رجل

□ فلا تظنّ أن النجاح سوف يقدّم لك هبةً على طبقٍ من ذهب، وإن أقبح نصر هو ما كان عن هبة:

وأقبح النصر نصرُ الأغبياء بلا فهم سوى فهم كم باعوا وكم كسبوا

□ لكن النجاح الغالي هو ما حصل بجهد وعرق ومشقة ودموع ودماءٍ وسهر وتعب ونصب وتضحية وفداء، وكما قال أبو الطيب:

لولا المشقة ساد الناس كلهم الجود يُفقر والإقدام قتال

لعلة الهمة:

هذه قصيدة كلّ شهم ناجح ذي همة كالكوكب النوراني

لأولي العزائم صُغْتُها وحبكُتها تُهدى لأهل الفضل من إخواني

يا مَنْ أراد المجد من أطرافه وسعى إلى الفردوس والرضوان

اسمعْ هُديت نصائحِي واعمل بها واحرض عليها غاية الإمكان

اسمع للفظة سابقوا أو سارعوا جاءت بنصّ الوحي في القرآن

ويقول أحمد: بادروا بل فاغتنم خمساً رواه أحمد الشيباني

والمؤمنُ الشهم القويُّ أحبُّ من عبدٍ ضعيفٍ خائر الأركان

احرض على النفع العظيم أتى به ابنُ الحسين العالم الربّاني

وتعوّذ المختار من كسلٍ ومن
هذا رسول الله قام لربه
وهو الذي ضحّى بكل حياته
بأبي وأمي خيرٌ مَنْ وَطئ الثرى
أثرُ الحصر بجنبه وقميصُه
شتموه بل أدموه وهو مصابِرٌ
وضعوا السّلا والشوك فوق جبينه
وتراه في صبر وعزم راسخ
حتى جباهُ الله أعظم نصره
واذكر أبا بكر وحسن جهاده
يُدعى لأبواب الجنان جميعها
في الغار صاحبه وفاز بهجرة
وانظر إلى الفاروق واعرف قدره
ورسوخه في العلم بعد جهاده
وعزوفه عن كل مُغرية ولو
وبكائه حتى تبلّل خدّه
والثالث البرُّ الرشيدُ تحتي
هو منفقُ الأموال ساعة عسرة
ولبسر رومة قصةٌ محفوظةٌ

عجز رواه عندنا الشيخان
فتفطّرت لقيامه القدمان
من أجل دين الواحد الديان
وتهلّلت لقدميه الثقلان
صوفٌ وتحت حزامه حجران
في همة ما كان بالمتوان
بل من أذاهم ضاق بالأوطان
أقوى على الأبصار من ثهلان
فاق الخليفة إنسهم والجان
وثباته في السر والإعلان
من كثرة الأفضال والإحسان
حتى أتى في الوحي ذكرُ الثاني
في قوة الإخلاص والإيمان
في كل موقعة مع العدنان
جاءت إليه بزينة الألوان
وصموده في حومة الميدان
تسعى بما يشفي إلى عثمان
متهجداً في الليل بالقرآن
وله بينتي أحمد نوران

واذكر أبا حسن وبجل قدره
وهو الذي ذبح الطغاة بسيفه
إذ بيته كوخ ومفرشهُ الحصى
وأبى في حفظ المثاني آية
وأبو هريرة جد في طلب العلى
في الحفظ أصبح آية معلومة
أما ابن عباس فأخبر أنه
بل كان ينتظر الصحابة في الضحى
من أجل نيل العلم حتى حازه
حي العبادلة الكرام وجهدهم
للعلم سافر جابر من طيبة
وابن المسيب للحديث محصل
ولمالك صبر الرجال لنيله
ومشى ابن حنبل جامعاً لحديثه
جذ الحصار بأجرة وتمزقت
وطوى الإمام الشافعي منازل
وتألق الثوري في زهد وفي
والأصمعي طوى القفار جميعها
وأقام دهرًا سيويه منقحًا

خير الشيوخ وقدوة الشبان
في بدر والأحزاب يوم الشان
مركوبه في عمره نعلان
ومعاذ ذو عزم بغير توان
والجوع يصرعه على الجدران
لا تعتريه بوادر النسيان
بلغ المدى في البر والإيمان
والشمس تصهره بحر دان
لسفينة الآثار كالربان
في ضبط آثار وفهم قران
شهرًا لمصر بهمة الشجعان
يبقى ثلاثًا ليس بالوسنان
أعلى المراتب عند أهل الشان
حتى أتى لإمامها الصنعاني
بالمشي نعل الماجد الشيباني
من أجل بعض مسائل النعمان
ورع وفي علم وفي عرفان
لمراد آداب وحسن بيان
لعلومه في الحضر والبدوان

حتى روى ذلك الكتاب وإنه
برع الكسائي باجتهاد دائم
وتفرّد الزهري بالسنن التي
وابن المعين إمام كل معدّل
أهدى الخليل النجم نوم عيونه
وأقام من علم العروض عجائباً
وروى ابن حبان حديث شيوخه
همم لو أن الدهر يحمل بعضها
هذا ابن عبد البر في «تمهيده»
وكذا ابن حزم المعني زمانه
والظاهري هو النهاية في العلا
أما ابن تيمية فأعظم قصة
أنفاسه في العلم حتى حدثوا
في اليوم يكتب عشر كراس كذا
وله المواقف في الجهاد فسل بها
هذا البخاري أنفق الأوقات في
ولربما ترك الفراش بليلة
قلبي على أهل الحديث وحزبهم
كم فيهم من باذل لرقاده

أصل الأصول لنحو خير لسان
هو واحد القراء للفرقان
سارت مسير الشمس في البلدان
علم الرواة وماله من ثاب
والعين سفر ظاهر البرهان
ما كان في خلد ولا حساب
ألفين من شيخ ومن شبان
لوجدته بالعزم في رجفان
أفنى ثلاثيناً من الأزمان
قد حل في العلياء أي مكان
بل قدوة لنوابغ الأزمان
في الجمع والتحقيق والإتقان
عن عزمه قاصي الملا والداني
تعليمه في همة وتفان
أهل النقول وحافظي البلدان
جمع الحديث وسنة العدناني
متذكراً ما غاب بالنسيان
هم صفوة الأخيار كل زمان
من أجل قول رسول ذي الفرقان

أهل ولا صحب ولا جيران
 للبين رحلته إلى الأوطان
 واهجر «قفا نبكي» لكل جبان
 قطعوا القفار بصُحبة السرحان
 عن سعد عن عمار عن سلمان
 فقه وتأصيل وحسن بيان
 من قبل شرح فيه للإخوان
 مع أنه في الزهد شيء ثان
 أملاه من ذهن بلا نسيان
 يا همة تسمو على كيوان
 صافي القريحة فائق الأقران
 حفاظ أنفاس ورب معان
 من غير ما أملاه من الديوان
 عاداته حفظا لذي الأزمان
 سافر الرسالة نسخة الرباني
 من غير ما ملل ولا نكران
 قد صاغ ألف مؤلف ببنان
 حتى دعوه بواعظ البلدان
 ذا الفتح والتهذيب والميزان

ومُشَّتْ العزَمَاتِ لا يَلْوِي إلى
 أَلْفَ النَّوَى حَتَّى كَانَ رَحِيلَهُ
 يَأْدُمُعُ أَسْعَفْنِي عَلَى ذَكَرَاهُمْ
 ذَرَعُوا الْبِلَادَ وَخَلَفُوا أَوْطَانَهُمْ
 جَاعُوا فَمَا شَبِعُوا وَكُلُّ مُرَادِهِمْ
 وَادَّكَرَ أَبَا إِسْحَاقَ مِنْ شِيرَازِ فِي
 مِئَةٍ مِنَ الْمَرَاتِ كَرَّرَ دَرَسَهُ
 وَيَكْرُرُ التَّنْظِيرَ أَلْفًا صَابِرًا
 وَمُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ فِي تَارِيخِهِ
 تَفْسِيرَهُ مِنْ حَفْظِهِ فَأَعْجَبَ لَهُ
 وَاعْرِفْ جَلَالَ الْقَدْرِ لَابْنِ خَزِيمَةَ
 وَأَبُو الْفِدَاءِ ابْنَ الْعَقِيلِيِّ الْحَنْبَلِيِّ
 وَلَهُ الْفَنُونُ يَكُونُ أَلْفَ مَجْلِدٍ
 بَلْ كَانَ أَكْلُ الْكَعْكَ دُونَ الْخُبْزِ مِنْ
 وَانْظُرْ إِلَى الْمُزَنِيِّ كَرَّرَ دَهْرَهُ
 خَمْسُ مِائَاتٍ وَهُوَ فِيهَا دَائِبٌ
 أَمَّا ابْنُ جَوْزِيِّ الْجَلِيلِ فَإِنَّهُ
 جَمَعَ الْعُلُومَ وَجَدَ فِي تَحْصِيلِهَا
 لَا تَنْسَ حَافِظَ عَصْرِهِ فِي مِصْرِهِ

شرح البخاري خير شرح كامل
سلم على الذهبي وانظر جدّه
وله من النبلاء تاريخ له
هذا النواوي مات قبل مشيبه
هجر الكرى للعلم وهو مثابر
فأجاد في تأليفه حتى غدا
هذا السيوطي فاق في تصنيفه
وعلى ابن خلدون تحية شاعر
لما نفّوه أتى بتاريخ له
والقيم الجوزي وابن دقيقهم
والعالم التحرير صاحب همة
الكل في جلد على تحصيله
وأراك في نوم عميق لا هيا
قضيت عمرك في اللذائذ سادراً
فاطرح أمانى اللهو واصعد واثباً
شمّر وواصل للمعالي دائباً
واحفظ زمانك واحترس من فوته
وانظر إلى القمري أصبح غادياً
والنمل ما عرف النكوص ولم يزل

لا هجرة من بعد فتح ثان
إذ برز حفظاً سائر الأقران
وتذكر الحفاظ من أزمان
من بعد تحقيق مع الإتيان
حتى الزواج رماه بالهجران
شمس العلوم وقصة الركبان
حتى لقد قالوا له مئتان
يا عبقرى الدهر نعم البان
ذكراه من صنعا إلى تطوان
وابن الوزير وبعده الصنعاني
وقادة أعني به الشوكاني
متدرعاً بالصبر والسلوان
يا خيبة للفاشل الكسلان
يُشجيك يا حيران صوت أغان
للمجد واترك ضحبة الوهان
واهجر فديت وساوس الشيطان
واذكر إذا ما صرت في الأكفان
في نيل رزق ليس بالمتوان
متوثباً في الصخر والصوان

والبازُ خلف الصيد في طيرانٍ
لم يلقَ صيدًا وهو في القضبانِ
ما كان يُدعى هادم الجدرانِ
ظبيًا وأهدى الموت للثيرانِ
حاز الكباشَ وفاز بالحُمَلاَنِ
والماءُ إن يركد فغيرُ مصانِ
أرجَ الزهور ونفحةَ الريحانِ
ما كان حاز المدحَ من إنسانِ
كزئير ليثٍ فاتكٍ غضبانِ
لم تَسْمُ عن تُربٍ وعن دُخانِ
حطبٌ يُحرقُ في لظى النيرانِ
يسعى إلى الغواصِّ بالأحضانِ
لولا الفؤوسُ سوى حصي المِرانِ
تذكر لنا الأجدادَ من أزمانِ
شوك وطيب المسك من غزلانِ
وانظر إلى عمارٍ أو سلمانِ
عَمَرَ الديارَ يعد نسل قيانِ
بنفوسهم فاقوا بني الإنسانِ
مرموقَةٌ في المجد والسلطانِ

والنحلُ مصَّ رحيقه من زهرة
والسهمُ لولا وثبُّه من قوسه
والسيلُ لولا زحفُه بتدفق
والليث لما هاج عَقْر بالردى
والذئبُ لما هاج في أوطانه
والشمسُ لو بقيت لملَّ مقامها
والريحُ لو سكنت لما أهدت لنا
والبدرُ لو لزم المقامَ ببرجه
حتى الذبابُ له طنينٌ زائد
لولا اشتعالُ النار فيما جاورت
والعودُ لو لزم المقامَ بأرضه
دُرُّ البحور على النحور لأنه
وجواهرُ التاج المرصع لم يكن
فاكتب لنفسك أنت تاريخًا ولا
فالورد من بصل وزهر الروض من
وبلال عبدٌ وهو فينا سيدٌ
وعطاءُ مولَى والصقليُّ الذي
ما ضرَّهم إن فاتهم نسبُ العلا
كم فاشلٍ في عمره من أسرة

لم يُغْنِه نسبٌ ولو أبأؤه
 واذكر أباهب أليس جدوده
 لكنَّ نفس النذل لم تصعد به
 لا تأنف العمل المباح فإنه
 يُغْنِيكَ عن فسْلِ بَخِيلٍ فاجر
 كحل الصخور أخف من حمل الأذى
 قم فاطلب الأرزاق من أبوابها
 بكرٌ لكسب القوت وحرص أن تكن
 ودع التكبر فالحلال عبادة
 أو كنت تبني حائطاً وتجد من
 يكفيك في شرف المقام بمهنة
 داود حدادٌ ويوسف تاجرٌ
 والخضر طاف الأرض يعبد ربّه
 أو ما ترى الفراء وهو مبجلٌ
 وانظر إلى الزجاج وهو إمامنا
 وكذا ابن زيات الوزير محمدٌ
 وأبو حنيفة كان بزازاً وذا
 وأعوذ بالله الكريم إلهنا
 أو باطل أو عاطل أو فارغ

من آل شروان وعبد مدان
 من آل هاشم درة الأزمان
 كبلال في فضل وفي إيمان
 شرف الحياة ومفخر الشبان
 ويكف وجهك عن رفيق هوان
 من مانع لعطائه منان
 لو أنها في الصين واليابان
 ذانية لتساب من ديان
 لو كنت تطلي الإبل بالقطران
 نخل وتسقي الزهر في البستان
 الأنبياء رعو قطع الضان
 إدريس خاط غلائل القمصان
 وانظر مزيد الفضل من لقمان
 كانت صناعته جلود الضان
 في النحو كان مزين الألوان
 قد باع زيت الناس في بغداد
 لك ابن المبارك تاجر الرضوان
 من عاجز في الناس أو كسلان
 رأس الأماني مال كل جبان

جلسوا مع الأشرار في أوهامهم
وبني قومي في سبات منامهم
خفَّ الحديثُ لهم فأصبح همُّهم
واطلب بجدِّك كلَّ علم نافع
قيِّدْ وذاكر واستفد واكتب ولا
لو كنت تعلمُ ما النتائج لم تنم
أتقن إذا ما رمت شغلًا إنه
لا تتركُنْ أمرًا يحل بيومه
إن الأهمَّ على المهم مقدَّم
وعليك بالترتيب واحرص أن تُرى
في هيئة مقبولة ورزانة
عش في حدود اليوم واترك ما مضى
واحذر فراغك فهو لصُّ جائم
إن الفراغ خديعةٌ لعقولنا
واقصدْ إلى عمل تحيِّدْ أداءه
عليك بالتنوع في الأعمال والأ
فالقلب ذو ملل وخير أن ترى
وإذا النجوم تسابقت وتنزلت
فاختر أشدَّ نجومها نورًا ولا

فبلوا بكل وساوس الشيطان
يا حيرةً للخامل الحيران
في سهرة ولذائذ وأمان
واحرص عليه غاية الإمكان
تكسل عن التكرار كل أو أن
إلا كنوم الذئب بين الضان
لا خير في عمل بلا إتقان
لغد فإن غداً لشغل ثان
راع التدرج عند أهل الشأن
وسطاً بلا فوت ولا نقصان
مع خشية في السر والإعلان
واهجر غداً فالיום ضيف دان
يدعوك للإهمال والعصيان
ومحطةٌ للهم والأحزان
حتى تكون لحسنه متفان
قوال والأوضاع والأوزان
متنقلاً بالجد في ألوان
كلُّ إليك من المجرة دان
تختار إلا منزل الكيواني

فالليث لا يأكل فريسة غيره
والبرق لما أن علا في جوّه
والغيم لما اختار عز محله
ركب الملوك الخيل لما هملجت
وانظر إلى الذهب المرصع صابراً
قد صار أغلى من رموش عيوننا
قالوا لطير الحش: ما لك ساقط
ولثعلب قالوا له: أومأ ترى
فأجاب ليث الغاب عيس أكله
والسيف لما صار أمضى مضرباً
أتريد سُكنى جنة وتنام عن
أتريد أن تحظى بمنزل ماجد
أتريد رُفقة أحمد وصحابه
كلا لقد كذبتك نفسك إنما
المجد أقسم لا أساق لفاشل
أما العلا فابت محبة خامل
وأبى النجاح دخول كل مقصر
من غاص في قاع البحر أتى لنا
وأخو الخمول مخدّر في بيته

لوبات رهن الجوع في قضبان
لمحوه بالأبصار في رجفان
فاق الجبال كهية التيجان
أما الحمير فمركب الكسلان
لم ينصهر بحرارة النيران
فاق الحديد التافه الأثمان
قال: الهوان على أبي جعلان
ليث العرين يسود في الحيوان
وأنا رفيق الهر والفئران
حفظوه في قرب وفي غمدان
داعي الصلاة أذاك في إمكان
وتظل رهن عزائم الصبيان
وأراك ربّ بلاد وأمان
هذي الأمانى خدعة الشيطان
لو أنه كسرى أنوشروان
لو كان نسل أسكندر اليوناني
لو كان في الأجداد كالنعمان
بالماس والياقوت والمرجان
في منزل الأوباش والصبيان

من حسنِها فصرِيفها قواني
صنّاع في عزم وفي إتقانٍ
أو صوت غانية وعزف قيانٍ
من دفّ ذي طربٍ على الأوزانِ
بجميع مَنْ في الأرض من فنانٍ
لمهندس في أرضنا يقظانٍ
في الرقص والتهريج والهديانِ
أو أرسلوا الصاروخ كالبركانِ
شادوا صروحَ المجد في البلدانِ
صارت مناثرنا ندا الرحمانِ
إلا نجمَ سماء كل زمانٍ
لعدونا من أشجع الشجعانِ
أين الألي ملكوا يدي ولساني
يا ألفَ قلم خائب فتانٍ
صنّع الخبير الواحد المنانِ
من غير ما عوّض ولا أثمانٍ
بل أكسدوا حتى الهواء الداني
لكنهم كالريش في الميزانِ
منسوج حتى جزمة الولدانِ

أرني سواعدك القوية انتشي
فلرؤية العلماء والعمال والـ
أشهى إليّ من الفنون جميعها
ولمطرّق الحدّاد أبهى منظراً
هاتوا طبييّا واحداً متألقاً
وخذوا صفوفَ العابثين جميعهم
لو أن أهل الغرب كانوا مثلنا
ما سيّروا طيارةً وسفينةً
أسفاً على قومي وهم أحفادُ من
كنّا بحاراً في البحار وربما
منّ غيرنا كشفَ الظلام ولم نكن
بالليل رهبانً وعند لقائنا
حتى تركنا المجد يهتف صارخاً
يا ألفَ أغنية تُخدّرُ جيلنا
هب لي دماغاً زاكياً لأرى به
وخذ الألفَ إليك من أوطاننا
رفعوا لنا الأسعار في تعدادهم
عدد الحصى والرمل في تعدادهم
نستورد المصنوع والمزروع والـ

الْقَدْرُ مِنْ رُومًا وَصَحْنُ طَعَامِنَا مِنْ لَنْدَنَ وَالرَّزْ بِاَكِسْتَانِي
وَالثُّوبُ مِنْ أَثِينَا وَخَتَمُ شِمَاغِنَا بِسُويَسْرَا وَالْخُبْزُ مِنْ يُونَانِي
وَنَقُولُ: نَحْنُ أَجَلٌ مِنْ وَطْأِ الثَّرَى وَطْأُ الثَّرِيَا غَيْرُنَا بَثْمَانِ
هَلْ كَوَكْبُ الشَّرْقِ اسْتَرَدَّتْ قُدْسَنَا أَوْ حَلٌّ فِي الْمَرِيخِ دَانِ دَانِي

﴿٣٨﴾ ﴿٣٩﴾ ﴿٤٠﴾ ﴿٤١﴾ ﴿٤٢﴾

إِلَى عُلَاةِ الْهَمَمِ:

صفوة الرِّجال، أبناء الفاتحين، وأحفاد المجدِّدين، وسلالة القادة،
وبقية الأبرار، أصحاب الهمم الماضية، والهلمات العالية، والعزائم السامية
ذوي الآمال إلى آفاق الجلال..

كُلُّ شَهْمٍ مِنْكُمْ أَوْ رَمَزُ فِتْوَةٍ السَّما تَرْوِي إِلَى الْأَرْضِ سُمْوَةٍ
هَمٌّ لَوْ أَنَّ لِلدَّهْرِ بِهَا مَعَهْدًا لَمْ يَمْلِكِ الدَّهْرُ عَتْوَةٍ
غَيْرِكُمْ فِي لَهْوِهِ قَدْ جَمَحَتْ نَفْسُهُ يَهْوِي بِهَا سَبْعِينَ هُوَةٍ
وَأَرَاكُمْ صَفْوَةً صَادِقَةً فَيَكُمُ الْحَقُّ وَأَثَارُ النَّبْوَةِ
دَعْوَةٌ بَلْ صَحْوَةٌ بَلْ وَثْبَةٌ فِي صَفَاءٍ وَوَفَاءٍ وَأَخْوَةٍ

□ ولأنكم أهلُّ الصِّلاحِ والفلاحِ، وأحفادُ أبي بكرٍ وعمرَ وعثمانَ
وعليٍّ عليه السلام، ومنكم خالدٌ وعمرُ وسعدُ والمقدادُ عليه السلام، ومنكم المجدِّدون
والمصلحون، قلنا لكم في بطاقة سلام:

حَيْثُ الشَّهَامَةُ مُضْرُوبٌ سَرَادِقُهَا بَيْنَ النَّقِيزِيِّينَ مِنْ عَفْوٍ وَمِنْ نَقَمٍ
وَلِلرَّسَالَةِ أَنْوَارٌ مَقْدَسَةٌ تَجْلُو الْبَغِيضِينَ مِنْ ظُلْمٍ وَمِنْ ظُلَمٍ

وللأخوة آياتٌ تنصُّ لنا
وللمكارم أعلامٌ تعلّمنا
وللعلا السُنُّ تُثني محامدها
على الخفين من حُكم ومن حِكم
مدح الجزيلين من بأس ومن كرم
على الحميدين من فعل ومن شيم^(١)
برقيّات عاجلة:

□ يا أصحاب سمو المعالي إلى العزيز العالي جلّ في علاه، بإيمانهم
وجهادهم وصبرهم ودعوتهم:

لَمَّا أُنْذِرَ النَّمْلُ وَحَذِّرَ وَدَعَا بَنِي جَنْسِهِ سَطَّرَتْ فِي حَقِّهِ سُورَةٌ مِنْ سُورِ
الْقُرْآنِ، فَخَذُوا مِنَ النَّمْلِ ثَلَاثًا: الدُّأْبَ فِي الْعَمَلِ، وَمَحَاوِلَةَ التَّجَرُّبَةِ،
وَتَصْحِيحَ الْخَطَأِ.

لَمَّا أَكَلَ النَّحْلُ طَيْبًا وَوَضَعَ طَيْبًا، أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ وَجَعَلَ لَهُ سُورَةً بِاسْمِهِ
فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ، فَخَذُوا مِنَ النَّحْلِ ثَلَاثًا: أَكَلَ الطَّيِّبِ، وَكَفَّ الْأَذَى،
وَنَفَعَ الْآخَرِينَ.

لَمَّا تَجَلَّتْ هِمَّةُ الْأَسَدِ وَظَهَرَتْ شَجَاعَتُهُ سَمَّتهُ الْعَرَبُ مِثَّةَ اسْمٍ، فَخَذُوا
مِنَ الْأَسَدِ ثَلَاثًا: لَا تَرْهَبِ الْمَوَاقِفَ، وَلَا تَتَعَاضَمِ الْخُصُومَ، وَلَا تَرْضَ
الْحَيَاةَ مَعَ الذِّلِّ.

لَمَّا سَقَطَتْ هِمَّةُ الذَّبَابِ ذُكِرَ فِي الْكِتَابِ عَلَى وَجْهِ الدِّمِّ، فَاحْذَرُوا ثَلَاثًا
فِي الذَّبَابِ: الدَّنَاءَةَ، وَالْحِسَّةَ، وَسَقُوطَ الْمَنْزِلَةِ.

لَمَّا هَزَلَتِ الْعَنْكَبُوتُ وَأَوْهَتْ بَيْتَهَا ضَرْبَ بَيْتِهَا مِثْلًا لِلْهَشَاشَةِ، فَاحْذَرُوا
فِي الْعَنْكَبُوتِ ثَلَاثًا: عَدَمَ الْإِتْقَانِ، وَضَعْفَ الْبِنْيَانِ، وَهَشَاشَةَ الْأَرْكَانِ.

(١) «السمو» لعائض القرني (ص ١٠ - ١١) - دار بلنسية للنشر والتوزيع.

ولما تَبَلَّدَ الحِمَارُ ضُرِبَ مَثَلًا لِمَن تَرَكَ الْعَمَلَ، وَلَمْ يَنْفَعِهِ الْعِلْمُ، فَاحْذَرُوا ثَلَاثًا فِي الْحِمَارِ: الْبِلَادَةَ، وَسَقُوطَ الْهَمَّةِ، وَقَبُولَ الضَّيِّمِ.

ولما عَاشَ الْكَلْبُ دَنِيئًا لُئِيًّا ضُرِبَ مَثَلًا لِلْعَالِمِ الْفَاجِرِ الْغَادِرِ الْكَافِرِ، فَاحْذَرُوا ثَلَاثًا فِي الْكَلْبِ: كَفَرَ الْجَمِيلِ، وَخِسَّةَ الطَّبَّاعِ، وَنَجَاسَةَ الْآثَارِ.

وَحَمَلَ الْهَدَّهْدُ رِسَالَةَ التَّوْحِيدِ فَتَكَلَّمَ عِنْدَ سُلَيْمَانَ، وَنَالَ الْأَمَانَ، وَذَكَرَهُ الرَّحْمَنُ، فَخَذُوا مِنَ الْهَدَّهْدِ ثَلَاثًا: الْأَمَانَةَ فِي النُّقْلِ، وَسَمَوَّ الْهَمَّةِ، وَحَمَلَ هَمَّ الدَّعْوَةِ:

وَالْهَدَّهْدُ احْتَمَلَ الرِّسَالَةَ نَاطِقًا أَهْلًا بِمَنْ حَمَلَ الْيَقِينَ وَسَلَامًا

□ قَالَ أَبُو مَعَاذٍ الرَّازِيُّ: «مَسْكِينٌ مَنْ كَانَ الْهَدَّهْدُ خَيْرًا مِنْهُ!!».

وَإِذَا أَتَى جَعْفَرُ الطَّيَّارُ بِجَنَاحَيْنِ، وَدُعِيَ أَبُو بَكْرٍ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ وَكَلَّمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو الْأَنْصَارِيُّ رَبَّهُ بِلَا تَرْجَمَانِ، وَتَوَكَّأَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أُنَيْسٍ عَلَى عَصَاهُ فِي الْجَنَّةِ وَدَخَلَ بِلَالٌ قَصْرَهُ.. فَبِمَاذَا تَأْتِي أَنْتَ؟ وَمَاذَا أَعْدَدْتَ؟ وَمَا بِضَاعَتِكَ؟..

فِيَا لَيْتَ شِعْرِي مَا نَقُولُ وَمَا الَّذِي نَجِيبُ بِهِ إِذَا ذَاكَ وَالْخُطْبُ أَعْظَمُ؟^(١)

لَكِنْ أَبْنَاءُ الْآخِرَةِ فِي صُعُودٍ دَائِمًا وَتَفُوقٍ أَبَدًا:

□ إِنْ الْعِظْمَةُ جِهَادٌ وَسَهَادٌ وَجِلَادٌ، وَدُمُوعٌ وَأَشْلَاءٌ، قَالَ الْمُتَنَبِّيُّ وَهُوَ عَلَى دُنْيَا رَخِيصَةٍ لَيْسَ عَلَى تَكْبِيرَةِ إِحْرَامٍ وَلَا عَلَى عِبَادَةٍ..

أَطَاعَنَ خَيْلًا مِنْ فَوَارِسِهَا الدَّهْرَ وَحِيدًا وَمَا قَوْلِي كَذَا وَمَعِيَ الصَّبْرُ!
وَأَشْجَعُ مِنِّْي كُلَّ يَوْمٍ سَلَامَتِي وَمَا ثَبَتْتُ إِلَّا وَفِي نَفْسِهَا أَمْرُ

تمرّستُ بالآفاتِ حتى تركتها
وأقدمتُ إقدام الأتّي كأنّ لي
تقولُ أَمَاتَ الموتُ أم دُعرَ الدُغرُ
سوى مُهَجَّتِي أو كان لي عندها وتُرُ
إلى أن يقول:

فلا تحسبنَّ المجد زَقًا وقينةً
وتركك في الدنيا دويًا كأنها
فما المجد إلا السيفُ والفتكَةُ البكرُ
تَدَاوَلَ سَمْعَ المرءِ أنملهُ العشرُ

□ لكن الموحّدين لهم نظامٌ في الأمانة غيرُ نظام المتنبّي وأبي مسلم
الخرساني والحجاج، أمنيتهُم أن يموتوا على لا إله إلا الله، ولو كانوا غرباء
وحيدين معزولين، كما في دفتر الزبيري:

خُذُوا كل دنياكموا واتركوا
فإني أعظمكم ثروةً
فؤادي حرًّا طليقًا غريبًا
وإن خلتُموني وحيدًا سلبًا

□ إن طريق السمو «مَشَقَّة»؛ فأوّل السمو عندنا يبدأ بصلاة الفجر،
ومن لا يحضر صلاة الفجر فليس من أهل السمو ولا المعالي ولا السعادة،
ولو زُفّت له الدنيا، وصَفَّقَت له البنود، وهتفت له الجنود، وارتفعت عليه
الأعلام، وسُدّدت أمامه السهام.

أبدًا.. أبدًا!!

• لأن انطلاقتنا الكبرى من صلاة الفجر، من تكبيرة الإحرام، من
حديث جُنْدَب بن عبد الله البَجَلِي في «مسلم»: «مَنْ صَلَّى الفجر فهو في
ذَمَّةِ الله، فالله لا يظلمنكم من ذمته بشيء، فإنه مَنْ طلبه أدركه، ومن
أدركه كبَّه على وجهه في النار».

ومن المحراب ننطلق إلى المعالي، ومن لا يصليّ الفجر والفروض

الأخرى جماعة - بلا عذر شرعي - فلا تظنه من أهل السعادة والسمو^(١).

ابن عبد البر.. وما أدراك ما ابن عبد البر:

□ ابن عبد البر مكث مع كتاب «التمهيد» ثلاثين سنة ليلاً نهاراً،

ثلاثون سنة مع الكتاب يفليه، يكتبه، ينسخه، يشرحه، ثم يقول:

سمير فؤادي من ثلاثين حجةً وصيقل ذهني والمفرج عن همّي

□ وقد نظمت أربعة أبيات من باب التشبّه بابن عبد البر فقط لا غير:

ثلاثون عامًا والدفاتر صُحبتني وقد صانني عن كلِّ لهوٍ وغفلة



ثلاثون عامًا كلما قلتُ قد كفى لأرتاح في داري وأحسو معيشتي

أبْتُ همّتي إلّا صعودًا إلى العلا إذا انهدَّ جسمي صار في القلب قُوتي^(٢)





(١) «السمو» (ص ٤٢ - ٤٥).

(٢) «السمو» (ص ٤٩).



التوحيد أولاً

وعلوُّ الهمة في رعاية حقوق الله
والتمسك بعقيدة سلفنا الصالح
أهل السنة والجماعة ومنهجهم



التوحيد أولاً وعلو الهمة في رعاية حقوق الله والتمسك بعقيدة سلفنا الصالح أهل السنة والجماعة ومنهجهم

✽ التوحيد هو أشد دعوة رسل الله أجمعين، وبه الفلاح في الدارين.
□ قال العلامة ابن أبي العزِّ الحنفي: «اعلم أن التوحيد أوَّل دعوة الرسل، وأوَّل منازل الطريق، وأوَّل مقام يقوم فيه السالك إلى الله وَجَلَّ.
✽ قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِّنَ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩].

✽ وقال هود عليه السلام لقومه: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنَ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾

[الأعراف: ٦٥].

✽ وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦]. ولهذا كان أول واجب يجب على المكلف شهادة أن لا إله إلا الله، لا النظر، ولا القصد إلى النظر، ولا الشك، كما هي أقوال لأرباب الكلام المذموم، بل أئمة السلف كلهم متفقون على أن أوَّل ما يؤمَر به العبد الشهادتان.. فالتوحيد أوَّل ما يَدْخُلُ به العبد في الإسلام، وآخر ما يخرج به من الدنيا، كما قال النبي ﷺ: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة»^(١).

(١) صحيح: رواه أحمد، وأبو داود، والحاكم في «المستدرک» عن معاذ، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٦٤٧٩)، و«الإرواء» (٦٨٧)، و«أحكام الجنائز» =

وهو أوَّل واجب، وآخر واجب، فالتوحيد أوَّل الأمر وآخره، أعني توحيد الألوهية»^(١).

□ والتوحيد أعظم أسباب انشراح الصِّدْر وهو أعظم درجات الأدب مع الله وَعَزَّ وَجَلَّ.

□ والتوحيد مَفْزَعُ أولياء الله الصالحين «يُنَجِّيهِمْ مِنْ كُرْبَاتِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَشِدَائِدِهَا؛ وَلِذَلِكَ فَرَعَ إِلَيْهِ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَنَجَّاهُ اللَّهُ مِنْ تِلْكَ الظُّلُمَاتِ، وَفَرَعَ إِلَيْهِ أَتْبَاعَ الرُّسُلِ، فَتَجَّوَّأُوا بِهِ مِمَّا عَذَّبَ بِهِ الْمُشْرِكُونَ فِي الدُّنْيَا، وَمَا أُعِدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ.. هَذِهِ سُنَّةُ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ، فَمَا دُفِعَتْ شِدَائِدُ الدُّنْيَا بِمِثْلِ التَّوْحِيدِ، وَلِذَلِكَ كَانَ دَعَاءُ الْكَرْبِ بِالتَّوْحِيدِ»^(٢)، ودعوة ذي النُّونِ الَّتِي مَا دَعَا بِهَا مَكْرُوبٌ إِلَّا فَرَّجَ اللَّهُ كَرْبَهُ بِالتَّوْحِيدِ، فَلَا يُلْقَى فِي الْكَرْبِ الْعِظَامُ إِلَّا الشَّرْكَ، وَلَا يُنْجَى مِنْهَا إِلَّا بِالتَّوْحِيدِ، فَهُوَ مَفْزَعُ الْخَلِيقَةِ وَمَلْجَأُهَا، وَحِصْنُهَا وَغِيَاثُهَا»^(٣).

□ «والتوحيد ألطف شيء، وأنزهه، وأنظفه، وأصفاه» كما قال ابن القيم رحمته في كتابه القيم «الفوائد».

مِنْ فِتَاوَى الشَّيْخِ الْأَلْبَانِيِّ رحمته :

التَّوْحِيدُ أَوَّلُ دُعَاةِ الْإِسْلَامِ :

□ سُئِلَ فَضِيلَةُ الشَّيْخِ مُحَمَّدُ نَاصِرُ الدِّينِ الْأَلْبَانِيُّ شَيْخَ السَّلَفِيِّينَ

(٦٤٧٩).

(١) «شرح العقيدة الطحاوية» لابن أبي العزِّ الحنفي (٧٧، ٧٨).

(٢) كما رواه البخاري (٦٣٤٦)، ومسلم (٢٧٣٠) عن ابن عباس.

(٣) «الفوائد» لابن القيم، و«فوائد الفوائد» (ص ٤٤، ٤٥).

ومحدث الديار الشامية رحمه الله:

فضيلة الشيخ لا شك أنكم تعلمون بأن واقع الأمة الديني واقعٌ مريع؛ من حيث الجهل بالعقيدة، ومسائل الاعتقاد، ومن حيث الافتراق في المناهج، وإهمال نشر الدعوة الإسلامية في أكثر بقاع الأرض طبقاً للعقيدة الأولى، والمنهج الأول؛ الذي صلحت به الأمة.

وهذا الواقع الأليم لا شك بأنه قد ولدَ غيرَةً عند المخلصين، ورغبةً في تغييره، وإصلاح الخلل، إلا أنهم اختلفوا في طريقته في إصلاح هذا الواقع؛ لاختلاف مشاربهم العقدية والمنهجية - كما تعلم ذلك فضيلتكم - من خلال تعدد الحركات والجماعات الإسلامية والحزبية التي ادّعت إصلاح الأمة الإسلامية عشرات السنين، ومع ذلك لم يكتب لها النجاح والفلاح، بل تسببت تلك الحركات للأمة في إحداثِ الفتن، ونزول النكبات والمصائب العظيمة بسبب مناهجها وعقائدها المخالفة لأمر الرسول ﷺ وما جاء به، مما ترك الأثر الكبير في الحيرة عند المسلمين وخصوصاً الشباب منهم في كيفية معالجة هذا الواقع.

وقد يشعرُ الداعيةُ المسلم المتمسك بمنهاج النبوة المتبع لسبيل المؤمنين - المتمثل في فهم الصحابة والتابعين لهم بإحسانٍ من علماء الإسلام - قد يشعر بأنه حمل أمانةً عظيمةً تجاه هذا الواقع وإصلاحه، أو المشاركة في علاجه.

- فما هي نصيحتكم لأتباع تلك الحركات، أو الجماعات؟
- وما هي الطرق النافعة الناجحة في معالجة هذا الواقع؟
- وكيف تبرأ ذمّة المسلم عند الله ﷻ يوم القيامة؟

□ فأجاب رحمته: «يجبُ العنايةُ والاهتمامُ بالتوحيدِ أولاً، كما هو منهجُ الأنبياء والرسل عليهم السلام».

بالإضافة لما ورد في السؤال السابق ذكره آنفاً من سوء واقع المسلمين. نقول: إن هذا الواقع الأليم ليس شرّاً مما كان عليه واقع العرب في الجاهلية، حينما بعث إليهم نبينا محمد صلى الله عليه وآله؛ لوجود الرسالة بيننا وكمالها، ووجود الطائفة الظاهرة على الحق، والتي تهدي به، وتدعو الناس للإسلام الصحيح؛ عقيدةً، وعبادةً، وسلوكاً، ومنهجاً.

ولا شك بأن واقع أولئك العرب في عصر الجاهلية مماثل لما عليه كثير من طوائف المسلمين اليوم!.

بناءً على ذلك نقول: العلاج هو ذاك العلاج، والدواء هو ذاك الدواء، فبمثل ما عالج النبي صلى الله عليه وآله تلك الجاهلية الأولى، فعلى الدعاة الإسلاميين اليوم جميعهم أن يعالجوا سوء الفهم لمعنى: «لا إله إلا الله»، ويعالجوا واقعهم الأليم بذلك العلاج والدواء نفسه.

ومعنى هذا واضح جداً إذا تدبرنا قول الله وعجل: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ (٣١)

[الأحزاب].

فرسولنا صلى الله عليه وآله هو الأسوة الحسنة في معالجة مشاكل المسلمين في عالمنا المعاصر، وفي كل وقت وحين، ويقتضي ذلك منا أن نبدأ بما بدأ به نبينا صلى الله عليه وآله، وهو إصلاح ما فسد من عقائد المسلمين أولاً، ومن عباداتهم ثانياً، ومن سلوكهم ثالثاً.

ولست أعني من هذا الترتيب فصل الأمر الأول بدءاً بالأهم ثم المهم



ثم ما دونه! وإنما أريد أن يهتم بذلك المسلمون اهتمامًا شديدًا كبيرًا، وأعني بالمسلمين بطبيعة الأمر الدعاة، ولعل الأصح أن نقول: العلماء منهم؛ لأن الدعاة اليوم - مع الأسف الشديد - يدخل فيهم كل مسلم، ولو كان على فقر مدقع من العلم، فصاروا يعدُّون أنفسهم دعاةً إلى الإسلام.

وإذا تذكرنا تلك القاعدة المعروفة، لا أقول عند العلماء فقط، بل عند العقلاء جميعًا، تلك القاعدة التي تقول: «فاقد الشيء لا يعطيه»، فإننا نعلم اليوم بأن هناك طائفة كبيرة جدًا يعدون بالملايين من المسلمين، تنصرف الأنظار إليهم حين يُطلق لفظة الدعاة؛ وأعني بهم: جماعة الدعوة، أو جماعة التبليغ، ومع ذلك فأكثرهم كما قال الله ﷻ: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف].

ومعلوم من طريقة دعوتهم أنهم قد أعرضوا بالكلية عن الاهتمام بالأصل الأول، أو بالأمر الأهم من الأمور التي ذكرتُ آنفًا، وأعني العقيدة والعبادة والسلوك، وأعرضوا عن الإصلاح الذي بدأ به الرسول ﷺ، بل بدأ به كل الأنبياء، وقد بينه الله تعالى بقوله: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦]. فهم لا يُعنون بهذا الأصل الأصيل، والركن الأول من أركان الإسلام، كما هو معلوم لدى المسلمين جميعًا.

هذا الأصل الذي قام يدعو إليه أول رسول من الرسل الكرام، ألا وهو نوح عليه السلام، قرابة ألف سنة، والجميع يعلم أن الشرائع السابقة لم يكن فيها من التفصيل لأحكام العبادات والمعاملات ما هو معروف في ديننا

هذا؛ لأنه الدين الخاتم للشرائع والأديان، ومع ذلك فقد لبث نوح في قومه ألف سنة إلا خمسين عامًا، يصرف وقته وجل اهتمامه للدعوة إلى التوحيد، ومع ذلك أعرض قومه عن دعوته، كما بين الله ﷻ ذلك في محكم التنزيل: ﴿وَقَالُوا لَا نَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا نَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ (٢٣) [نوح].

فهذا يدل دلالة قاطعة على أن أهم شيء ينبغي على الدعاة إلى الإسلام الحق الاهتمام به دائمًا: هو الدعوة إلى التوحيد، وهو معنى قوله تبارك وتعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩].

□ هكذا كانت سنة النبي ﷺ عملاً وتعليماً.

أما فعله فلا يحتاج إلى بحث؛ لأن النبي ﷺ في العهد المكي إنما كان فعله ودعوته محصورة في الغالب في دعوة قومه إلى عبادة الله لا شريك له.

□ أما تعليماً: ففي حديث أنس بن مالك رضي الله عنه الوارد في «الصحيحين»، أن النبي ﷺ عندما أرسل معاذًا إلى اليمن قال له: «ليكن أول ما تدعوهم إليه: شهادة أن لا إله إلا الله، فإن هم أطاعوا لذلك..» الحديث (١).

فقد أمر النبي ﷺ أصحابه أن يبدأوا بها بدأ هو به، وهو الدعوة إلى التوحيد، ولا شك أن هناك فرقًا كبيرًا جدًا بين أولئك العرب المشركين؛ من حيث أنهم كانوا يفهمون ما يقال لهم بلغتهم، وبين أغلب العرب المسلمين اليوم الذين ليسو بحاجة أن يدعوا إلى أن يقولوا: لا إله إلا الله؛ لأنهم قائلون بها على اختلاف مذاهبهم وطرائقهم وعقائدهم، فكلهم

(١) رواه البخاري (١٣٩٥)، ومسلم (١٩) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

يقولون: لا إله إلا الله، لكنهم في الواقع بحاجة إلى أن يفهموا معنى هذه الكلمة الطيبة، وهذا الفرق فرق جوهري جداً بين العرب الأولين الذين كانوا إذا دعاهم رسول الله ﷺ أن يقولوا: لا إله إلا الله، يستكبرون، كما هو مبين في صريح القرآن العظيم، لماذا يستكبرون؟ لأنهم يفهمون أن معنى هذه الكلمة: أن لا يتخذوا مع الله أنداداً، وألا يعبدوا إلا الله، وهم كانوا يعبدون غيره، فهم ينادون غير الله، ويستغيثون بغير الله، فضلاً عن النذر لغير الله، والتوسل بغير الله، والذبح لغيره، والتحاكم لسواه.. إلخ.

هذه الوسائل الشركية الوثنية المعروفة التي كانوا يفعلونها، ومع ذلك كانوا يعلمون أن من لوازم هذه الكلمة الطيبة: «لا إله إلا الله» من حيث اللغة العربية أن يتبرؤوا من كل هذه الأمور؛ لمنافاتها لمعنى: «لا إله إلا الله».

غالب المسلمين اليوم لا يفقهون معنى «لا إله إلا الله» فهما جيداً:

أما غالب المسلمين اليوم الذين يشهدون بأن: «لا إله إلا الله» فهم لا يفقهون معناها جيداً، بل لعلهم يفهمون معناها فهماً معكوساً ومقلوباً تماماً؛ أضرب لذلك مثلاً: بعضهم ألّف رسالة في معنى «لا إله إلا الله»، ففسرها: لا رب إلا الله!!

وهذا المعنى هو الذي كان المشركون يؤمنون به، وكانوا عليه، ومع ذلك لم ينفعهم إيمانهم هذا، قال تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥].

فالمشركون كانوا يؤمنون بأن لهذا الكون خالقاً لا شريك له، ولكنهم كانوا يجعلون مع الله أنداداً وشركاء في عبادته، فهم يؤمنون بأن الرب

واحد، ولكن يعتقدون بأن المعبودات كثيرة، ولذلك رد الله تعالى - هذا الاعتقاد - الذي سمّاه: عبادةً لغيره من دونه، بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى...﴾ [الزمر: ٢٣].

لقد كان المشركون يعلمون أن قول: «لا إله إلا الله» يلزم له التبرؤ من عبادة ما دون الله ﷻ، أما غالب المسلمين اليوم؛ فقد فسروا هذه الكلمة الطيبة: «لا إله إلا الله»، ب: «لا رب إلا الله!!».

فإذا قال المسلم: «لا إله إلا الله» وعبد مع الله غيره؛ فهو والمشركون سواء - عقيدة - وإن كان ظاهره الإسلام؛ لأنه يقول لفظة: «لا إله إلا الله» فهو بهذه العبارة مسلم ظاهراً، وهذا مما يوجب علينا جميعاً - بصفتنا دعاة إلى الإسلام - الدعوة إلى التوحيد، وإقامة الحجة على من جهل معنى: «لا إله إلا الله» وهو واقع في خلافها، بخلاف المشرك؛ لأنه يأبى أن يقول: «لا إله إلا الله»، فهو ليس مسلماً لا ظاهراً ولا باطناً.

• فأما جماهير المسلمين اليوم هم مسلمون؛ لأن الرسول ﷺ قال: «فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم، إلا بحقها، وحسابهم على الله تعالى»^(١).

لذلك، فإني أقول كلمة - وهي نادرة الصدور مني - وهي: إن واقع كثير من المسلمين اليوم شرٌّ مما كان عليه عامة العرب في الجاهلية الأولى، من حيث سوء الفهم لمعنى هذه الكلمة الطيبة؛ لأن المشركين العرب كانوا يفهمون، ولكنهم لا يؤمنون، أما غالب المسلمين اليوم، فإنهم يقولون ما لا يعتقدون، يقولون: «لا إله إلا الله»، ولا يؤمنون حقاً بمعناها.

(١) رواه البخاري (٢٥)، ومسلم (٢٢) عن ابن عمر رضي الله عنهما.

لذلك فأنا أعتقد أن أول واجب على الدعاة المسلمين حقاً هو أن يدندنوا حول هذه الكلمة، وحول بيان معناها بتلخيص، ثم بتفصيل لوازم هذه الكلمة الطيبة؛ بالإخلاص لله ﷻ في العبادات بكل أنواعها؛ لأن الله ﷻ لما حكى عن المشركين قولهم: ﴿...مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ جعل كل عبادة توجه لغير الله كفراً بالكلمة الطيبة: «لا إله إلا الله».

لهذا أنا أقول اليوم: لا فائدة مطلقاً من تكتيل المسلمين، ومن تجميعهم، ثم تركهم في ضلالهم دون فهم هذه الكلمة الطيبة، وهذا لا يفيدهم في الدنيا قبل الآخرة!

• نحن نعلم قول النبي ﷺ: «من مات وهو يشهد أن لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه حرّم الله بدنه على النار»، وفي رواية أخرى: «دخل الجنة»^(١).

فيمكن ضمان دخول الجنة لمن قالها مخلصاً، حتى لو كان بعد لأيٍ وعذاب يمسّ القائل، والمعتقد الاعتقاد الصحيح لهذه الكلمة، فإنه قد يعذب بناءً على ما ارتكب واجترح من المعاصي والآثام، ولكن سيكون مصيره في النهاية دخول الجنة.

وعلى العكس من ذلك؛ من قال هذه الكلمة الطيبة بلسانه ولمّا يدخل الإيمان قلبه؛ فذلك لا يفيد شيئاً في الآخرة، قد يفيد في الدنيا النجاة من القتال ومن القتل إذا كان للمسلمين قوة وسلطان، وأما في الآخرة فلا يفيد شيئاً إلا إذا كان قائلاً لها وهو فاهم معناها أولاً،

(١) حديث صحيح: وهو مخرج في «الصحيحة» (٣٣٥٥).

ومعتقداً لهذا المعنى ثانياً؛ لأن الفهم وحده لا يكفي، إلا إذا اقترن مع الفهم الإيمان بهذا المفهوم، وهذه النقطة؛ أظن أن أكثر الناس عنها غافلون! وهي لا يلزم من الفهم الإيمان، بل لا بد أن يقترن كل من الأمرين مع الآخرة حتى يكون مؤمناً، ذلك لأن كثيراً من أهل الكتاب؛ من اليهود والنصارى كانوا يعرفون أن محمداً ﷺ رسول صادق فيما يدعيه من الرسالة والنبوة، ولكن مع هذه المعرفة التي شهد لهم بها ربنا ﷻ حين قال: ﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٦] ومع ذلك هذه المعرفة ما أغنت عنهم من الله شيئاً، لماذا؟

لأنهم لم يصدقوه فيما يدعيه من النبوة والرسالة، ولذلك فإن الإيمان تسبقه المعرفة، ولا تكفي وحدها، بل لا بد أن يقترن مع المعرفة الإيمان والإذعان؛ لأن المولى ﷻ يقول في محكم التنزيل: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ﴾ [محمد: ١٩].

وعلى هذا فإذا قال المسلم: «لا إله إلا الله» بلسانه فعليه أن يضم إلى ذلك معرفة هذه الكلمة بإيجاز ثم بالتفصيل، فإذا عرف وصدق وآمن فهو الذي يصدق عليه تلك الأحاديث التي ذكرت بعضها آنفاً، ومنها قوله ﷺ مشيراً إلى شيء من التفصيل الذي ذكرته آنفاً: «من قال: لا إله إلا الله نفعته يوماً من دهره»^(١)، أي: كانت هذه الكلمة الطيبة بعد معرفة معناها

(١) صحيح: «من قال لا إله إلا الله، نفعته يوماً من دهره، يُصبيه قبل ذلك ما أصابه» رواه البزار، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن أبي هريرة، وكذا رواه ابن الأعرابي، والطبراني في «الصغير»، وأبو نعيم في «الحلية»، والخطيب، وصححه الألباني في «الصحيحة» (١٩٣٢)، و«صحيح الجامع» (٦٤٣٤).

منجية له من الخلود في النار، وهذا أكرره لكي يرسخ في الأذهان، وقد لا يكون قد قام بمقتضاها من كمال العمل الصالح، والانتها عن المعاصي، ولكنه سلم من الشرك الأكبر، وقام بما يقتضيه ويستلزمه شروط الإيمان؛ من الأعمال القلبية - والظاهرية حسب اجتهاد بعض أهل العلم، وفيه تفصيل ليس هذا محل بسطه - وهو تحت المشيئة، وقد يدخل النار جزاء ما ارتكب، أو فعل من المعاصي، أو أخل ببعض الواجبات، ثم تنجيه هذه الكلمة الطيبة، أو يعفو الله عنه بفضل منه وكرمه، وهذا معنى قوله ﷺ المتقدم ذكره: «من قال: لا إله إلا الله، نفعت يومًا من دهره»، أما من قالها بلسانه، ولم يفقه معناها، أو فقه معناها، ولكنه لم يؤمن بهذا المعنى؛ فهذا لا ينفعه قول: «لا إله إلا الله» إلا في العاجلة إذا كان يعيش في ظل الحكم الإسلامي، وليس في الآجلة.

□ لذلك لا بد من التركيز على الدعوة إلى التوحيد في كل مجتمع، أو تكتل إسلامي يسعى - حقيقة وحيثًا - إلى ما تدندن به كل الجماعات الإسلامية أو جلها، وهو تحقيق المجتمع الإسلامي، وإقامة الدولة المسلمة؛ التي تحكم بما أنزل الله على أي أرض لا تحكم بما أنزل الله.

هذه الجماعات أو هذه الطوائف لا يمكنها أن تحقق هذه الغاية التي أجمعوا على تحقيقها، وعلى السعي حيثًا إلى جعلها حقيقة واقعية إلا بالبدء بما بدأ به ﷺ.

وجوب الاهتمام بالعقيدة لا يعني إهمال باقي الشرع؛ من عبادات، وسلوك، ومعاملات، وأخلاق؛

وأعيد التنبيه بأنني لا أعني الكلام في بيان الأهم فالمهم وما دونه على

أن يقتصر الدعاة فقط على الدعوة إلى هذه الكلمة الطيبة وفهم معناها، بعد أن أتم الله ﷻ علينا النعمة بإكمال دينه!

بل لا بد لهؤلاء الدعاة أن يحملوا الإسلام كلاً لا يتجزأ، وأنا حين أقول هذا بعد ذلك البيان الذي خلاصته: أن يهتم الدعاة الإسلاميون حقاً بأهم ما جاء به الإسلام، وهو تفهيم المسلمين العقيدة الصحيحة، النابعة من الكلمة الطيبة: «لا إله إلا الله» أريد أن أسترعي النظر إلى أن هذا البيان لا يعني أن يفهم المسلم فقط أن معنى: «لا إله إلا الله»، هو: لا معبود بحق في الوجود إلا الله فقط! بل هذا يستلزم أيضاً أن يفهم العبادات التي ينبغي أن يُعبد ربنا ﷻ بها، ولا يُوجه شيء منها لعبد من عباد الله تبارك وتعالى، فهذا التفصيل لا بد أن يقترن بيانه أيضاً بذلك المعنى الموجز للكلمة الطيبة»^(١).

□ قال رحمه الله: «إن عقيدة التوحيد لكل لوازمها ومتطلباتها ليست واضحة للأسف في أذهان كثير ممن آمنوا بالعقيدة السلفية نفسها، فضلاً عن الآخرين الذين اتَّبَعُوا العقائد الأشعرية أو الماتريدية أو الجهمية»^(٢).

فضل التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله :

شهادة أن لا إله إلا الله هي سبيل الفوز بدخول الجنة والنجاة من النار، وهي سبيل السعادة في الدارين، وهي الكلمة التي أرسل الله بها رسله، وأنزل بها كتبه، ولأجلها خُلِقَت الدنيا والآخرة والجنة والنار، وفي

(١) انظر: «التوحيد أولاً يا دعاة الإسلام» (ص ٥ - ٢٣) للشيخ الألباني - طبع مكتبة المعارف - الرياض.

(٢) المصدر السابق (ص ٢٥).



شأنها تكون الشقاوة والسعادة، وبها تُؤخذ الكتب باليمين أو الشمال، وبها يثقل أو يخف الميزان، وبها أخذ الله الميثاق، وعليها الجزاء والمحاسبة، وعنهما السؤال يوم التلاق، قال تعالى: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٦) [الأعراف]، وهي أعظم نعمة أنعم الله ﷻ بها على عباده أن هداهم إليها، ولهذا ذكرها في سورة النحل التي هي سورة النعم، فقدمها أولاً قبل كل نعمة فقال تعالى: ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ (٢) [النحل]، وهي كلمة الشهادة ومفتاح دار السعادة، وهي أصل الدين وأساسه، ورأس أمره، وساق شجرته وعموده، فسطاطه، وبقية أركان الدين وفرائضه متفرّعه عنها، متشعبة منها مكملات لها، مقيّدة بالتزام معناها والعمل بمقتضاها.

وهي العروة الوثقى: التي قال الله ﷻ: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمَرْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾ [البقرة: ٢٥٦] قاله سعيد بن جبير والضحاك (١).

وهي العهد الذي ذكر الله ﷻ: إذ يقول: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ (٨٧) [مريم] قال ذلك ابن عباس رضي الله عنهما قال: «هو شهادة أن لا إله إلا الله» (٢).

وهي الحسنی: التي قال الله ﷻ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ۖ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ۖ فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَىٰ﴾ (٧) [الليل]. قاله أبو عبد الرحمن السلمي

(١) انظر: «تفسير ابن كثير» (١/٣١٩).

(٢) «تفسير ابن كثير» (٣/١٤٥).

والضحاك^(١).

وهي كلمة الحق:

قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٨٦﴾ [الزخرف] قاله البغوي^(٢).

وهي كلمة التقوى: قال تعالى: ﴿وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ الْقَوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ [الفتح]^(٣).

وهي القول الثابت: الذي ذكر الله ﷻ إذ يقول تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧] أخرجاه في الصحيحين عن البراء بن عازب عن النبي ﷺ^(٤).

وهي الكلمة الطيبة: المضروبة مثلاً قبل ذلك إذ يقول تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ ﴿٢٤﴾ [إبراهيم: ٢٤].

□ قال ابن عباس رضي الله عنهما: «أصلها ثابت في قلب المؤمن، وفرعها العمل الصالح في السماء صاعد إلى الله ﷻ». وكذا قال الضحاك وسعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد^(٥).

(١) انظر: «تفسير ابن كثير» (٤/٥٥٣ - ٥٥٤)، و«معالم التنزيل» للبغوي (٥٨٣/٥).

(٢) «معالم التنزيل» للبغوي (٥/١١٠).

(٣) «تفسير الطبري» (٢٦/١٠٤).

(٤) البخاري (٨/٣٧٨) في تفسير سورة إبراهيم، باب: يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت.

(٥) «تفسير ابن كثير» (٢/٥٤٩).

وهي الحسنة: التي ذكر الله ﷻ إذ يقول: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثَافِلَهَا﴾ [الأنعام]، وقال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِّنْ فَرَجٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾ [النمل]. قال ذلك زين العابدين وإبراهيم النخعي، وهي تحو الذنوب والخطايا (١).

وهي المثل الأعلى: الذي قال الله: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الروم: ٢٧] قال ذلك قتادة ومحمد بن جرير الطبري ومحمد بن المنكدر (٢).

وهي أفضل الذكر، وأثقل شيء في ميزان العبد يوم القيامة:

• عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «إِنَّ نَوْحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لابنه عند موته: آمرك بلا إله إلا الله، فإن السموات السبع والأرضين السبع لو وُضِعْنَ في كَفَّةٍ ووُضِعَتْ لآله إلا الله في كَفَّةٍ لرجحت بهنَّ لا إله إلا الله، ولو أن السموات السبع والأرضين السبع كنَّ حلقةً مبهمة لفصمتهنَّ لا إله إلا الله» (٣).

• وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ اللَّهَ سَيَخْلُصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُنْشَرُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتَسْعِينَ سِجْلًا، كُلُّ سِجْلٍ مِثْلُ مَدِّ الْبَصَرِ، ثُمَّ

(١) «تفسير الطبري» (٨/ ١١٠)، و«تفسير ابن كثير» (٢/ ٢٠٥)، و«الدر المنثور» (٣/ ٤٠٤).

(٢) «تفسير الطبري» (٢١/ ٣٨)، وابن كثير (٣/ ٤٤٠)، (٣/ ٤٤١)، وانظر: «معارج القبول» (٢/ ٤١٠ - ٤١٢).

(٣) إسناده صحيح: رواه أحمد (٢/ ٢٢٥). وسنده صحيح.

يقول: أَتُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ أَظْلَمَكَ كَتَبَتِي الْحَافِظُونَ؟ فيقول: لَا يَا رَبِّ، فيقول: بَلَى، إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً، وَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ، فَتَخْرُجُ بَطَاقَةً فِيهَا: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، فيقول: أَحْضِرْ وَزَنِّكَ. فيقول: يَا رَبِّ! مَا هَذِهِ الْبَطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السَّجَلَاتِ؟ فيقال: فَإِنَّكَ لَا تُظْلَمُ، فَتَوْضَعُ السَّجَلَاتُ فِي كَفِّهِ، وَالْبَطَاقَةُ فِي كَفِّهِ، فَطَاشَتْ السَّجَلَاتُ، وَثَقُلَتِ الْبَطَاقَةُ، وَلَا يَثْقُلُ مَعَ اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى شَيْءٌ^(١).

• عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُصَاحُّ بِرَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَنْشَرُ لَهُ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ سَجَلًا كُلُّ سَجَلٍ مِنْهَا مَدُّ الْبَصَرِ ثُمَّ يَقَالُ: أَتُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ فيقول: لَا يَا رَبِّ، فيقال: أَلَيْكَ عَذْرٌ أَوْ حَسَنَةٌ؟ فِيهَا بُرِّئَ الرَّجُلُ ظُلْمَ عَلَيْكَ، فَيَخْرُجُ لَهُ بَطَاقَةٌ فِيهَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. فيقول: يَا رَبِّ مَا هَذِهِ الْبَطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السَّجَلَاتِ؟ فيقال: إِنَّكَ لَا تُظْلَمُ، فَتَوْضَعُ السَّجَلَاتُ فِي كَفِّهِ وَالْبَطَاقَةُ فِي كَفِّهِ، فَطَاشَتْ السَّجَلَاتُ، وَثَقُلَتِ الْبَطَاقَةُ»^(٢).

وهي سبب النجاة من النيران:

• عن أنس رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمِعَ مُؤَدِّنًا يَقُولُ: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»

(١) صحيح: رواه أحمد (٢/٢١٣، ٢٢١-٢٢٢)، والترمذي (٥/٢٤-٢٥/٢٥) ح (٢٦٣٩)، وابن ماجه (٢/١٤٣٧/٤٣٠٠)، والحاكم في «المستدرک»، والبيهقي في «شعب الإيمان»: وقال الترمذي: حديث حسن غريب، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (١٧٧٦)، و«السلسلة الصحيحة» (١٣٥).

(٢) صحيح: رواه الترمذي (٢٦٤١)، وأحمد (٢/٢١٣)، وابن ماجه (٤٣٠٠)، والحاكم في «المستدرک»، وقال الشيخ أحمد شاکر في تعليقه على «المسند» رقم (١١٩٤): إسناده صحيح، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٨٠٩٥).

فقال ﷺ: «خرجت من النار»^(١).

- وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حرّم الله عليه النار»^(٢).
- وفي حديث الشفاعة: «أخرجوا من النار من قال لا إله إلا الله، وكان في قلبه مثقال ذرّة من إيمان».

وهي سبب دخول الجنة سعة الله الغالية:

- عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله، وأن عيسى عبد الله وابن أمته وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه، وأن الجنة حق، وأن النار حق أدخله الله الجنة من أي أبواب الجنة الثمانية شاء»^(٣).
- وفي رواية: «أدخله الله الجنة على ما كان من عمل»^(٤).

وهي التي لا يحجبها شيء دون الله وعجل:

- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «ما من عبد قال: لا إله إلا الله مُخْلِصاً إِلَّا فُتِحَتْ لَهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ حَتَّى تُقْضَى إِلَى الْعَرْشِ»^(٥).

(١) رواه مسلم (١/٢٨٨/ح ٣٨٢).

(٢) رواه مسلم (١/٥٧ - ٥٨/ح ٢٩).

(٣) رواه البخاري (٦/٤٧٤) - كتاب الأنبياء - باب قول الله تعالى: ﴿يَتَّخِلْ

الْكُتُبَ لَا تَقْلُوبُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ ، ومسلم (١/٥٧ -

(٣٨) - كتاب الإيمان - باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً.

(٤) نفس الهامش السابق.

(٥) إسناده حسن: رواه الترمذي (٥/٥٧٥/ح ٣٥٩٠) في الدعوات، باب: رقم

وهي أعلى شعب الإيمان:

• عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون - أو بضع وستون - شعبة، فأفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق» ^(١).

التوحيد أصل الدين:

□ قال ابن تيمية رحمته الله: «والتوحيد هو أصل الدين الذي لا يقبل الله من الأولين والآخرين ديناً غيره، وبه أُرْسِلَ الله الرُّسل، وأنزل الكتب، كما قال الله: ﴿وَسَأَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهَةً يُعْبُدُونَ﴾ ^(٤٥) [الزخرف].

وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ ^(٤٥) [الأنبياء].. وقد ذكر الله ﻋَظَّمَ عن كُلِّ مِنَ الرُّسُلِ أَنَّهُ افْتَتَحَ دَعْوَتَهُ بِأَنْ قَالَ لِقَوْمِهِ: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [هود: ٥٠].

والمشركون - من قريش وغيرهم - الذين أخبر القرآن بشركهم واستحلَّ النبي ﷺ دماءهم وأموالهم، وسبَّي حريمهم وأوجب لهم النار - كانوا مُقَرَّرِينَ بِأَنَّ اللَّهَ وَحْدَهُ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ^(٤٥) [لقمان].

وكان المشركون الذين جعلوا مع الله آلهة أخرى مقرين بأن آلهتهم

(١٢٧)، وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

(١) رواه البخاري (٥١/١) في الإيمان - باب أمور الإيمان، ومسلم

(١/٦٣ ح ٣٥) في الإيمان، باب: بيان عدد شعب الإيمان وأفضلها وأدناها.

خلوقة، ولكنهم كانوا يتخذونهم شُفَعَاءَ وَيَتَقَرَّبُونَ بِعِبَادَتِهِمْ إِلَيْهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعُونَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [يونس] (١).

□ وقال أيضًا: «الدَّاخِلُونَ فِي الإسلام إذا لم يحققوا التوحيد واتباع الرسول، بل دعوا الشيوخ الغائبين واستغاثوا بهم، فلهم من الأحوال الشيطانية نصيبٌ بحسب ما فيهم مما يُرْضِي الشيطان. ومن هؤلاء قومٌ فيهم عبادةٌ ودينٌ مع نوع جهلٍ.

ودين الإسلام مبنيٌّ على أصليْن: على أن يُعْبَدَ اللهُ وحده لا يشرك به شيءٌ، وعلى أن يعبد الله بما شرَّعه على لسان نبيه ﷺ. وهذان هما حقيقة قولنا: «أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله». فالإله هو الذي تأله القلوب عبادةً واستعانةً ومحبةً وتعظيمًا وخوفًا ورجاءً وإجلالًا وإكرامًا. والله ﷻ له حقٌّ لا يشركه فيه غيره، فلا يُعْبَدُ إِلَّا اللهُ، ولا يُدْعَى إِلَّا اللهُ، ولا يُخَافُ إِلَّا اللهُ، ولا يُطَاعُ إِلَّا اللهُ» (٢).

□ وقال عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ وقوله أي: محمد بن عبد الوهاب -: «أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئًا» أي: يُوحِّدُوهُ بِالْعِبَادَةِ، فلا بُدَّ من التَّجَرُّدِ من الشرك في العبادة، ومن لم يتجرَّد من الشرك في هذه العبادة لم يكن آتياً بعبادة الله وحده، بل هو مُشْرِكٌ قد جعل لله ندًا.. وفيه أيضًا: أن العبادة هي التوحيد؛ لأنَّ الخصومةَ فيه. وفي بعض الآثار الإلهية:

(١) «قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة» ابن تيمية (١٦، ١٧) باختصار.

(٢) المرجع السابق (١٧٩، ١٨٠) بإيجاز.

«إِنِّي وَالْجَنِّ وَالْإِنْسَ فِي نَبَأٍ عَظِيمٍ، أَخْلَقْتُ وَيُعْبَدُ غَيْرِي، أَرْزُقُ وَيُشْكِرُ سِوَايَ، خَيْرِي إِلَى عِبَادِي نَازِلٌ، وَشَرُّهُمْ إِلَيَّ صَاعِدٌ، أَتَحَبُّ إِلَيْهِمُ بِالنَّعَمِ، وَيَتَبَغَّضُونَ إِلَيَّ بِالْمَعَاصِي...»^(١).

معنى كلمة التوحيد «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»:

□ قال شارح «العقيدة الطحاوية»: «هذه كلمة التوحيد التي دَعَتْ إِلَيْهَا الرُّسُلُ كُلُّهُمْ، وإثباتُ التوحيد بهذه الكلمة باعتبار النفي والإثباتِ المقتضي للحضر، فَإِنَّ الإِثْبَاتَ الْمُجَرَّدَ قَدْ يَتَطَرَّقُ إِلَيْهِ الاحْتِمَالُ. ولهذا - والله أعلم - لما قال تعالى: ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾، قال بعده: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ١٦٣]. فإنه قد يخطر ببال أحدٍ خاطِرٌ شيطانيٌّ: هَبْ أَنْ إِلَهَنَا وَاحِدٌ، فَلغیرنا إلهٌ غيره، فقال تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾.

وقد اعترض صاحبُ «المنتخب» على النحويين في تقدير الخبر في «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» فقالوا: تَقْدِيرُهُ: لَا إِلَهَ فِي الْوُجُودِ إِلَّا اللَّهُ، فقال: يكون ذلك نفياً لوجود الإله. ومعلومٌ أَنَّ نفيَ الماهية أقوى في التوحيد الصرف من نفي الوجود، فكان إجراء الكلام على ظاهره والإعراض عن هذا الإضمار أولى. وقد أجاب أبو عبد الله المرسِّي في «ريِّ الظَّمانِ» فقال: هذا كلام من لا يعرفُ لسان العرب، فَإِنَّ «إِلَهَ» في موضعِ المبتدأ على قول سيبويه، وعند غيره اسمٌ «لا»، وعلى التقديرين فلا بُدَّ من خيرِ المبتدأ، وإلَّا فما قاله من الاستغناء عن الإضمارِ فاسدٌ»^(٢).

(١) «فتح المجيد» شرح كتاب التوحيد (٢٨).

(٢) «شرح العقيدة الطحاوية» (١٠٩ - ١١١).

وقد علّق سماحة الشيخ عبد العزيز بن باز على ذلك فقال: ما قاله صاحب المنتخب ليس بجيد، وهكذا ما قاله النحاة وأيده الشيخ أبو عبد الله المرسّي من تقدير الخبر بكلمة «في الوجود» ليس بصحيح؛ لأن الآلهة المعبودة من دون الله كثيرة وموجودة، وتقدير الخبر بلفظ: «في الوجود» لا يحصل به المقصود من بيان أحقية ألوهية الله سبحانه، وبطلان ما سواها؛ لأن لقائل أن يقول: كيف تقولون: «لا إله في الوجود إلا الله»؟ وقد أخبر الله سبحانه عن وجود آلهة كثيرة للمشرّكين، كما في قوله سبحانه: ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [هود: ١٠١]، وقوله سبحانه: ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً﴾ [الأحقاف: ٢٨] الآية.

فلا سبيل إلى التخلّص من هذا الاعتراض وبيان عظمة هذه الكلمة وأنها كلمة التوحيد المبطلّة لآلهة المشركين وعبادتهم من دون الله إلا بتقدير الخبر بغير ما ذكره النحاة، وهو كلمة «حق»؛ لأنها هي التي توضح بطلان جميع الآلهة وتبين أن الإله الحق والمعبود بالحق هو الله وحده، كما نبّه على ذلك جمع من أهل العلم منهم أبو العباس ابن تيمية وتلميذه العلامة ابن القيم وآخرون رحمهم الله.

ومن أدلة ذلك قوله سبحانه: ﴿ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَبَ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ [الحج: ٦٢] فأوضح سبحانه في هذه الآية أنه هو الحق، وأن ما دعاه الناس من دونه هو الباطل، فشمّل ذلك جميع الآلهة المعبودة من دون الله من البشر والملائكة والجنّ وسائر المخلوقات، واتّضح بذلك أنه المعبود بالحق وحده، ولهذا أنكر المشركون هذه الكلمة وامتنعوا من الإقرار بها لعلمهم بأنها تبطل آلهتهم؛ لأنهم فهموا أن المراد

بها نفى الألوهية بحق عن غير الله - سبحانه - ولهذا قالوا جواباً لنبينا محمد ﷺ لما قال لهم: «قولوا لا إله إلا الله» ﴿أَجْعَلِ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ﴾ [ص]، وقالوا أيضاً: ﴿إِنَّا لَتَارِكُوا آلَ الْهَيْتَا لَشَاعِرٍ نَجْنُونُ﴾ (٣٦) [الصفات] وما في معنى ذلك من الآيات. وبهذا التقدير يزول جميع الإشكال ويتضح الحق المطلوب^(١).

□ وقال الشيخ عبد الله بن جبر بن جبرين: «معنى لا إله إلا الله، هو عبادة الله وترك عبادة ما سواه، وهو الكفر بالطاغوت والإيمان بالله، فتضمنت هذه الكلمة العظيمة أن ما سوى الله ليس بإله، وأن إلهية ما سواه من أبطل الباطل، وإثباتها أظلم الظلم، فلا يستحق العبادة سواه، كما لا تصلح الإلهية لغيره، فتضمنت نفى الإلهية عما سواه، وإثباتها له وحده لا شريك له، وذلك يستلزم الأمر باتخاذ إلهًا وحده، والنهي عن اتخاذ غيره معه إلهًا، وهذا يفهمه المخاطب من هذا النفي والإثبات.. وقد دخل في الإلهية جميع أنواع العبادة الصادرة عن تأله القلب لله بالحب والخضوع، والانقياد له وحده لا شريك له، فيجب إفراد الله تعالى بها كالدعاء والخوف والمحبة، والتوكل والإنابة والتوبة والذبح والنذر والسجود، وجميع أنواع العبادة، فيجب صرف جميع ذلكم لله وحده لا شريك له، فمن صرف شيئاً مما لا يصلح إلا من العبادات لغير الله فهو مشرك ولو نطق بـ «لا إله إلا الله» إذا لم يعمل بما تقتضيه من التوحيد والإخلاص^(٢).

(١) تعليق الشيخ عبد العزيز بن باز في هامش (ص ١٠٩ - ١١٠) «شرح العقيدة الطحاوية».

(٢) «الشهادتان.. معناها وما تستلزمه كل منهما» (٢٢، ٢٣).

شروط لا إله إلا الله :

ذكر صاحب المعارج شروطاً سبعة حتى تنفع صاحبها في الآخرة وهي مستنبطة من الكتاب والسنة وهي :

الأول : العلم بمعناها نفيًا، وإثباتًا :

نفيًا للألوهية، واستحقاق العبادة عن غير الله، وهو الكفر بالطاغوت. وإثباتًا للألوهية لله وحده وهو - الإيمان بالله، قال تعالى: ﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفَرَ لِذَنبِكُمْ ﴾ [محمد: ١٩]، فبدأ بالعلم قبل العمل، وقال تعالى: ﴿ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا ﴾ [البقرة: ٢٥٦]، فسرهما غير واحد من السلف أنها: لا إله إلا الله.

• عن عثمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(١).

كمال العلم بالله في معرفة خمسة أشياء :

كمال العلم بالله يكمن في معرفة خمسة أشياء :

أولها: معرفة الخالق تبارك وتعالى وهو العلم بتوحيد الربوبية أي اعتقاد انفراده سبحانه وتعالى بالخلق والرزق والتدبير والإحياء والإماتة والنفع والضرّ والخفض والرفع والعطاء والمنع.
□ وانفراده بالملك والمُلك التام.

(١) رواه أحمد في «مسنده»، ومسلم (١/٥٥/ح ٤٣) في كتاب الإيمان - باب الدليل على أن مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً.

* وانفراده سبحانه بالأمر والنهي والتشريع والسيادة، قال تعالى:

﴿إِلَّا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤]

ثانيها: معرفة أسمائه وصفاته وهو العلم بتوحيد الأسماء والصفات وهو أشرف أنواع العلم.

ثالثها: معرفة الطريق الموصل إلى الله وَجَلَّ جَلَلُهُ وهو العلم بتوحيد العبودية قال ابن تيمية رحمته: «مَنْ أَرَادَ السَّعَادَةَ الْأَبَدِيَّةَ فَلْيَلْزِمْ عَتَبَةَ الْعِبُودِيَّةِ».

رابعها: معرفة عوائق الطريق وآفاته، وهو الشرك بجميع أنواعه وتقسيماته وخطوات الشيطان وشبهاته.

خامسها: معرفة النَّفْسِ وعيوبها، والصبر على مداواتها من آفاتِها، والاستعانة بالله في حفظها على منهج العبودية والتوحيد ^(١).

قال ابن القيم رحمته: «استكمال القوة العلمية إنما يكون بمعرفة فطره وبارئه ومعرفة أسمائه وصفاته، ومعرفة الطريق التي توصل إليه، ومعرفة آفاتِها، ومعرفة نفسه ومعرفة عيوبها، فهذه المعارف الخمسة يحصل كمال قوته العلمية، وأعلم الناس أعرَفهم بها وأفقههم فيها» ^(٢).

وهذه المعرفة توجب الحياء منه، والمحبة له، وتعلُّق القلب به، والشوق إلى لقائه، وخشيته، والإنابة إليه، والأنس به، والفرار من الخلق إليه وتفاوتهم فيها لا يُحْصِيهِ إِلَّا الَّذِي عَرَفَهُمْ بِنَفْسِهِ، وكشف لقلوبهم من معرفته ما أخفاه عن سواهم، وكُلُّ أَشَارٍ إِلَى هَذِهِ الْمَعْرِفَةِ بِحَسَبِ مَقَامِهِ،

(١) انظر: «شروط لا إله إلا الله» (ص ٢٤) للدكتور محمود عبد الرازق الرضواني -

مكتبة سلسيل.

(٢) «الفوائد» لابن القيم (ص ٧٨).

وما كُشف له منها.

• وقد قال أعرف الخلق به ﷺ: «لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ»^(١).

وأخبر أنه سبحانه يفتح عليه يوم القيامة من محامده بما لا يُحسِنه
الآن^(٢)،^(٣).

□ ومن أعزُّ أنواع المعرفة معرفة الله سبحانه بالجمال، وهي معرفة خواص الخلق، وكلهم عرفه بصفة من صفاته، وأتمهم معرفة من عرفه بكماله وجلاله وجماله سبحانه^(٤).

وجَمَّاعُ ذلك: الفقه في معاني أسمائه الحسنى، وجلالها وكمالها، وتفردِه بذلك، وتعلُّقها بالخلق والأمر، فيكونُ فقيهاً في أوامره ونواهيه، وفقيهاً في قضائه وقدره، فقيهاً في أسمائه وصفاته، فقيهاً في الحكم الديني الشرعيِّ والحكم الكونيِّ القدريِّ. و﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾^(٥) [الحديد].

الشرط الثاني: اليقين المنافي للشك:

بأن يكون قائلها مُستيقناً بمدلول هذه الكلمة يقيناً جازماً، فإنَّ الإيمان لا يُغني فيه إلاَّ علم اليقين لا عِلْمُ الظنِّ، فكيف إذا دخله الشك، قال الله

(١) جزء من حديث مسلم (٤٩٦) عن عائشة رضي الله عنها.

(٢) أي: النبي ﷺ، كما في حديث الشفاعة عند البخاري (٤٢٠٦)، ومسلم (١٩٣) عن أنس رضي الله عنه.

(٣) «الفوائد» لابن القيم.

(٤) المصدر السابق.

وَعَلَّاهُ: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [١٥] [الحجرات].

فاشترط في صدق إيمانهم بالله ورسوله كونهم لم يرتابوا، أي لم يشكوا، فأما المرتاب فهو من المنافقين - والعياذ بالله - الذين قال الله فيهم: ﴿إِنَّمَا يَسْتَعِذُّكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾ [١٥] [التوبة].

• وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، لا يلقي الله بهما عبدٌ غير شاكٍّ فيهما إلا دخل الجنة» ^(١). وفي رواية: «لا يلقي الله بهما عبدٌ غير شاكٍّ فيهما فيُحجب عن الجنة» ^(٢).

• وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كنّا قعودًا حول رسول الله ﷺ، معنا أبو بكر وعمر، في نفرٍ، فقام رسول الله ﷺ من بين أظهرنا فأبطأ علينا وخشنا أن يُقْطَعَ دُوننا وفزعنا فقمنا، فكنْتُ أَوَّلَ مَنْ فَزَعَ، فخرجْتُ أبتغي رسول الله ﷺ حتَّى أَتَيْتُ حَائِطًا لِلْأَنْصَارِ لِبَنِي النَّجَّارِ، فَدُرْتُ بِهِ هَلْ أَجِدُ لَهُ أَبَا؟ فلم أجِدْ، فإذا ربيعٌ يدخل في جَوْفِ حَائِطٍ مِنْ بَيْتٍ خَارِجَةٍ - وَالرَّبِيعُ: الجدول - فَاحْتَفَزْتُ كَمَا يَحْتَفِزُ الثَّعْلَبُ ^(٣)، فدخلْتُ على رسول الله ﷺ، فقال: «أبو هريرة؟»، فقلتُ: نعم يا رسول الله. قال: «ما شأنُكَ؟» قلتُ:

(١) رواه مسلم (٢٧)، وأحمد (١١/٣)، وابن حبان (إحسان - ٦٥٣٠)، وابن منده في «الإيمان» (٨٩).

(٢) رواه مسلم (٥٩/١ - ٦٠/٣١) - كتاب الإيمان - باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعًا.

(٣) احتفزت: أي تضاممت ليسعني المدخل.

كنت بين أظهرنا، فقمّت فأبطأت علينا، فخشينا أن تقطع دوننا، ففرعنا، فكنّت أوّل من فرع، فأتيّت هذا الحائط فاحتفرت كما يحتفر الثعلب، وهؤلاء الناس ورائي، فقال: «يا أبا هريرة -وأعطاني نعليه- قال: اذهب بنعليّ هاتين، فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه بשרه بالجنة» فكان أوّل من لقيت عمر، فقال: ما هاتان النعلان يا أبا هريرة؟ فقلت: هاتان نعلا رسول الله ﷺ، بعثني بهما، من لقيت يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه، بשרته بالجنة. فضرب عمر يده بين ثديي فخررت لاسّتي فقال: ارجع يا أبا هريرة. فرجعت إلى رسول الله ﷺ فأجهشت بكاءً وركبني عمر فإذا هو على أثري، فقال لي رسول الله ﷺ: «ما لك يا أبا هريرة؟» قلت: لقيت عمر فأخبرته بالذي بعثني به، فضربني بين ثديي ضربة خررت لاسّتي، قال: ارجع. فقال له رسول الله ﷺ: «يا عمر، ما حملك على ما فعلت؟» قال: يا رسول الله بأبي أنت وأمي أبعت أبا هريرة بنعليك، من لقي^(١) يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه، بשרه بالجنة؟ قال: «نعم» قال: فلا تفعل، فإني أخشى أن يتكل الناس عليها، فخلّهم يعملون. قال رسول الله ﷺ: «فخلّهم»^(٢).

□ وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «اليقين الإيمان كله»^(٣).

وأساس الرسالة هو تصديق الخبر وتنفيذ الأمر، والصحابة رضي الله عنهم

(١) أي: من لقيه أبو هريرة وهو يشهد أن لا إله إلا الله.

(٢) رواه مسلم (٣١).

(٣) البخاري في «الإيمان»، باب: الإيمان وقول النبي ﷺ بني الإسلام على خمس

صَدَّقُوا تصديقًا جازمًا ليس فيه وهم ولا شك ولا ظن ولا تردُّد في كل ما أخبرهم عن الله وعنه ﷺ وهذا الحال الذي ينبغي أن يكون عليه كل مسلم حتى ينفعه في البرزخ في عرصات القيامة ويُدْخِلُهُ الجنة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ الْمَيِّتَ يَصِيرُ إِلَى الْقَبْرِ فَيُجْلَسُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فِي قَبْرِهِ غَيْرَ فَرْعٍ وَلَا مَشْغُوفٍ، ثُمَّ يُقَالُ لَهُ: فِيمَ كُنْتَ؟ فيقول: كُنْتُ فِي الْإِسْلَامِ؟ فيُقَالُ لَهُ: مَا هَذَا الرَّجُلُ؟ فيقول: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَصَدَّقْنَاهُ فيُقَالُ لَهُ: هَلْ رَأَيْتَ اللَّهَ؟ فيقول: مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَرَى اللَّهَ، فَيُفْرَجُ لَهُ قُرْجَةٌ قَبْلَ النَّارِ فَيَنْظُرُ إِلَيْهَا يَحْطُمُ بَعْضُهَا بَعْضًا، فيُقَالُ لَهُ: انْظُرْ إِلَى مَا وَقَاكَ اللَّهُ، ثُمَّ يُفْرَجُ لَهُ قَبْلُ الْجَنَّةِ فَيَنْظُرُ إِلَى زَهْرَتِهَا وَمَا فِيهَا، فيُقَالُ لَهُ: هَذَا مَقْعَدُكَ، وَيُقَالُ لَهُ: عَلَى الْيَقِينِ كُنْتَ وَعَلَيْهِ مُتٌّ وَعَلَيْهِ تُبْعَثُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ»^(١).

□ وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: لما نزلنا أرض الحبشة جاوزنا بها خير جَارٍ، النَّجَاشِيِّ، أَمِنَّا عَلَى دِينِنَا، وَعَبَدْنَا اللَّهَ لَا نُوْذِي، وَلَا نَسْمَعُ شَيْئًا نَكْرَهُهُ، فَلَمَّا بَلَغَ قَرِيشًا ائْتَمَرُوا أَنْ يَبْعَثُوا إِلَى النَّجَاشِيِّ فِينَا رَجُلَيْنِ جَلْدَيْنِ^(٢)، وَأَنْ يَهْدُوا لِلنَّجَاشِيِّ هَدَايَا مِمَّا يَسْتَطِفُّ مِنْ مَتَاعِ مَكَّةَ.. ثُمَّ إِنَّهُمَا قَرَّبَا هَدَايَا مِمَّا يَسْتَطِفُّ مِنْ مَتَاعِ مَكَّةَ.. ثُمَّ إِنَّهُمَا قَرَّبَا هَدَايَاهُمَا إِلَى النَّجَاشِيِّ، فَقَبِلَهَا مِنْهُمَا ثُمَّ كَلَّمَاهُ فَقَالَا لَهُ: أَيُّهَا الْمَلِكُ إِنَّهُ قَدْ صَبَا إِلَى بَلَدِكَ مِنَّا غِلْمَانٌ سَفَهَاءُ فَارْقُوا دِينَ قَوْمِهِمْ وَلَمْ يَدْخُلُوا فِي دِينِكَ، وَجَاءُوا بِدِينٍ مُبْتَدَعٍ لَا

(١) صحيح: أخرجه ابن ماجه في «الزهد» - باب ذكر القبر والبلد (١٤٢٦/٢)

(٢٦٨)، وصححه الألباني (١٤٢٦/٢).

(٢) جَلْدَيْنِ: مُثْنَى جَلْدٍ وَهُوَ الرَّجُلُ الْقَوِي فِي نَفْسِهِ وَجَسَدِهِ.



نعرفه نحن ولا أنت، وقد بعثنا إليك فيهم أشراف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشائرتهم ليرُدُّهُمْ إليهم، فهم أعلى بهم عينا وأعلم بما عابوا عليهم وعاتبوهم فيه، قالت: ولم يكن شيء أبغض إلى عبد الله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص من أن يسمع النجاشي كلامهم. فقالت بطارقتة حوله: صدقوا أيها الملك، قومهم أعلى بهم عينا وأعلم بما عابوا عليهم، فأسلمهم إليهما فليرداهم إلى بلادهم وقومهم، قال: فغضب النجاشي ثم قال: لاها الله، وأيم الله، إذن لا أسلمهم إليهما ولا أكاد، قوما جاوروني نزلوا بلادي واختاروني على من سواي، حتى أذعوه فأسألمهم ماذا يقول هذان في أمرهم؟ فإن كانوا كما يقولان أسلمتهم إليهما ورددتهم إلى قومهم، وإن كانوا على غير ذلك منعتهم منهما وأحسن جوارهم ما جاوروني، قالت: ثم أرسل إلى أصحاب رسول الله ﷺ فدعاهم، فلما جاءهم رسوله اجتمعوا، ثم قال بعضهم لبعض، ما تقولون للرجل إذا جئتموه؟ قالوا: نقول: والله ما علمنا وما أمرنا به نبينا ﷺ، كائن في ذلك ما هو كائن، فلما جاءوا وقد دعا النجاشي أساقفته فنشروا مصاحفهم حوله، سألمهم فقال: ما هذا الدين الذي فارقتم فيه قومكم ولم تدخلوا في ديني ولا في دين أحد من هذه الأمم؟ قالت: فكان الذي كلمه جعفر بن أبي طالب، فقال له: أيها الملك، كنا قوما أهل جاهلية، نعبد الأصنام، ونأكل الميتة، ونأتي الفواحش، ونقطع الأرحام، ونسيء الجوار، يأكل القوي منا الضعيف. فكنا على ذلك حتى بعث الله إلينا رسولا منا، نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه فدعانا إلى الله، لنوحده ونعبده ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان، وأمرنا بصدق الحديث، وأداء الأمانة، وصلة الرحم، وحسن الجوار، والكف عن المحارم والدماء، ونهانا عن

الفواحش وقول الزور، وأكل مال اليتيم، وقذف المحصنة، وأمرنا أن نعبد الله وحده ولا نشرك به شيئاً، وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام، قال: فعَدَّدَ عليه أمور الإسلام -فَصَدَّقْنَاهُ وَأَمَّنَّا، وَاتَّبَعْنَاهُ عَلَى مَا جَاءَ بِهِ، فَعَبَدْنَا اللَّهَ وَحْدَهُ فَلَمْ نَشْرِكْ بِهِ شَيْئاً، وَحَرَّمْنَا مَا حَرَّمَ عَلَيْنَا، وَأَحْلَلْنَا مَا أَحَلَّ لَنَا، فَعَدَّبُونَا وَفَتَنُونَا عَنْ دِينِنَا، لِيُرُدُّونَا إِلَى عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ، وَأَنْ نَسْتَحِلَّ مَا كُنَّا نَسْتَحِلُّ مِنَ الْخَبَائِثِ، فَلَمَّا قَهَرُونَا وَظَلَمُونَا وَشَقُّوا عَلَيْنَا وَحَالُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ دِينِنَا، خَرَجْنَا إِلَى بَلَدِكَ، وَاخْتَرْنَاكَ عَلَى مَنْ سِوَاكَ، وَرَغَبْنَا فِي جِوَارِكَ، وَرَجَوْنَا أَنْ لَا تُظْلَمَ عِنْدَكَ أَيُّهَا الْمَلِكُ، قَالَتْ: فَقَالَ لَهُ النَّجَاشِيُّ: هَلْ مَعَكَ مِمَّا جَاءَ بِهِ عَنْ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ؟ قَالَتْ: فَقَالَ جَعْفَرٌ: نَعَمْ. فَقَالَ النَّجَاشِيُّ: فَاقْرَأْهُ عَلَيَّ، فَقَرَأَ صَدْرًا مِنْ ﴿كَهَيَّعَ﴾، قَالَتْ: فَبَكَى وَاللَّهِ النَّجَاشِيُّ حَتَّى أَخْضَلَ لِحْيَتَهُ، وَبَكَتْ أَسَاقِفَتُهُ حَتَّى أَخْضَلُوا، مَصَاحِفَهُمْ حِينَ سَمِعُوا مَا تَلَا عَلَيْهِمْ، ثُمَّ قَالَ النَّجَاشِيُّ: إِنَّ هَذَا وَاللَّهِ وَالَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى لِيَخْرُجَ مِنْ مِشْكَاةٍ وَاحِدَةٍ، انْطَلَقَا، فَوَاللَّهِ لَا أُسْلِمُهُمْ إِلَيْكُمْ أَبَدًا وَلَا أَكَادُ..»^(١).

• وقال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْ نَفْسٍ تَمُوتُ وَهِيَ تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ، يَرْجِعُ ذَلِكَ إِلَى قَلْبٍ مُوَفَّقٍ إِلَّا غُفِرَ اللَّهُ لَهُ»^(٢).

□ وقد بين ابن القيم أن أساس التوحيد والهداية التي من الله بها على

(١) صحيح: رواه أحمد (٢٠٢/١ - ٢٠٣) برقم (١٧٤٠)، ورقم (١٦٤٩)، وقال

الشيخ شاکر: إسناده صحيح، وصححه الألباني في «فقه السيرة» (ص ١٥).

(٢) حسن: رواه أحمد، والنسائي، وابن ماجه عن معاذ، وكذا رواه الحميدي وابن

حبان، وحسنه الألباني في «الصحيحة» (٢٢٧٨)، و«صحيح الجامع» (٥٧٩٣).

الموحدون يترتب على تصديق خبر الله من غير اعتراض شبهة تقدح في تصديقه، وامتنال أوامره من غير اعتراض شهوة تمنع امتثاله، ثم قال ﷺ: «وعلى هذين الأصلين مدار الإيمان، وهما تصديق الخبر وطاعة الأمر، ويتبعهما أمران آخران، وهما نفْيُ شبهات الباطل الواردة عليه المانعة من كمال التصديق، وأن لا يخمش بها وجه تصديقه، ودفع شهوات الغيِّ الواردة عليه المانعة من كمال الامتنال»^(١).

وقال أيضًا: «وأما الدين فجماعه شيان تصديق الخبر، وطاعة الأمر، ومعلوم أن التنعم بالخبر بحسب شرفه وتصديقه، والمؤمن معه من الخبر الصادق عن الله وعن مخلوقاته ما ليس مع غيره، فهو من أعظم الناس نعيمًا بذلك، بخلاف من يكثر في أخبارهم الكذب، وأما طاعة الأمر فإن من كان ما يؤمر به صلاحًا وعدلًا ونافعًا يكون تنعمه به أعظم من تنعم من يؤمر بما ليس بصلاح ولا عدل ولا نافع، وهذا من الفرق بين الحق والباطل»^(٢).

□ والإيمان في باب الأخبار له ستة أركان: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره، ولا يكون الإيمان بهذه الأركان إلا باليقين الذي لا شك فيه، وهو التصديق الجازم الذي لا تكذيب فيه»^(٣).

(١) «مفتاح دار السعادة» لابن القيم (١/ ٤٠).

(٢) «قاعدة في المحبة» (ص ١٥٥).

(٣) انظر: «شروط لا إله إلا الله» (ص ٤١) للدكتور محمود عبد الرازق الرضواني - طبع مكتبة سلسيل.

والإيمان في باب الأوامر هو تصديق بالجنان، وقول باللسان، وعمل بالأركان.

الشرط الثالث: القبول المنافي للاستكبار:

* لقول الله تعالى عن الكافرين أهل النار: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (٣٥) وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهَ هَذَا الشَّاعِرِ يَجْنُونَ ﴿٣٦﴾ [الصفات]. فجعل الله تعالى علة تعذيبهم وسببه هو استكبارهم عن قول لا إله إلا الله (١).

• عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكان منها نقية قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا، وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعانٌ لا تُمسك ماءً ولا تُنبت كلأً، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً، ولم يقبل هدى الله الذي أُرسلتُ به» (٢).

الشرط الرابع: الانقياد المنافي للإباء والرد والترك:

* قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ [لقمان: ٢٢].

* وقال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ

(١) «معارج القبول» (٢/ ٤٢١).

(٢) رواه البخاري (١/ ١٧٥) في العلم - باب فضل من علم وعلم، ومسلم (٤/ ١٧٨٧ ح/ ٢٢٨٢) في الفضائل، باب: بيان مثل ما بعث النبي ﷺ من الهدى والعلم.

يَنْهَهُنَّ لَّا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾

[النساء].

* وقال تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٣٤﴾ [البقرة].

* وقال تعالى: ﴿وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسَلِمُوا لِلَّهِ﴾ [الزمر: ٥٤].

* وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾

[النساء: ١٢٥].

ومعنى يُسَلِّم وجهه أي ينقاد، وهو محسن موحد.

والمقصود بالانقياد -الذي هو شرط في أصل الإيمان: انقياد القلب، وهو شيء زائد على مجرد المعرفة والتصديق، فهو رؤية العبد أن عليه أن يطيع الله ﷻ، وإذا قصر في الطاعة، أو عصى؛ فهو ظالم لنفسه، وأما الانقياد بالجوارح، وترك المعاصي فهو شرط في كمال الإيمان الواجب، لا في أصل الإيمان، وتأمل قصة آدم وإبليس لتعرف الفرق: فآدم عليه السلام عصى ربه، وأكل من الشجرة، ولكنه لم يفقد من قلبه الانقياد فقال: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿٢٣﴾ [الأعراف].

* وإبليس عصى، ورد الأمر على الله فقال: ﴿لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ﴾ [الحجر: ٣٣].

مع كونه كان مصدقاً بالأمر، عارفاً بوجود الله، وربوبيته، فكفر بذلك الإباء والرد لانتفاء الانقياد الباطن، واستحلال المعصية، وترك الواجب، فمعصية آدم لم تكن كفراً، ومعصية إبليس كانت كفراً، فتنبه لهذا الفرق. ولا خلاف بين أهل السنة في ذلك: أن من انتفى عنه الانقياد الظاهر مع بقاء الانقياد الباطن لا يكفر، إلا ما كان من اختلافهم في تكفير

تارك الصلاة تكاسلاً، وكذا الصوم، والزكاة والحج»^(١).

الشرط الخامس: الصدق المنافي للكذب:

* قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَا أَيُّهَا الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة].

• وفي «الصحيحين» عن معاذ رضي الله عنه مرفوعاً: «ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله صدقاً من قلبه إلا حرمه الله على النار»^(٢).
• وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «يا معاذُ بنَ جَبَلٍ» - ومعاذٌ رديفه على الرَّحْلِ -، قال: لَبَّيْكَ يا رسولَ الله وسَعْدَيْكَ، قال: «يا معاذُ». قال: لبيك يا رسولَ الله وسَعْدَيْكَ، ثلاثاً، قال: «مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صَدَقًا مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ»، قال: يا رسولَ الله، أَفَلَا أُخْبِرُ بِهِ النَّاسَ فَيَسْتَبْشِرُوا، قال: «إِذَا يَتَكَلَّمُوا، وَأَخْبِرْ بِهَا مُعَاذُ عِنْدَ الْمَوْتِ تَأْتِي»^(٣).

• وقال رسول الله ﷺ: «أَبْشِرُوا، وَبَشِّرُوا مَنْ وَرَاءَكُمْ، أَنَّهُ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ صَادَقًا بِهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(٤).

(١) «فضل الغني الحميد» للدكتور ياسر برهامي (ص ٥٥، ٥٦).

(٢) رواه البخاري (١٢٨)، ومسلم (٣٢).

(٣) رواه البخاري - كتاب العلم، باب: مَنْ خَصَّ بِالْعِلْمِ قَوْمًا دُونَ قَوْمٍ (٥٩/١) (١٢٨)، وأحمد، ومسلم.

(٤) صحيح: رواه أحمد، والطبراني عن أبي موسى، وصححه الألباني في «الصحيح» (٧١٢)، و«صحيح الجامع» (٣٥).

الشرط السادس: الإخلاص المنافي للشرك:

* قال تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: ٥].

• عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: قيل يا رسول الله، مَنْ أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قال رسول الله ﷺ: «لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْ لَا يَسْأَلَنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوَّلَ مِنْكَ لِمَا رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ، أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ».

وفي رواية: «خَالِصًا مُخْلِصًا مِنْ قَلْبِهِ»^(١).

• وقال رسول الله ﷺ: «أُذِّنُ فِي النَّاسِ أَنَّهُ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ مُخْلِصًا دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(٢).

• وقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ»^(٣).

• وقال رسول الله ﷺ: «لَنْ يُوَافِيَ عَبْدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ»^(٤).

• وقال رسول الله ﷺ: «مَا قَالَ عَبْدٌ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَطُّ مُخْلِصًا، إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ حَتَّى تُفْضِيَ^(٥) إِلَى الْعَرْشِ مَا اجْتَنَبَ

(١) رواه البخاري في كتاب الرقاق، باب: صِفَةُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ (٢٤٠٢/٥) (٦٢٠١).

(٢) صحيح: رواه البزار، وأبو يعلى عن عمر، وصححه الألباني «السلسلة» رقم (١٣٥)، و«صحيح الجامع» (٨٥١).

(٣) رواه البخاري (٥١٨/١١)، ومسلم (٤٥٦/١) ح (٢٦٤) عن عتبان بن مالك.

(٤) رواه أحمد، والبخاري عن عتبان بن مالك.

(٥) تَصِلَ.

الكبائر»^(١).

• وقال رسول الله ﷺ: «من قال: لا إله إلا الله مُخْلِصًا دخل

الجنة»^(٢).

الإخلاص المنافي للشرك يقوم على البراءة من التشبيه^(٣):

الإخلاص الذي يُنافي الشرك يقوم في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ على نفي التشبيه، وهو أساس التوحيد والبراءة من الشرك، وهو ثلاثة أنواع:

النوع الأول: البراءة من التشبه بالخالق وهو نفي شرك الربوبية.

النوع الثاني: البراءة والخلاص من شرك الألوهية، وهو من أقبح

أنواع الشرك.

النوع الثالث: البراءة والخلاص من شرك الأسماء والصفات وهو

تشبيه الخالق بالمخلوق، فشرك الأسماء والصفات يهدم التوحيد.

الإخلاص مانع لنوعين من الرياء:

النوع الأول: الرياء الأكبر وهو النفاق المخرج عن الملة كما كان شأن

المنافقين في عهد النبي ﷺ كعبد الله بن أبي بن سلول وغيره من المنافقين.

والنوع الثاني: الرياء الأصغر ومثاله التصنع للمخلوق وعدم

(١) حسن: رواه الترمذي عن أبي هريرة، وحسنه الألباني في «تحقيق المشكاة»

(٢٣١٤)، و«صحيح الجامع» (٥٦٤٨).

(٢) صحيح: رواه البزار عن أبي سعيد، ورواه أحمد، وابن حبان، وأبو نعيم في

«الحلية» عن جابر، وأبو نعيم في «الحلية» عن أنس، وصححه الألباني في

«الصحيحة» (٢٣٥٥)، و«صحيح الجامع» (٦٤٣٣).

(٣) انظر: «شروط لا إله إلا الله» (ص ٦٢، ٦٧، ٧٧).

الإخلاص لله تعالى في العبادة، بل يعمل المرائي لحِظِّ نفسه تارة ولطلب الدنيا تارة أخرى، ولطلب المنزلة والجاه عند الخلق تارة ثالثة، فله من عمله نصيب ولغيره منه نصيب، وذلك هو الشرك الخفي، وهو لا يُخرج من الملة كالشرك الأكبر الجلي، ولكنه يُنقص ثواب العمل وقد يحبطه إذا زاد واستفحل»^(١).

الشرط السابع: المحبة المنافية للبغض:

وهي محبة الله ورسوله والمؤمنين وبغض الكافرين والمنافقين.

* قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِمْ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤].

• وقال النبي ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده، وولده، والناس أجمعين»^(٢).

* وقال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

• وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده»^(٣).

□ قال ابن القيم: «وأصل العبادة وتماها وكمالها هو المحبة وإفراد

(١) المصدر السابق (ص ٨٢).

(٢) رواه البخاري (١٥)، ومسلم (٤٤)، والنسائي (٨/١٠٠)، وابن ماجه (٦٧)، وأحمد (٣/١٧٧) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٣) رواه البخاري (١٤/١) (١٤).

الرب سبحانه بها، فلا يُشرك العبد فيها غيره، والكلمة المتضمنة لهذين الأصلين هي الكلمة التي لا يدخل في الإسلام إلَّا بها، ولا يُعصَم دمه وماله إلَّا بالإتيان بها، ولا ينجو من عذاب الله إلَّا بتحقيقها بالقلب واللسان وذكرها أفضل الذكر: لا إله إلَّا الله»^(١).

ومدارُ كتب الله تعالى المنزلة من أولها إلى آخرها على الأمر بتلك المحبة ولوازمها، والنهي عن محبة ما يضادها وملازماتها.

فمحبة الله ﷻ هي أصل المحاب المحمودة في قلوب العبيد، وأصل الإيمان بالله والتوحيد، وأصل دعوة الرسل من أولهم إلى آخرهم.

• وعن عبد الله بن هشام رضي الله عنه قال: كنا مع النبي ﷺ وهو آخذٌ بيد عمر بن الخطاب فقال له عمر: يا رسول الله لأنت أحبُّ إليَّ من كل شيء إلَّا من نفسي، فقال النبي ﷺ: «لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحبَّ إليك من نفسك». فقال له عمر: فإنه الآن والله لأنت أحبُّ إليَّ من نفسي، فقال النبي ﷺ: «الآن يا عمر»^(٢)، فإذا كان هذا شأن محبة الرسول ﷺ فما ظنك بمحبة الله سبحانه وتعالى.

□ والله در ثمامة بن أثال حين قال للنبي ﷺ عند إسلامه: «أشهد أن لا إله إلَّا الله وأشهد أن محمدًا رسول الله، يا محمد، والله ما كان على وجه الأرض وجهٌ أبغض إليَّ من وجهك، فقد أصبح وجهك أحبَّ الوجوه إليَّ، والله ما كان من دينٍ أبغض إليَّ من دينك، فأصبح دينك أحبَّ الدين إليَّ...»^(٣).

(١) «إغاثة اللهفان» (٢/١٣٤).

(٢) رواه البخاري (٢٤٤٥/٦) (٦٢٥٧).

(٣) جزء من حديث رواه البخاري - كتاب الخصومات - باب: التوثق ممن



وَشِرْكُ المحبة شرك أكبر متعلق بالقلب، فمن أشرك مع الله في المحبة التي لا تصلح إلا لله وقع في الشرك الأكبر.

الشرط الثامن: الكفر بالطاغوت:

* وهو الكفر بما يُعبد من دون الله قال تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة].

التوحيد لا يتحقق إلا بنفي وإثبات:

لا يتحقق التوحيد إلا بنفي وإثبات، والمقصود نفي صفات الألوهية عما سوى الله وإثباتها لله وحده، فلا يتم التوحيد حتى يشهد أن لا إله إلا الله وأنه لا معبود بحق سواه فلا بُدَّ لصحة الإيمان بلا إله إلا الله من نفي عبادة ما سواه، أو الكفر بما يُعبد من دون الله ثم إثبات عبادة الله وحده، وهذه حقيقة التوحيد التي جاءت بها رسالة السماء ودعا إليها سائر الرسل والأنبياء.

• وعن والد أبي مالك الأشجعي أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ حُرِّمَ مَالُهُ وَدَمُهُ وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ»^(١).

أصول الطواغيت التي تُعبد من دون الله:

«أصول الطواغيت التي تُعبد من دون الله محصورة في أصليْن من

تخشى معرفته (٢/٨٥٣) (٢٢٩٠).

(١) رواه أحمد، ومسلم (١/٥٣) (٢٣) - كتاب الإيمان - باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ويؤمنوا بجميع ما جاء به النبي ﷺ (١/٥٣) (٢٢).

أبواب الضلال:

الأصل الأول: عبودية الهوى، وما يتعلق به من أصناف الدنيا وأنواع المشتبهات.

والأصل الثاني: عبودية الشيطان وما يبثه في قلب الإنسان من شبهات. وأعظم دعاوي الشيطان أن يشرك الإنسان بالله؛ ولذلك حذرنا الله من الشرك كأعظم ذنب يقع فيه العبد، وأخذ العهد علينا والميثاق ألا نقع في هذا الظلم العظيم فقال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ۝ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ۝ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝﴾ [الأعراف].

• ومن حديث أبي بن كعب رضي الله عنه قال: «جَمَعَهُمْ فجعلهم أرواحاً، ثم صَوَّرَهُمْ فاستنطقهم فتكلموا، ثم أخذ عليهم العهد والميثاق وأشهدهم على أنفسهم أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟ قال: فَإِنِّي أَشْهَدُ عَلَيْكُمْ السَّمَاوَاتِ السَّبْعَ وَالْأَرْضِينَ السَّبْعَ وَأَشْهَدُ عَلَيْكُمْ آبَاكُمْ آدَمَ أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ نَعْلَمْ بِهَذَا، اْعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ غَيْرِي وَلَا رَبَّ غَيْرِي فَلَا تُشْرِكُوا بِي شَيْئاً، وَإِنِّي سَأَرْسِلُ إِلَيْكُمْ رَسُولِي يَذْكُرُ وَنُكُمَ عَهْدِي وَمِيثَاقِي وَأَنْزِلَ عَلَيْكُمْ كُتُبِي، قَالُوا: شَهِدْنَا بِأَنَّكَ رَبُّنَا وَإِلَهُنَا لَا رَبَّ لَنَا غَيْرَكَ، فَأَقْرَأُوا بِذَلِكَ»^(١).

(١) حسن: رواه أحمد في «مسنده» (٢٠٧٢٦)، والحاكم في «المستدرک» (٣٥٣/٢) (٣٢٥٥)، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وحسنه الألباني في «تحقيق المشكاة» (١٢٢).

□ قال ابن القيم رحمه الله: «والطاغوت كل ما تجاوز به العبد حده من معبود أو متبوع أو مطاع، فطاغوت كل قوم من يتحاكمون إليه غير الله ورسوله أو يعبدونه من دون الله، أو يتبعونه على غير بصيرة من الله، أو يطيعونه فيما لا يعلمون أنه طاعة الله فهذه طاغوت العالم»^(١).

□ قال الشيخ ابن باز رحمه الله في شروط «لا إله إلا الله»:

علم يقين وإخلاص وصدق مع محبة وانقياد والقبول لها

وزيد ثامنها الكفران منك بما سوى الإله من الأشياء قد أُلها^(٢)

هام هام هام:

١- اعلم: أن شروط كلمة التوحيد ليست منحصرة في الشروط السبعة السابقة، بل كل عمل من أعمال القلب الواجبة شرط في قبولها يوم القيامة كذلك، كما يدل عليه القرآن.

فالتوكل من شروطها: قال تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

﴿٢٣﴾ [المائدة].

والخوف من الله من شروطها: قال تعالى: ﴿وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

﴿١٧٥﴾ [آل عمران].

والرجاء والرغبة إلى الله من شروطها، قال الله تعالى: ﴿وَيَدْعُونَكَ رَغْبًا

وَرَهْبًا﴾ [الأنبياء: ٩٠]. ولا يتصور مؤمن ليس في قلبه ولو مثقال ذرة من

التوكل، والخوف، والرجاء، وشكر نعمة الله، والصبر، والرضا، وسائر

(١) «إعلام الموقعين» (١/ ٥٠).

(٢) «شروط لا إله إلا الله» (ص ١٨٩).

أعمال القلوب - التي سبق بيانها في عبادات القلب - وكذا النطق بالشهادتين باللسان مع القدرة؛ من شروط نفعها في الآخرة فلا يكفي الاعتقاد الباطن دون نطق.

٢- هذه الشروط يتفاوت الناس فيها: زيادةً، ونقصاناً؛ لأنها من الإيمان، والإيمان يزيد وينقص عند أهل السنة، كما دل عليه القرآن والسنة، وإجماع السلف، فمثلاً، العلم يتفاوت: فحقيقة العلم بمعنى لا إله إلا الله على الكمال: هو العلم بالدين كله، إذ معناها: لا معبود بحق إلا الله. والعبادة تشمل الدين كله، وكلما ازداد الإنسان علماً بشيء من الدين؛ ازداد تحقيقاً لمعنى لا إله إلا الله، وقد يكون الإنسان جاهلاً بأن الأمر الفلاني عبادة، ثم يعلم الآية أو الحديث، فيصير بهما عالماً، وكان قبل ذلك جاهلاً، ولم يكن كافراً، فالذي هو شرط في أصل الإيمان - أي: في قبول لا إله إلا الله من العبد يوم القيامة لنجاته من الخلود في النار - أصل كل شرط من هذه الشروط.

فأصل العلم شرط، أو على الصحيح ركن من أركان الإيمان، ونعني به العلم الإجمالي ومعناه أن لا يُعبد إلا الله.

وأصل الانقياد شرط أو ركن من أركان الإيمان ونعني به الانقياد القلبي والخضوع الباطن لله سبحانه.

وأصل اليقين شرط أو ركن من شروط أو أركان الإيمان ونعني به زوال الشك والتكذيب. وهكذا، وإلا فاليقين أيضاً يتفاوت وليس كل نقص فيه يكون شكاً، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُتُؤْمِنٌ قَالَ بَلَىٰ وَلَئِن لَّا يَظْمِنُ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠]، وكمال هذه

الشروط؛ شرط في كمال الإيمان وجوبًا واستحبابًا.

٣- هذه الشروط ليست شروطًا في قبول الإسلام الظاهر في الدنيا بل في نفع صاحبه في الآخرة، وتأمل جميع الأدلة التي ذكرت في كون هذه الأعمال شروطًا تجدها إنما هي في أمر الآخرة «حرمه الله على النار»، و«دخل الجنة»، ونحو ذلك، وليس في ثبوت عصمة الدم، والمال، بل النطق بها مع شهادة أن محمدًا رسول الله، كافٍ في عصمة الدم، والمال، وثبوت حكم الإسلام ظاهرًا، وجريان أحكام الإسلام على صاحبها في الدنيا، كما سيأتي له مزيد بيان - إن شاء الله - واحذر مما وقع فيه أهل البدع من الخلط بين الأمرين ^(١) لكن من صرح بعد نطقه بكلامه الواضح الصريح أنه قد انتفى من قلبه شيء من هذه الشروط، كمن سمعناه يقول بلسانه أنه يشك في صدق هذه الكلمة، أو في صدق الرسول والقرآن، فهو مرتد بهذا الكلام، وليس كافرًا أصليًا، وبينهما من الفروق ما يذكر تفصيله في كتب الفقه، وذلك أنه ثبت له حكم الإسلام ظاهرًا بالنطق المجرد، ثم لما قال ذلك صار مرتدًا، وإن كان هو عند الله، وفي الآخرة - إذا كان شكه من أول نطقه بالشهادتين - كافرًا من البداية لأن اليقين وغيره من الشروط، شرط في صحة الإسلام والإيمان باطنًا، وهذا الأمر لا علم لنا به؛ لأننا لم نؤمر أن نشق عن قلوب الناس، وإنما صاحبه الذي يخبر به، فهو إن كان كذلك كان من المنافقين، وهم مسلمون في الظاهر، فلو أن ذميًا - يهوديًا أو نصرانيًا - نطق الشهادتين، ودخل في الإسلام، ثم قال بعد ذلك: أنه عند قوله لهما لم يكن صادقًا، أو لم يكن محبًا لله، ولرسوله ﷺ، لم يقبل

(١) يعني: قبول الإسلام ظاهرًا في الدنيا ونفع صاحبه في الآخرة.

قوله ذلك حتى يجعل ذمياً يقر بالجزية كما كان، بل هو مرتد لا يقبل منه إلا الإسلام أو السيف.

٤- لا يلزم المسلم حفظ هذه الشروط وعدها، بل المقصود وجودها في قلبه، ووجود كما لها الواجب في قلبه، ولسانه، وجوارحه، وما أحسن ما قاله الشيخ أحمد حكي في «معارض القبول» حيث قال: «ومعنى استكمالها اجتماعها في العبد والتزامه إياها بدون مناقضة لشيء منها، وليس المراد من ذلك عد ألفاظها وحفظها، فكم من عامي اجتمعت فيه، والتزمها، ولو قيل له أعددها لم يحسن ذلك، وكم حافظ لألفاظها يجري فيها كالسهم، وتراه يقع كثيراً فيما يناقضها، والتوفيق بيد الله والله المستعان»^(١) اهـ^(٢).

التوحيد الذي دعت إليه الرسل جميعاً:

التوحيد الذي دعت إليه الرسل جميعاً ونزلت به الكتب نوعان:

١- توحيد المعرفة والإثبات: وهو إثبات حقيقة ذات الرب تعالى، وأسمائه وصفاته، وأفعاله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(١١) [الشورى] كما أخبرنا عن نفسه في كتابه، وأخبر عنه رسوله ﷺ في سُنَّته، وهذا يتضمن إقرار العبد بتوحيد الربوبية وتوحيد الأسماء والصفات.

٢- وتوحيد القصد والطلب: وهو عبادة الله وحده، وخلع ما يُعبد من دونه، فهو توحيد الإرادة والطلب، أو توحيد الألوهية.

فالأول: إقرار من العباد بأفعال الله، وأسمائه، وصفاته، وتوحيده بذلك.

(١) «معارض القبول» (٢/٤١٨).

(٢) «فضل الغني الحميد» للدكتور ياسر برهامي (ص ٥٨ - ٦٠).

والثاني: توحيد الله بأفعال العباد بأن يتوجهوا بها إلى الله وحده ^(١).

وتوحيد الإلهية وإفراد الله بالعبادة هو الذي أرسلت به الرسل، وهو أصل دعوة الأنبياء ولبّ دعوتهم، وأول شيء دعت إليه الرسل.

* قال تعالى: ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾ (٤٥) [الزخرف].

* وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ (٢٥) [الأنبياء].

* وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦].

* وقال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (٥٩) [الأعراف].

* وقال تعالى: ﴿وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ (٦٥) [الأعراف].

* وقال تعالى: ﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٧٣].

* وقال تعالى: ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [التوبة: ٨٥].

* وقال تعالى عن إبراهيم عليه السلام: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٣٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴿٣٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي

عَقِبَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾ [الزخرف].

* وقص الله علينا قول إبراهيم عليه السلام لقومه: ﴿قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٧٤﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨٢﴾ [الشعراء].

* وقال تعالى: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَايَكَ إِذْ رَأَوْهُمُ وَإِسْحَاقَ إِلَهًُا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿١٣٣﴾ [البقرة].

* وقال تعالى عن يوسف عليه السلام: ﴿قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِذْ رَأَيْتُهُمُ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانُوا لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ يَصْحَحِي السَّجْنَاءَ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ ﴿٣٩﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءً سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٤٠﴾ [يوسف].

* وعلى لسان موسى عليه السلام: ﴿قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْغِيَكُمْ إِلَهًُا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٤٠﴾ [الأعراف].

والعبودية هي الحب التام مع الذل التام.

وتوحيد الألوهية يعني صرف العبادات لله وحده بجميع أنواعها:

القلبية والقوليّة، والعملية والمالية.

بعض أنواع العبادات:

أ- **العبادات القلبية:** وهي أهم أنواع العبادات، وأساس لما وراءها ومنها: حب الله وحده، والخوف منه وحده، والإخلاص، والرجاء والرغبة وحسن الظن، والتوكل والصبر، والحمد والشكر، والتوبة، والمراقبة، والمحاسبة، والتفكير، والإخبارات، والذل، والزهد، والورع، وتعظيم حرّمات الله، والتواضع، والافتقار إلى الله، والغنى عن الخلق، والأنس بالله، والشوق إلى لقائه، وكف القلب عن المحرمات، كالحسد، والغلّ، والضّغينة، والرياء، وسوء الظن بالله، والشك، وسوء الظن بالمسلمين، ومودة الكافرين.

«واعلم أن هذه العبادات القلبية روح التوحيد، وحقيقته توحيد القصد والطلب، وتوحيد الألوهية، ومعنى زكاة النفس هو: حصول هذه العبادات فيها، وإنما يتفاضل الناس يوم القيامة بما في قلوبهم من معرفة الله وعبادته، وهذه العبادات القلبية أكثرها -إن لم تكن جميعها- واجبة، لا تنقص من القلب إلا انتقص الإيثار، فلا تظن أن التوحيد هو: مجرد ترك ما يفعله الجهال عند القبور، بل حقيقته -مع ترك هذا الشرك وغيره- هي هذه العبادات القلبية، أن تصرف لله وحده، ولا يصرف شيء منها لغيره، وهي مسؤولية شخصية لكل واحد منا أن يسعى في تزكية نفسه بهذا الأمر العظيم، الذي مهما طالّت العبارة في شرحه فلن تفي المقام حقه، ولا توجد هذه العبادات بمجرد المعرفة، ففرق بين العلم والحال، ولكن بدوام تعاهد القلب، وأحواله، والتفكير، والتدبر، مع أداء العبادات الظاهرة،

عسى الله أن يمن علينا بصلاح قلوبنا، وتركية نفوسنا، فاللهم آت نفوسنا تقواها، وزكها أنت خير من زكاها، أنت وليها ومولاها. آمين^(١).

ب- ومنها العبادات القولية:

كالذكر، والدعاء، وتلاوة القرآن، والاستغفار، والتسمية، والاستعاذة، والحنف، والنصيحة للمسلمين، والدعوة إلى الله، وكفُّ اللسان عن المحرمات: كالغيبة، والنميمة، والكذب، والبهتان، وشهادة الزور، والسب، والشتم، والبذاء، والغناء.

ج- ومنها العبادات البدنية: كالصلاة وهي قلبية، وقولية وبدنية، والصيام، والحج والجهاد والرحلة في طلب العلم، وتغيير المنكرات، وغض البصر.

د- ومنها العبادات المالية: كالزكاة، والصدقة، والنفقة في الجهاد، والحج، وكذا النذر بالمال وهو عبادة قولية ومالية.

علو الهمة في معرفة أفضل العبادات ولزومها:

«إن أفضل العبادات: العمل على مرضاة الرب في كل وقت بما هو مقتضى ذلك الوقت ووظيفته. فأفضل العبادات في وقت الجهاد: الجهاد، وإن آل إلى ترك الأوراد، من صلاة الليل وصيام النهار، بل ومن ترك إتمام صلاة الفرض، كما في حالة الأمن.

والأفضل في وقت حضور الضيف مثلاً: القيام بحقه، والاشتغال به عن الورد المستحب، وكذلك في أداء حق الزوجة والأهل.

(١) «فضل الغني الحميد» (ص ٣٤).

والأفضل في أوقات السحر: الاشتغال بالصلاة والقرآن والدعاء والذكر والاستغفار.

والأفضل في وقت استرشاد الطالب، وتعلم الجاهل: الإقبال على تعليمه والاشتغال به.

والأفضل في أوقات الأذان: ترك ما هو فيه من ورده والاشتغال بإجابة المؤذن.

والأفضل في أوقات الصلوات الخمس: الجد والنصح في إيقاعها على أكمل الوجوه، والمبادرة إليها في أول الوقت، والخروج إلى الجامع، وإن بعد كان أفضل.

والأفضل في أوقات ضرورة المحتاج إلى المساعدة بالجاء، أو البدن أو المال: الاشتغال بمساعدته، وإغاثة لهفته، وإيثار ذلك على أورادك وخلوتك.

والأفضل في وقت قراءة القرآن: جمعية القلب والهمة على تدبره وتفهمه، حتى كأن الله تعالى يخاطبك به، فتجمع قلبك على فهمه وتدبره، والعزم على تنفيذ أوامره أعظم من جمعية قلب من جاءه كتاب من السلطان على ذلك.

والأفضل في وقت الوقوف بعرفة: الاجتهاد في التضرع والدعاء والذكر دون الصوم المضعف عن ذلك.

والأفضل في أيام عشر ذي الحجة: الإكثار من التعبد، لا سيما التكبير والتهليل والتحميد. فهو أفضل من الجهاد غير المتعين.

والأفضل في العشر الأخير من رمضان: لزوم المسجد فيه والخلوة

والاعتكاف دون التصدي لمخالطة الناس والاشتغال بهم، حتى إنه أفضل من الإقبال على تعليمهم العلم وإقراءهم القرآن، عند كثير من العلماء.

والأفضل في وقت مرض أخيك المسلم أو موته: عيادته، وحضور جنازته وتشييعه، وتقديم ذلك على خلوتك وجمعيتك.

والأفضل في وقت نزول النوازل وأذاة الناس لك: أداء واجب الصبر مع خلطتك بهم، دون الهرب منهم. فإن المؤمن الذي يخالط الناس ليصبر على أذاهم أفضل من الذي لا يخالطهم ولا يؤذونه.

والأفضل خلطتهم في الخير فهي خير من عزلتهم فيه، وعزلتهم في الشر، فهي أفضل من خلطتهم فيه. فإن علم أنه إذا خالطهم أزاله أو قلله فخالطهم حينئذ أفضل من عزلتهم.

فالأفضل في كل وقت وحال: إثارة مرضاة الله في ذلك الوقت والحال. والاشتغال بواجب ذلك الوقت ووظيفته ومقتضاه. وهؤلاء هم أهل التبعيد المطلق، والأصناف قبلهم أهل التبعيد المقيد. فمتى خرج أحدهم عن النوع الذي تعلق به من العبادة وفارقه يرى نفسه كأنه قد نقص وترك عبادته. فهو يعبد الله على وجه واحد. وصاحب التبعيد المطلق ليس له غرض في تبعيد بعينه يؤثره على غيره، بل غرضه تتبع مرضاة الله تعالى أين كانت. فمدار تبعده عليها. فهو لا يزال منتقلاً في منازل العبودية، كلما رفعت له منزلة عمل على سيره إليها، واشتغل بها حتى تلوح له منزلة أخرى. فهذا دأبه في السير حتى ينتهي سيره: فإن رأيت العلماء رأيته معهم. وإن رأيت العباد، رأيته معهم. وإن رأيت المجاهدين رأيته معهم. وإن رأيت الذاكرين رأيته معهم، وإن رأيت المتصدقين

المحسنين رأيته معهم، وإن رأيت أرباب الجمعية وعكوف القلب على الله رأيته معهم، فهذا هو العبد المطلق، الذي لم تملكه الرسوم، ولم تقيد به القيود، ولم يكن عمله على مراد نفسه وما فيه لذتها وراحتها من العبادات. بل هو على مراد ربه ولو كانت راحة نفسه ولذتها في سواه، فهذا هو المتحقق بـ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ﴿١﴾ حقاً، القائم بهما صدقاً. ملبسه ما تهيأ، ومأكله ما تيسر، واشتغاله بما أمر به في كل وقت وبوقته، ومجلسه حيث انتهى ووجده خالياً، لا تملكه إشارة، ولا يتعبده قيد، ولا يستولي عليه رسم، حر مجرد، دائر مع الأمر حيث دار، يدين بدين الأمر أني توجهت ركائبه، ويدور معه حيث استقلت مضاربه يأنس به كل محق، ويستوحش منه كل مبطل، كالغيث حيث وقع نفع، وكالنخلة لا يسقط ورقها وكلها منفعة حتى شوكتها. وهو موضع الغلظة منه على المخالفين لأمر الله، والغضب إذا انتهكت محارم الله، فهو لله وبالله ومع الله، قد صحب الله بلا خلق، وصحب الناس بلا نفس. بل إذا كان مع الله عزل الخلائق من البين وتخلى عنهم، وإذا كان مع خلقه عزل نفسه من الوسط وتخلى عنها، فواهاً له. ما أغربته بين الناس، وما أشدَّ وحشته منهم، وما أعظم أنسه بالله وفرحه به، وطمانينته وسكونه إليه!! والله المستعان، وعليه التكلان» اهـ كلام ابن القيم^(١).

ﷻ لله درُّ أهل البصائر في عبادة الله، وما أحلى كلامهم عن سرِّ العبودية وغايتها وحكمتها:

□ قال ابن القيم لله دره: «اعلم أن سر العبودية وغايتها وحكمتها:

(١) انظر: «مدارج السالكين» الجزء الأول، وتفسير سورة الفاتحة لابن القيم.

إنما يطلع عليها من عرف صفات الرب وَجَلَّ، ولم يعطلها، وعرف معنى الإلهية وحقيقتها، ومعنى كونه إلهًا، بل هو الإله الحق، وكل إله سواه فباطل، بل أبطل الباطل، وأن حقيقة الإلهية لا تنبغي إلَّا له، وأن العبادة موجب إلهيته وأثرها ومقتضاها، وارتباطها بها كارتباط متعلق الصفات بالصفات، وكرتباط المعلوم بالعلم، والمقدور بالقدرة، والأصوات بالسمع، والإحسان بالرحمة، والعطاء بالجود. فمن أنكر حقيقة الإلهية ولم يعرفها كيف يستقيم له معرفة حكمة العبادات وغاياتها ومقاصدها وما شرعت لأجله؟ وكيف يستقيم له العلم بأنها هي الغاية المقصودة بالخلق، ولها خلقوا، ولها أرسلت الرسل، وأنزلت الكتب، ولأجلها خلقت الجنة والنار؟ وأن فرض تعطيل الخليقة عنها: نسبة لله إلى ما لا يليق به، ويتعالى عنه مَنْ خلق السموات والأرض بالحق، ولم يخلقهما باطلاً، ولم يخلق الإنسان عبثاً ولم يتركه سُدىً مهملاً، قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ (١١٥) [المؤمنون]. أي لغير شيء ولا حكمة، ولا لعبادتي ومجازاتي لكم، وقد صرح تعالى بهذا في قوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٥٦) [الذاريات].

فالعبادة: هي الغاية التي خلق لها الجن والإنس والخلائق كلها. قال الله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً﴾ (٣١) [القيامة].

أي مهملاً قال الشافعي: لا يؤمر ولا يُنهي، وقال غيره: لا يثاب ولا يعاقب، والصحيح: الأمران. فإن الثواب والعقاب مترتب على الأمر والنهي، والأمر والنهي هو طلب العبادة وإرادتها، وحقيقة العبادة امتثالها.



وقال تعالى: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ ﴿١٣١﴾ [آل عمران].

وقال: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الحجر: ٨٥].

وقال: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الجاثية: ٢٢].

فأخبر أنه خلق السموات والأرض بالحق المتضمن: أمره ونهيه، وثوابه وعقابه.

فإذا كانت السموات والأرض وما بينهما خلقت لهذا، وهو غاية الخلق، فكيف يقال: إنه لا علة له، ولا حكمة مقصودة هي غايته؟ أو إن ذلك لمجرد استئجار العباد حتى لا ينكد عليهم الثواب بالمنة، أو لمجرد استعداد النفوس للمعارف العقلية. وارتياضها بمخالفة العوائد؟.

فليتأمل اللبيب الفرقان بين هذه الأقوال، وبين ما دل عليه صريح الوحي يجد أن أصحاب هذه الأقوال ما قدروا الله حق قدره، ولا عرفوه حق معرفته.

فالله تعالى إنما خلق الخلق لعبادته الجامعة لكمال محبته. مع الخضوع له والانقياد لأمره.

فأصل العبادة: محبة الله، بل إفراده بالمحبة، وأن يكون الحب كله الله. فلا يجب معه سواه، وإنما يجب لأجله وفيه، كما يجب أنبياءه ورسله وملائكته وأوليائه، فمحبتنا لهم من تمام محبته، وليست محبة معه، كمحبة من يتخذ من دون الله أندادًا يحبونهم كحبه.

وإذا كانت المحبة له حقيقة عبوديته وسرها. فهي إنما تتحقق باتباع

أمره، واجتناب نهيه. فعند اتباع الأمر واجتناب النهي تتبين حقيقة العبودية والمحبة. ولهذا جعل تعالى اتباع رسوله عَلَمًا عليها، وشاهدًا لمن ادعاهَا، فقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]. فجعل اتباع رسوله مشروطًا بمحبتهم لله، وشرطًا لمحبة الله لهم، ووجود المشروط ممتنع بدون وجود شرطه وتحققه بتحقيقه فعلم انتفاء المحبة عند انتفاء المتابعة. فانتفاء محبتهم لله لازم لانتفاء المتابعة لرسوله، وانتفاء المتابعة ملزوم لانتفاء محبة الله لهم، فيستحيل إذاً ثبوت محبتهم لله، وثبوت محبة الله لهم بدون المتابعة لرسوله.

□ قال ابن القيم رحمه الله: «وبنى ﴿إِيَّاكَ تَعَبَّدُ﴾ على أربع قواعد: التحقق بها يحبه الله ورسوله ويرضاه من قول اللسان، والقلب، وعمل القلب والجوارح.

فالعبودية: اسم جامع لهذه المراتب الأربع. فأصحاب ﴿إِيَّاكَ تَعَبَّدُ﴾ حقاً هم أصحابها».

أطيب الكلام وجوامعه في «العبودية»:

□ قال ابن القيم رحمه الله: «ورحى العبودية تدور في خمس عشرة قاعدة. من كملها كل مراتب العبودية.

وبيانها: أن العبودية منقسمة على القلب، واللسان، والجوارح. وعلى كل منها عبودية تخصه.

والأحكام التي للعبودية خمسة: واجب، ومستحب، وحرام، ومكروه، ومباح وهي لكل واحد من القلب واللسان، والجوارح. فواجب القلب: منه متفق على وجوبه، ومختلف فيه.

فالمتفق على وجوبه: كالإخلاص، والتوكل، والمحبة، والصبر،
والإنابة، والخوف، والرجاء، والتصديق الجازم، والنية في العبادة، وهذه
قدر زائد على الإخلاص، فإن الإخلاص هو أفراد المعبود عن غيره.
ونية العبادة لها مرتبتان.

إحدهما: تمييز العبادة عن العادة.

والثانية: تمييز مراتب العبادات بعضها عن بعض.

والأقسام الثلاثة واجبة.

وكذلك الصبر.

وأما المختلف فيه فكالرضا.. وكذلك التوكل.. وأمر بالإنابة، وأمر
بالإخلاص، وكذلك الخوف..، وكذلك الصدق، وكذلك المحبة، وهي
أفرض الواجبات، إذ هي قلب العبادة المأمور بها ونخها وروحها..
والقصد أن هذه الأعمال -واجبها ومستحبها- هي عبودية القلب
فمن عطلها فقد عطل عبودية الملك وإن قام بعبوديته رعيته من الجوارح.
والمقصود أن يكون ملك الأعضاء -وهو القلب- قائماً بعبوديته لله
سبحانه هو ورعيته.

وأما المحرمات التي عليه: فالكبر، والرياء، والعجب، والحسد،
والغفلة، والنفاق وهي نوعان: كفر ومعصية.

فالكفر: كالشك والنفاق والشرك وتوابعها. «والمعصية نوعان:
كبائر. وصغائر».

فالكبائر: كالرياء والعجب والكبر والفخر والخيلاء والقنوط من
رحمة الله، واليأس من روح الله، والأمن من مكر الله والفرح والسرور

بأذى المسلمين، والشماتة بمصيبتهم ومحبة أن تشيع الفاحشة فيهم، وحسدكم على ما آتاهم الله من فضله، وتمني زوال ذلك عنهم، وتوابع هذه الأمور التي هي أشد تحريماً من الزنا وشرب الخمر وغيرها من الكبائر الظاهرة، ولا صلاح للقلب، ولا للجسد إلاً باجتنابها، والتوبة منها، وإلاً فهو قلب فاسد، وإذا فسد القلب فسد البدن.

وهذه الآفات إنما تنشأ من الجهل بعبودية القلب، وترك القيام بها. فوظيفة ﴿إِيَّاكَ تَعَبَّدُ﴾ على القلب قبل الجوارح، فإذا جهلها وترك القيام بها امتلاً بأضدادها ولا بد. وبحسب قيامه بها يتخلص من أضدادها.

وهذه الأمور ونحوها قد تكون صغائر في حقه، وقد تكون كبائر بحسب قوتها وغلظها وخفتها ودقتها.

ومن الصغائر أيضاً: شهوة المحرمات وتمنيها. وتفاوت درجات الشهوة في الكبر والصغر، بحسب تفاوت درجات المشتهى، فشهوة الكفر والشرك: كفر، وشهوة البدعة: فسق، وشهوة الكبائر: معصية، فإن تركها لله مع قدرته عليها أثيب. وإن تركها عجزاً عن بذله مقدوره في تحصيلها: استحق عقوبة الفاعل، لتنزله منزلته في أحكام الثواب والعقاب، وإن لم ينزل منزلته في أحكام الشرع، ولهذا قال النبي ﷺ: «إذا تواجه المسلمان بسيفيهما، فالقاتل والمقتول في النار»، قالوا: هذا القاتل يا رسول الله، فما بال المقتول؟ قال: «إنه كان حريضاً على قتل صاحبه»^(١). فنزله منزلة القاتل، لحرصه في الإثم دون الحكم، وله نظائر كثيرة في الثواب والعقاب.

(١) رواه البخاري (١٠٦/١)، ومسلم (٢٣٧/٥).

وقد علم بهذا مستحب القلب ومباحه.

عبوديات اللسان:

وأما عبوديات اللسان الخمس: فواجبها: النطق بالشهادتين، وتلاوة ما يلزمه تلاوته من القرآن. وهو ما يتوقف صحة صلاته عليه، وتلفظه بالأذكار الواجبة في الصلاة التي أمر الله بها ورسوله، كما أمر بالتسبيح في الركوع والسجود، وأمر بقول: «ربنا ولك الحمد» بعد الاعتدال، وأمر بالتشهد، وأمر بالتكبير.

ومن واجبه: رد السلام. وفي ابتدائه قولان. ومن واجبه: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتعليم الجاهل، وإرشاد الضال، وأداء الشهادة المتعينة، وصدق الحديث.

وأما مستحبه: فتلاوة القرآن ودوام ذكر الله، والمذاكرة في العلم النافع، وتوابع ذلك.

وأما محرمه فهو النطق بكل ما يبغضه الله ورسوله، كالنطق بالبدع المخالفة لما بعث الله به رسوله، والدعاء إليها وتحسينها وتقويتها، وكالقذف وسب المسلم، وأذاه بكل قول، والكذب، وشهادة الزور، والقول على الله بلا علم، وهو أشدها تحريمًا.

ومكروهه: التكلم بما تركه خير من الكلام به، مع عدم العقوبة عليه.

وقد اختلف السلف. هل في حقه كلام مباح متساوي الطرفين؟ على قولين. ذكرهما ابن المنذر وغيره.

أحدهما: أنه لا يخلو كل ما يتكلم به: إما أن يكون له أو عليه. وليس في حقه شيء لا له ولا عليه.

وقالت طائفة: بل هذا الكلام مباح لا له ولا عليه كما في حركات الجوارح.

قالوا: لأن كثيراً من الكلام لا يتعلق به أمر ولا نهي. وهذا شأن المباح.

والتحقيق: أن حركة اللسان بالكلام لا تكون متساوية الطرفين بل إما راجحة وإما مرجوحة. لأن للسان شأنًا ليس لسائر الجوارح، وإذا أصبح ابن آدم فإن الأعضاء كلها تكفر اللسان، تقول: اتق الله فإنما نحن بك، فإن استقمت استقمنا، وأن اعوججت اعوججنا. وأكثر ما يُكَبُّ الناس على مناخرهم في النار حصائد ألسنتهم، وكل ما يتلفظ به اللسان، فإما أن يكون مما يرضي الله ورسوله أو لا، فإن كان كذلك فهو الراجح، وإن لم يكن كذلك فهو المرجوح. وهذا بخلاف حركات سائر الجوارح، فإن صاحبها يتتبع بتحريكها في المباح المستوي الطرفين، لما له في ذلك من الراحة والمنفعة، فأباح له استعمالها فيما فيه منفعة له، ولا مضرة عليه فيه في الآخرة، وأما حركة اللسان بما لا يتتبع به فلا يكون إلا مضرة. فتأمل.

عُبوديات الجوارح:

وأما العبوديات الخمس على الجوارح: فعلى خمس وعشرين مرتبة أيضًا: إذ الحواس خمسة؛ وعلى كل حاسة خمس عبوديات، فعلى السمع: وجوب الإنصات والاستماع لما أوجبه الله ورسوله عليه، من استماع الإسلام والإيمان وفروضهما، وكذلك استماع القراءة في الصلاة إذا جهر بها الإمام، واستماع الخطبة للجمعة في أصح قول العلماء.

ويحرم عليه استماع الكفر والبدع، إلا حيث يكون في استماعه مصلحة



راجحة. من رده، أو الشهادة على قائله، أو زيادة قوة الإيمان والسنة بمعرفة ضدهما من الكفر والبدعة ونحو ذلك، وكاستماع أسرار من يهرب عنك بسرّه، ولا يجب أن يطلعك عليه، ما لم يكن متضمناً لحق الله يجب القيام به، أو لأذى مسلم يتعين نصحه، وتحذيره منه.

وكذلك استماع أصوات النساء الأجانب التي تخشى الفتنة بأصواتهن، إذا لم تدع إليه حاجة، من شهادة، أو معاملة، أو استفتاء، أو محاكمة، أو مداواة ونحوها.

وكذلك استماع المعازف وآلات الطرب واللهو، كالعود والطنبور واليراع ونحوها. ولا يجب عليه سدُّ أذنه إذا سمع الصوت، وهو لا يريد استماعه، إلا إذا خاف السكون إليه والإنصات، فحينئذٍ يجب تجنب سماعها وجوب سد الذرائع.

ونظير هذا المحرم: لا يجوز له تعمد شم الطيب، وإذا حملت الريح رائحته وألقتها في مشامّه لم يجب عليه سد أنفه، ونظير هذا: نظرة الفجأة لا تحرم على الناظر، وتحرم عليه النظرة الثانية إذا تعمدها.

وأما السمع المستحب: فكاستماع المستحب من العلم، وقراءة القرآن، وذكر الله، واستماع كل ما يحبه الله، وليس بفرض.

والمكروه: عكسه، وهو استماع كل ما يكرهه ولا يعاقب عليه، والمباح ظاهر.

وأما النظر الواجب: فالنظر في المصحف وكتب العلم عند تعين تعلم الواجب منها، والنظر إذا تعين لتمييز الحلال والحرام في الأعيان التي يأكلها وينفقها ويستمتع بها، والأمانات التي يؤديها إلى أربابها ليميز بينها،

ونحو ذلك.

والنظر الحرام: النظر إلى الأجنبية بشهوة مطلقاً، وبغيرها إلاّ لحاجة، كنظر الخاطب، والمستام والمعامل، والشاهد، والحاكم، والطبيب، وذو المحرم.

والمستحب: النظر في كتب العلم والدين التي يزداد بها الرجل إيماناً وعلماً والنظر في المصحف ووجوه العلماء الصالحين والوالدين، والنظر في آيات الله المشهودة، ليستدل بها على توحيده ومعرفته وحكمته.

والمكروه: فضول النظر الذي لا مصلحة فيه. فإن له فضولاً كما للسان فضولاً، وكم قاد فضولها إلى فضول عزّ التخلص منها، وأعْيى دواؤها. وقال بعض السلف: كانوا يكرهون فضول النظر كما يكرهون فضول الكلام.

والمباح: النظر الذي لا مضرة فيه في العاجل والآجل ولا منفعة.

ومن النظر الحرام: النظر إلى العورات. وهي قسمان:

عورة وراء الثياب، وعورة وراء الأبواب.

ولو نظر في العورة التي وراء الأبواب فرماه صاحب العورة ففقاً عينه لم يكن عليه شيء، وذُهِبَ هَدْراً، بنص^(١) رسول الله ﷺ في الحديث المتفق على صحته. وإن ضعفه بعض الفقهاء، لكونه لم يبلغه النص، أو

(١) يقصد ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لو أن امرأةً اطلعت عليك بغير إذن فحذفتها بحصاة ففقات عينه لم يكن عليك جناح». رواه البخاري في «الدييات» (٢٥٣/١٢) باب: من اطلع في بيت قوم. ومسلم (٨٦٦/٤) في «الآداب»، باب: تحميم النظر.



تأوله، وهذا إذا لم يكن للنظر سبب يباح النظر لأجله، كعورة له هناك ينظرها، أو ريبة هو مأمور أو مأذون له في اطلاعها.

وأما الذوق الواجب: فتناول الطعام والشراب عند الاضطرار إليه، وخوف الموت. فإن تركه حتى مات، مات عاصياً قاتلاً لنفسه. قال الإمام أحمد وطاووس: من اضطر إلى أكل الميتة فلم يأكل حتى مات، دخل النار. ومن هذا: تناول الدواء إذا تيقن به من الهلاك، على أصح القولين. وإن ظن الشفاء به، فهل هو مستحب مباح، أو الأفضل تركه؟ فيه نزاع معروف بين السلف والخلف.

والذوق الحرام: كذوق الخمر والسموم القاتلة. والذوق الممنوع منه للصوم الواجب.

وأما المكروه: فكذوق المشتبهات، والأكل فوق الحاجة، وذوق طعام الفجاءة، وهو الطعام الذي تفجأ أكله، ولم يرد أن يدعوك إليه، وكأكل أطعمة المرائين في الولائم والدعوات ونحوها، وفي السنن: أن رسول الله ﷺ: «نهى عن طعام المتبارين»^(١) وذوق طعام من يطعمك حياء منك لا بطيبة نفس.

والذوق المستحب: أكل ما يعينك على طاعة الله ﷻ، مما أذن الله فيه، والأكل مع الضيف ليطيب له الأكل، فينال منه غرضه. والأكل من طعام

(١) رواه أبو داود عن ابن عباس رضي الله عنهما (١٠) في الأطعمة، باب: في طعام المتبارين وأشار أبو داود إلى إرساله عن عكرمة رضي الله عنه وصحح ذلك البغوي في «المشكاة» (٢/ ٩٦٢ - ٩٦٣)، ورواه الحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما (٤/ ١٢٨ - ١٢٩)، وصححه ووافقه الذهبي.

صاحب الدعوة الواجب إجابتها أو المستحب.

وقد أوجب بعض الفقهاء الأكل من الوليمة الواجب إجابتها، للأمر به عن الشارع.

والذوق المباح: ما لم يكن فيه إثم ولا رجحان.

وأما تعلق العبوديات الخمس بحاسة الشم، فالشم الواجب: كل شم تعين طريقاً للتمييز بين الحلال والحرام، كالشم الذي يعلم به هذه العين هل هي خبيثة أو طيبة؟ وهل هي سم قاتل أو لا مضرة فيه؟ أو يميز به بين ما يملك الانتفاع به، وما لا يملك؟ ومن هذا شم المقوم وربُّ الخبرة عند الحكم بالتقويم، والعبيد ونحو ذلك.

وأما الشم الحرام: فالتعمد لشم الطيب في الإحرام، وشم الطيب المغصوب والمسروق، وتعمد شم الطيب من النساء الأجنبية للافتتان بهما وراءه.

وأما الشم المستحب: فشم ما يعينك على طاعة الله ويقوي الحواس، ويبسط النفس للعلم والعمل. ومن هذا: هدية الطيب والريحان إذا أهديت لك. ففي «صحيح مسلم» عن النبي ﷺ: «من عُرِضَ عليه ريحان فلا يردّه؛ فإنه طيب الريح، خفيف المحمل»^(١).

والمكروه: كشم طيب الظلمة، وأصحاب الشبهات، ونحو ذلك. والمباح: ما لا منع فيه من الله ولا تبعة، ولا فيه مصلحة دينية ولا تعلق له بالشرع.

(١) رواه مسلم (١٠٩/٥) في الألفاظ، باب: استعمال المسك. وأبو داود (٢٢٩/١١)، والنسائي (١٨٩/٨).

وأما تعلق هذه الخمسة بحاسة اللمس. فاللمس الواجب: كلمس الزوجة حين يجب جماعها والأمة الواجب إعفافها. والحرام: لمس ما لا يحل من الأجنبية. والمستحب: إذا كان فيه غض بصره وكف نفسه عن الحرام وإعفاف أهله.

والمكروه: لمس الزوجة في الإحرام للذة، وكذلك في الاعتكاف، وفي الصيام إذا لم يأمن على نفسه.

ومن هذا لمس بدن الميت -لغير غاسله- لأن بدنه قد صار منزلة عورة الحي تكريمًا له، ولهذا يستحب ستره عن العيون وتغسيله في قميص في أحد القولين ولمس فخذ الرجل، إذا قلنا: هو عورة.

والمباح ما لم يكن فيه مفسدة ولا مصلحة دينية.

وهذه المراتب أيضًا مُرتَّبة على البطش باليد والمشى بالرجل، وأمثلتها لا تخفى.

فالتكسب المقدور للنفقة على نفسه وأهله وعياله: واجب. وفي وجوبه لقضاء دينه خلاف، والصحيح: وجوبه ليتمكن من أداء دينه، ولا يجب لإخراج الزكاة، وفي وجوبه لأداء فريضة الحج نظر، والأقوى في الدليل: وجوبه لدخوله في الاستطاعة، وتمكنه بذلك من أداء النسك، والمشهور عدم وجوبه.

ومن البطش الواجب: إعانة المضطر ورمي الجمار، ومباشرة الوضوء والتيمم.

والحرام: كقتل النفس التي حرم الله، ونهب المال المغصوب، وضرب

من لا يحل ضربه ونحو ذلك، وكأنواع اللعب المحرم بالنص كالنرد، أو ما هو أشد تحريمًا منه عند أهل المدينة كالشطرنج، أو مثله عند فقهاء الحديث كأحمد وغيره، أو دونه عند بعضهم. ونحو كتابة البدع المخالفة للسنة تصنيفًا أو نسخًا، إلّا مقرونًا بردها ونقضها، وكتابة الزور والظلم، والحكم الجائر، والقذف والتشيب بالنساء الأجانب، وكتابة ما فيه مضرة على المسلمين في دينهم أو دنياهم، ولا سيما إن كسبت عليه مالا: ﴿قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُنْتُمْ آيْدِيَهُمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ [البقرة: ٧٩].

وكذلك كتابة المفتي على الفتوى ما يخالف حكم الله ورسوله، إلّا أن يكون مجتهدًا مخطئًا، فالإثم موضوع عنه.

وأما المكروه: فكالعبث واللعب الذي ليس بحرام، وكتابة ما لا فائدة في كتابته، ولا منفعة فيه في الدنيا والآخرة.

والمستحب: كتابة كل ما فيه منفعة في الدين، أو مصلحة لمسلم، والإحسان بيده بأن يعين صانعًا، أو يصنع لأخرق، أو يفرغ من دلوّه في دلو المستسقي، أو يحمل له على دابته، أو يمسكها حتى يحمل عليها، أو يعاونه بيده فيما يحتاج إليه ونحو ذلك، ومنه: لمس الركن بيده في الطواف، وفي تقبيلها بعد اللمس قولان.

والمباح: ما لا مضرة فيه ولا ثواب.

وأما المشي الواجب: فالمشي إلى الجمعات والجماعات، في أصح القولين لبضعة وعشرين دليلًا، مذكورة في غير هذا الموضع، والمشي حول البيت للطواف الواجب، والمشي بين الصفا والمروة بنفسه أو بمركوبه، والمشي إلى حكم الله ورسوله إذا دُعي إليهن والمشي إلى صلة رحمه، وبر

والديه، والمشي إلى مجالس العلم الواجب طلبه وتعلمه، والمشي إلى الحج إذا قربت المسافة ولم يكن عليه فيه ضرر.

والحرام: المشي إلى معصية الله، وهو من رَجَلَ الشيطان. قال تعالى: ﴿وَأَجَلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾ [الإسراء: ٦٤].

□ قال مقاتل: «استعن عليهم بركبان جنحك ومشاتهم. فكل راكب وماش في معصية الله فهو من جند إبليس».

وكذلك تعلق هذه الأحكام الخمس بالركوب أيضًا:

فواجبه في الركوب في الغزو والجهاد والحج الواجب.

ومستحبه: في الركوب المستحب من ذلك، ولطلب العلم، وصلة الرحم، وبر الوالدين، وفي الوقوف بعرفة نزاع: هل الركوب فيه أفضل، أم على الأرض؟ والتحقيق: أن الركوب أفضل إذا تضمن مصلحة: من تعليم للمناسك، واقتداء به، وكان أعون على الدعاء، ولم يكن فيه ضرر على الدابة.

وحرامه: الركوب في معصية الله وَعَلَّاهُ.

ومكروهه: الركوب للهو واللعب، وكل ما تركه خير من فعله.

ومباحه: الركوب لما لم يتضمن فوت أجر، ولا تحصيل وزر.

فهذه خمسون مرتبة على عشرة أشياء: القلب، واللسان، والسمع، والبصر والأنف، والفم، واليد، والرجل، والفرج، والاستواء على ظهر الدابة^(١).

(١) انظر: «مدارج السالكين» (١/٧ - ١٢٢).

أحاديث عطرة في التوحيد:

• عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما بعث النبي ﷺ مُعَاذًا إِلَىٰ نَحْوِ أَهْلِ الْيَمَنِ، قَالَ لَهُ: «إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَىٰ قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، فليَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَىٰ أَنْ يُوحِّدُوا اللَّهَ تَعَالَىٰ، فَإِذَا عَرَفُوا ذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيْلَتِهِمْ، فَإِذَا صَلَّوْا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةَ أَمْوَالِهِمْ تَوَخَّذْ مِنْ غَنِيِّهِمْ فَتَرُدَّ عَلَىٰ فَقِيرِهِمْ، فَإِذَا أَقْرَأُوا بِذَلِكَ فَخُذْ مِنْهُمْ وَتَوَقَّ كَرَائِمَ أَمْوَالِ النَّاسِ»^(١).

• وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَىٰ خَمْسَةٍ: عَلَىٰ أَنْ يُوحَّدَ اللَّهُ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَصِيَامِ رَمَضَانَ، وَالْحَجِّ»، فَقَالَ رَجُلٌ: الْحَجُّ وَصِيَامُ رَمَضَانَ؟ قَالَ: لَا: صِيَامُ رَمَضَانَ، وَالْحَجُّ، هَكَذَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»^(٢).

• عن أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُصَحِّيَ اشْتَرَىٰ كَبْشَيْنِ عَظِيمَيْنِ، سَمِينَيْنِ، أَقْرَنَيْنِ، أَمْلَحَيْنِ، مُوجُوعَيْنِ»^(٣) فذبح أحدهما عَنْ أُمِّتِهِ لِمَنْ شَهِدَ اللَّهَ بِالتَّوْحِيدِ وشَهِدَ لَهُ بِالْبَلَاغِ، وَذَبَحَ الْآخَرَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَعَنْ آلِ مُحَمَّدٍ رضي الله عنهم، زَادَ فِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ: فَكَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ كَفَّانَا»^(٤).

(١) رواه البخاري (٧٣٧٢)، ومسلم (١٩).

(٢) رواه البخاري (٨)، ومسلم (١٦).

(٣) الأملح: ما كان فيه بياض وسواد، وبياضه أكثر، والأقرن: ما كان له قرنان معتدلان، والموجوء: هو الخَصِيُّ أي نزع منه عرق الأنثيين، وذلك أسمن له.

(٤) ابن ماجه (٣١٢٢/٢) واللفظ له. وفي «الزوائد» في إسناده عبد الله بن محمد مختلف فيه، وله شاهد من حديث أنس رضي الله عنه في «السنن الكبرى» (٦٦/٣)،



• عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: أَنَّ العاص بن وائل نَذَرَ في الجاهليَّة أَنْ يَنْحَرَ مِئَةَ بَدَنَةٍ، وَأَنَّ هِشَامَ بنَ العاصِ نَحَرَ حِصَّتَهُ، خَمْسِينَ بَدَنَةً، وَأَنَّ عَمْرًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: «أَمَا أَبُوكَ فَلَوْ كَانَ أَقَرَّ بِالتَّوْحِيدِ فَصُمْتَ وَتَصَدَّقْتَ عَنْهُ نَفَعَهُ ذَلِكَ»^(١).

• عن ماعز التَّمِيمِيِّ رضي الله عنه عن النَّبِيِّ ﷺ: أَنَّهُ سُئِلَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «إِيمَانٌ بِاللَّهِ وَحْدَهُ، ثُمَّ حَجَّةٌ بَرَّةٌ تَفْضُلُ سَائِرِ الْأَعْمَالِ، كَمَا بَيْنَ مَطْلَعِ الشَّمْسِ إِلَى مَغْرِبِهَا»^(٢).

• وعن أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عن النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «كَانَ رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ إِلَّا التَّوْحِيدَ، فَلَمَّا اخْتَضَرَ قَالَ لِأَهْلِهِ: انظُرُوا إِذَا أَنَا مِتُّ أَنْ يَحْرِقُوهُ حَتَّى يَدْعُوهُ مُحَمَّدًا، ثُمَّ اطْحَنُوهُ، ثُمَّ أَذْرُوهُ فِي يَوْمِ رِيحٍ، فَلَمَّا مَاتَ فَعَلُوا ذَلِكَ بِهِ، فَإِذَا هُوَ فِي قَبْضَةِ اللَّهِ، فَقَالَ اللَّهُ ﷻ يَا ابْنَ آدَمَ، مَا حَمَلَكَ عَلَيَّ مَا فَعَلْتَ؟ قَالَ: أَيُّ رَبِّ، مِنْ مَخَافَتِكَ، قَالَ: فَغَفِرَ لَهُ بِهَا، وَلَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ إِلَّا التَّوْحِيدَ»^(٣).

• وعن أَبِي مَالِكٍ عن أبيه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ وَحَّدَ اللَّهَ تَعَالَى وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِهِ، حَرَّمَ مَالُهُ وَدَمُهُ، وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ

وأحمد «من رواية أبي رافع» (٨/٦).

(١) أحمد (١٨٢/٢) حديث رقم (٦٧٠٤)، قال الشيخ شاکر إسناده صحيح، وهو في «مجمع الزوائد» (٤/١٩٢).

(٢) إسناده جيد: رواه أحمد (٣٤٢/٤)، وقال الحافظ الدميّاطي في «المتجر الرابع» (ص ٢١٨): إسناده جيد.

(٣) أحمد (٣٠٤/٢) واللفظ له، وأصله في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة

عَنْهُ»^(١).

• وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يُعَذَّبُ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيدِ فِي النَّارِ حَتَّى يَكُونُوا فِيهَا حُمَمًا»^(٢). ثُمَّ تُدْرِكُهُمُ الرَّحْمَةُ، فَيُخْرَجُونَ وَيُطْرَحُونَ عَلَى أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، قَالَ: فَتَرُشُّ عَلَيْهِمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْمَاءَ فَيَنْبَتُونَ كَمَا يَنْبَتُ الْغَثَاءُ فِي حِمَالَةِ السَّيْلِ»^(٣). ثُمَّ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ»^(٤).

• وعن عمرو بن عبسَةَ السَّلَمِيِّ قَالَ: كُنْتُ وَأَنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، أَظُنُّ أَنَّ النَّاسَ عَلَى ضَلَالَةٍ، وَأَتَّهُمْ لِيُسُوا عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَعْبُدُونَ الْأَوْثَانَ، فَسَمِعْتُ بَرَجْلٍ بِمَكَّةَ يُخْبِرُ أَخْبَارًا، فَقَعَدْتُ عَلَى رَاحِلَتِي فَقَدِمْتُ عَلَيْهِ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ مُسْتَخْفِيًّا، جَرَاءٌ عَلَيْهِ قَوْمُهُ^(٥)؛ فَتَلَطَّفْتُ حَتَّى دَخَلْتُ عَلَيْهِ بِمَكَّةَ، فَقُلْتُ لَهُ: مَا أَنْتَ؟ قَالَ: «أَنَا نَبِيٌّ»، فَقُلْتُ: وَمَا نَبِيٌّ؟ قَالَ: «أُرْسَلَنِي اللَّهُ»، فَقُلْتُ: وَبِأَيِّ شَيْءٍ أُرْسَلْتُ؟ قَالَ: «أُرْسَلَنِي بِصَلَةِ الْأَرْحَامِ، وَكَسْرِ الْأَوْثَانِ، وَأَنْ يُوحَّدَ اللَّهُ لَا يُشْرَكَ بِهِ شَيْءٌ»، قُلْتُ لَهُ: فَمَنْ مَعَكَ عَلَى هَذَا؟ قَالَ: «حُرٌّ وَعَبْدٌ» (قَالَ: وَمَعَهُ يَوْمئِذٍ أَبُو بَكْرٍ وَبِلَالٌ مِمَّنْ آمَنَ بِهِ)، فَقُلْتُ: إِنِّي مَتَّبِعُكَ. قَالَ: «إِنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ يَوْمَكَ هَذَا؛ أَلَا تَرَى حَالِي وَحَالَ

(١) مسلم (٢٣) وأحمد (٤٧٢/٣) واللفظ له، وانظر أيضًا (٦/٣٩٤، ٣٩٥).

(٢) الحمم: جمع حَمَمَةٍ وهي الفحمة.

(٣) ينبتون كما ينبت الغثاء في حمالة السيل. المراد: أنهم سرعان ما تعود إليهم أبدانهم وأجسامهم بعد إحراق النار لها، وذلك مثل ما يجيء به السيل من غثاء ونحوه فيستقر على الشاطئ فينبت في يوم وليلة.

(٤) رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح (٧١٣/٤) رقم (٢٥٩٧) واللفظ له، ورواه أحمد (٣/٣٩١).

(٥) جرأ جمع جريء مثل برأء، والمراد: أنهم يتجرؤون على إيدائه.

الناس؟ ولكن ارجع إلى أهلِكَ، فإذا سمعتَ بي قد ظهرتُ فأتني» قال: فذهبت إلى أهلي وقدم رسول الله ﷺ المدينة، وكنت في أهلي فجعلت أتحبُّ الأخبار وأسأل الناس حين قدم المدينة، حتَّى قَدِمَ عليَّ نفرٌ من أهلِ يَثْرِبَ من أهلِ المدينة. فقلتُ: ما فعل هذا الرَّجُلُ الذي قَدِمَ المدينة؟ فقالوا: الناسُ إليه سراعٌ، وقد أرادَ قومه قتله فلم يستطيعوا ذلك، فقدمتُ المدينة، فدخلتُ عليه. فقلتُ: يا رسولَ الله ﷺ، أتعرفُنِي؟ قال: «نعم. أنت الذي لقيتني بمكة؟» قال: فقلتُ: بلى. فقلتُ: يا نبيَّ الله، أخبرني عَمَّا علَّمَكَ الله وأجهله. أخبرني عن الصلاة. قال: «صلِّ صلاةَ الصُّبحِ، ثمَّ أقصرْ عن الصلاة حتَّى تطلُعَ الشمسُ حتَّى ترتفعَ، فإنها تطلُعُ حين تطلع بين قرني شيطانٍ، وحينئذٍ يسجدُ لها الكفارُ. ثمَّ صلِّ، فإنَّ الصلاةَ مشهودةٌ^(١) محضورةٌ^(٢) حتَّى يستقلَّ الظلُّ بالرمحِ، ثمَّ أقصرْ عن الصلاة فإنَّ حينئذٍ تسجرُ جهنمُ^(٣)، فإذا أقبل الفياءُ فصلِّ، فإن الصلاة مشهودةٌ محضورةٌ حتَّى تُصليَ العصرَ، ثمَّ أقصرْ عن الصلاة حتَّى تغربَ الشمسُ فإنها تغربُ بين قرني شيطانٍ، وحينئذٍ يسجدُ لها الكفارُ». قال فقلت: يا نبي الله، فالوضوءُ؟ حدثني عنه. قال: «ما منكم رجلٌ يقربُ وضوءه فيتمضمضُ ويستنشقُ فينثرُ إلا خرَّت خطايا وجهه وفيه وخياشيمه، ثمَّ إذا غسل وجهه كما أمره الله إلا خرَّت خطايا وجهه من أطرافِ لحيته مع الماءِ، ثمَّ يغسلُ يديه إلى المرفقينِ إلا خرَّت خطايا يديه مع أنامله مع الماءِ، ثمَّ يمسحُ

(١) مشهودة: يشهدها الملائكة.

(٢) محضورة: يحضرها أهل الطاعات.

(٣) اسم محذوف وهو ضمير الشأن. ومعنى تسجر جهنم: يوقد عليها إيقادًا.

رأسه إِلَّا خَرَّتْ خطايا رأسه من أطرافِ شعره مع الماء، ثُمَّ يَغْسِلُ قدميه إلى الكعبين إِلَّا خَرَّتْ خطايا رجله من أنامله مع الماء، فَإِنْ هُوَ قَامَ فَصَلَّى، فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، وَمَجَّدَهُ بِالَّذِي هُوَ لَهُ أَهْلٌ، وَفَرَّغَ قَلْبَهُ لِلَّهِ، إِلَّا أَنْصَرَفَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»^(١).

• عن جابر رضي الله عنه أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا الْمَوْجِبَتَانِ؟ قَالَ: «مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ دَخَلَ النَّارَ»^(٢).

• عن أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَتَانِي جَبْرِيلُ فَبَشَّرَنِي أَنَّهُ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ»، قُلْتُ: وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى؟ قَالَ: «وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى»^(٣).

• عن الصَّنَابِحِيِّ عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، أَنَّهُ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَوْتِ، فَبَكَيْتُ، فَقَالَ: مَهْلًا^(٤) لَمْ تَبْكِي؟ فَوَاللَّهِ لَئِنْ اسْتُشْهِدْتُ لِأَشْهَدَنَّ لَكَ، وَلَئِنْ شَفَعْتُ لِأَشْفَعَنَّ لَكَ، وَلَئِنْ اسْتَطَعْتُ لِأَنْفَعَنَّكَ. ثُمَّ قَالَ: وَاللَّهِ مَا مِنْ حَدِيثٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَكُمْ فِيهِ خَيْرٌ إِلَّا حَدَّثْتُكُمْ بِهِ إِلَّا حَدِيثًا وَاحِدًا، وَسَوْفَ أَحَدُّكُمْ يَوْمَ الْيَوْمِ، وَقَدْ أَحِيطَ بِنَفْسِي^(٥). سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

(١) رواه مسلم (٨٣٢) واللفظ له، وأحمد (١١٢/٤).

(٢) رواه مسلم (٩٣).

(٣) رواه البخاري (٧٤٨٧)، ومسلم (٩٤).

(٤) أي: أنظرني.

(٥) أحيط بنفسي: أي قربت من الموت، وأيست من النجاة والحياة.

حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ»^(١).

• وبعث رسول الله ﷺ بعثاً بعثاً من المسلمين إلى قوم من المشركين، وإنهم التقوا فكان رجلٌ من المشركين إذا شاء أن يقصد إلى رجلٍ من المسلمين قصد له فقتله. وإنَّ رجلاً من المسلمين قصد غفلته، قال: وكُنَّا نَحَدِّثُ أَنَّهُ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، فَلَمَّا رَفَعَ عَلَيْهِ السِّيفَ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فقتله. فجاء البشيرُ إلى النبي ﷺ فسأله فأخبره، حتَّى أَخْبَرَهُ خَبَرَ الرَّجُلِ كَيْفَ صَنَعَ، فدعاهُ فسأله، فقال: «لَمْ تَقْتُلْتَهُ؟» قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوْجَعَ^(٢) فِي الْمُسْلِمِينَ، وَقَتَلَ فُلَانًا وَفُلَانًا، وَسَمَّى لَهُ نَفَرًا، وَإِنِّي حَمَلْتُ عَلَيْهِ، فَلَمَّا رَأَى السِّيفَ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. قال رسول الله ﷺ: «أَقْتُلْتَهُ؟» قال: نعم. قال: «كَيْفَ تَصْنَعُ بِلَا إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟» قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اسْتَغْفِرُ لِي. قال: «وَكَيْفَ تَصْنَعُ بِلَا إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟» قال: فَجَعَلَ لَا يَزِيدُهُ عَلَى أَنْ يَقُولَ: «كَيْفَ تَصْنَعُ بِلَا إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟»^(٣).

• وعن أسامة بن زيد رضي الله عنه قال: بعثنا رسول الله ﷺ فِي سَرِيَّةٍ فَصَبَّحْنَا الْحَرَقَاتِ^(٤) مِنْ جَهَنَّةِ، فَأَدْرَكْتُ رَجُلًا، فَقَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَطَعْتَهُ، فَوَقَعَ فِي نَفْسِي مِنْ ذَلِكَ، فَذَكَرْتُهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَقَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقَتْلْتَهُ؟» قال: قلتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّمَا قَالَهَا خَوْفًا مِنَ السِّلَاحِ،

(١) رواه مسلم (٤٧).

(٢) أوجع في المسلمين: أي أوقع بهم وآلمهم.

(٣) رواه مسلم (١٦٠).

(٤) فصبحنا الحرقات: أي أتيناهم صباحاً، والحرقات: موضع ببلاد جهينة.

قال: «أَفَلَا شَقَقْتَ عَنْ قَلْبِهِ^(١) حَتَّى تَعْلَمَ أَقَالَهَا أَمْ لَا»، فما زال يكرّرها عليّ حتى تمنيت أني أسلمتُ يومئذٍ. قال: فقال سعدٌ: وأنا والله لا أقتل مسلماً حتى يقتله ذو البطين -يعني أسامة- قال: قال رجلٌ: ألم يقل الله: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ ؟ فقال سعدٌ: قد قاتلنا حتى لا تكون فتنةً، وأنت وأصحابك تريدون أن تقاتلوا حتى تكون فتنةً^(٢).

• عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «قال موسى: يا ربّ، علّمني شيئاً أذكرُك وأدعوك به. قال: قل يا موسى: لا إله إلا الله. قال: يا ربّ، كلّ عبادك يقولون هذا، قال: يا موسى، لو أنّ السموات السبع وعامرهنّ غيري، والأرضين السبع في كفّة، ولا إله إلا الله في كفّة مالت بهنّ لا إله إلا الله»^(٣).

• عن الحارث الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إنّ الله أَوْحَى إلى يَحْيَى بن زكريّا بخمسين كلماتٍ أن يعمل بهنّ، ويأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهنّ فكانه أبطأ بهنّ، فاتاه عيسى قال: إنّ الله أمرك بخمسين كلماتٍ أن تعمل بهنّ، وتأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهنّ، فأما أن تخبرهم، وإما أن

(١) أفلا شققت عن قلبه: معناه: إنما كلفت بالعمل الظاهر وما ينطق به اللسان، وأما القلب فليس لك طريق إلى معرفة ما فيه، فأنكر عليه امتناعه من العمل بما ظهر باللسان.

(٢) مسلم (١٥٨).

(٣) صحيح: رواه النسائي في «عمل اليوم والليلة» برقم (٨٣٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٣٢٤) موارد، والحاكم في «المستدرک» (٥٢٨/١)، وصححه ووافقه الذهبي، وقال الحافظ في «الفتح» (١٧٥/١١): أخرجه النسائي بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.



أخبرهم، فقال: يا أخي! لا تفعل فإني أخاف إن تسبقني بهن أن يُحسَفَ بي، أو أُعَذَّبَ. قال: فجمع بني إسرائيل بيت المقدس حتى امتلأ المسجد وقعدوا على الشرفات، ثم خطبهم فقال: إن الله أوحى إليّ بخمس كلمات أن أعمل بهن، وأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهن، أولهن: أن لا تُشركوا بالله شيئاً، فإن مثل من أشرك بالله كمثلي رجل اشترى عبداً من خالص ماله بذهب أو ورق، ثم أسكنه داراً. فقال: اعمل وارفع إليّ فجعل يعمل ويرفع إلى غير سيده، فأيكم يرضى أن يكون عبده كذلك، فإن الله خلقكم ورزقكم فلا تُشركوا به شيئاً، وإذا قمتم إلى الصلاة فلا تلتفتوا، فإن الله يقبل بوجهه إلى وجه عبده ما لم يلتفت وأمركم بالصيام، ومثل ذلك كمثلي رجل في عصابة معه صرّة مسك، كلهم يحب أن يجد ريحها، وإن الصيام أطيب عند الله من ريح المسك، وأمركم بالصدقة ومثل ذلك كمثلي رجل أسر العدو فأوثقوا يده إلى عنقه، وقربوه ليضربوا عنقه، فجعل يقول: هل لكم أن أفدي نفسي منكم، وجعل يعطي القليل والكثير حتى فدى نفسه، وأمركم بذكر الله كثيراً، ومثل ذكر الله كمثلي رجل طلبه العدو سراعا في أثره حتى أتى حصنا حصينا فأحرز نفسه فيه، وكذلك العبد لا ينجو من الشيطان إلا بذكر الله...»^(١).

(١) صحيح: رواه أحمد، والبخاري في «التاريخ»، والترمذي (٢٨٦٣)، وقال: حديث حسن صحيح غريب، ورواه النسائي، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٩٥/٣)، (١٩٦) برقم (١٨٩٥) واللفظ له، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم (٤٢١/١) وقال: صحيح على شرط البخاري، وصححه الألباني في «صحيح الترغيب» (٥٥٣)، و«صحيح الجامع» (١٧٢٤).

• عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَقِيتُ لَيْلَةً أُسْرِي بِي إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلَ عليه السلام، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! أَقْرَأُ أَمَّتَكَ مِنِّي السَّلَامَ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ، عَذْبَةُ الْمَاءِ، وَأَنَّهَا قِيعَانٌ، وَأَنَّ غِرَاسَهَا: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ»^(١).

خَيْرُ وَاْفِدٍ الْوَافِدِ بِالتَّوْحِيدِ عَلَى قَوْمِهِ:

□ ومن حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «... فَخَرَجَ ضِمَامٌ حَتَّى قَدِمَ عَلَى قَوْمِهِ فَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ، فَكَانَ أَوَّلَ مَا تَكَلَّمَ بِهِ أَنْ قَالَ: بُسَّتِ اللَّاتُ وَالْعُزَّى، قَالُوا: مَهْ يَا ضِمَامُ، اتَّقِ الْبَرَصَ وَالْجُذَامَ، اتَّقِ الْجَنُونَ، قَالَ: وَيَلَكُمْ، إِنِّهِنَّ وَاللَّهُ لَا يُضِرَّانَ وَلَا يَنْفَعَانِ، إِنَّ اللَّهَ ﻋَظِيمٌ قَدْ بَعَثَ رَسُولًا وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابًا اسْتَنْقَذَكُمْ بِهِ مِمَّا كُنْتُمْ فِيهِ، وَإِنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، إِنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِهِ بِمَا أَمَرَكُمْ بِهِ وَنَهَاكُمْ عَنْهُ، قَالَ: فَوَاللَّهِ مَا أُمْسَى مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَفِي حَاضِرِهِ رَجُلٌ وَلَا امْرَأَةٌ إِلَّا مُسْلِمًا، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما: فَمَا سَمِعْنَا بِوَافِدٍ قَوْمٍ كَانَ أَفْضَلَ مِنْ ضِمَامِ بْنِ ثَعْلَبَةَ»^(٢).

أَحَادِيثُ أُخَرُ فِي فَضْلِ التَّوْحِيدِ:

• قال رسول الله ﷺ: «أَتَانِي جَبْرَيْلُ، فَبَشَّرَنِي أَنَّهُ مِنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ، فَقُلْتُ: وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ؟ فَقَالَ: وَإِنْ زَنَى

(١) حسن: رواه الترمذي في «سننه» وقال: حديث حسن غريب، وحسنه الألباني في «الصحيححة» (١٠٥)، و«صحيح الجامع» (٥١٥٢).

(٢) صحيح: رواه أحمد (٢٦٤/١) (٢٣٨٠)، والحاكم (٥٥/٣) (٤٣٨٠) وصححه ووافقه الذهبي.

وإن سرق»^(١).

• وقال رسول الله ﷺ: «أتاني جبريلُ، فقال: بَشِّرْ أُمَّتَكَ أَنَّهُ مِنْ مَاتَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ، قلت: يا جبريلُ! وإن سرقَ وإن زنى؟ قال: نعم، قلتُ: وإن سرقَ وإن زنى؟ قال: نعم، قلت: وإن سرقَ وإن زنى؟ قال: نعم، وإن شرب الخمر»^(٢).

• وقال ﷺ: «أحب الأعمال إلى الله إيمان بالله، ثم صلة الرحم، ثم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأبغض الأعمال إلى الله الإشراك بالله ثم قطيعة الرحم»^(٣).

• وقال ﷺ: «أخرج فنادٍ في الناس: من شهد أن لا إله إلا الله وجبت له الجنة»^(٤).

• وقال ﷺ: «بَشِّرِ النَّاسَ أَنَّهُ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ؛ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ»^(٥).

(١) رواه البخاري، ومسلم عن أبي ذر.

(٢) صحيح: رواه أحمد، والترمذي، والنسائي، وابن حبان عن أبي ذر، وصححه الألباني في «الصحيح» (٨٢٦)، و«صحيح الجامع» (٦٦).

(٣) حسن: رواه أبو يعلى عن رجل من خثعم، وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» (١٦٦). انظر: «مجمع الزوائد» (١٥١/٨).

(٤) صحيح: أخرجه أبو يعلى عن أبي بكرة، وصححه الألباني في «الصحيح» (١١٣٥)، و«صحيح الجامع» (٢٢٩).

(٥) صحيح: رواه النسائي عن سهل بن حنيف وعن زيد بن خالد الجهني، ورواه الطبراني في «الكبير» عن زيد، وصححه الألباني في «الصحيح» (٧١٢)، و«صحيح الجامع» (٢٨٢٤).

• وقال رسول الله ﷺ: «قال لي جبريل: مَنْ مات من أُمَّتِكَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ، قُلْتَ: وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ؟ قَالَ: وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ»^(١).

• وقال رسول الله ﷺ: «ما من عبدٍ قال: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، ثُمَّ ماتَ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ، وَإِنْ رَغِمَ أَنْفُ أَبِي ذَرٍّ»^(٢).

• وقال رسول الله ﷺ: «من جاء يعبد الله لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا، وَيُقِيمُ الصَّلَاةَ، وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَيَصُومُ رَمَضَانَ، وَيَتَّقِي الْكِبَائِرَ، فَإِنْ لَهُ الْجَنَّةُ، قَالُوا: مَا الْكِبَائِرُ؟ قَالَ: الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الْمُسْلِمَةِ، وَفِرَارُ يَوْمِ الزَّخْفِ»^(٣).

• وقال رسول الله ﷺ: «من شهد أن لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(٤).

• وقال رسول الله ﷺ: «من شهد أن لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَن مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ»^(٥).

• وقال رسول الله ﷺ: «من قال: رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا، وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ»^(٦).

(١) رواه البخاري عن أبي ذر.

(٢) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم عن أبي ذر.

(٣) صحيح: رواه أحمد، والنسائي، وابن حبان، والحاكم في «المستدرک» عن أبي أيوب، وصححه الألباني في «الإرواء» (١٢٠٢)، و«صحيح الجامع» (٦١٨٥).

(٤) صحيح: رواه البزار عن ابن عمر، وصححه الألباني في «الصحيحه» (٢٣٤٤)، و«صحيح الجامع» (٦٣١٨).

(٥) رواه أحمد، ومسلم، والترمذي عن عبادة.

(٦) صحيح: رواه أبو داود، وابن حبان، والحاكم في «المستدرک» عن أبي سعيد، وصححه الألباني في «الصحيحه» (٣٣٤)، و«صحيح الجامع» (٦٤٢٨).



• وقال ﷺ: «من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمدًا عبده ورسوله، وأن عيسى عبده ورسوله، وابن أمته، وكلمته ألقاها إلى مريم، وروح منه، وأن الجنة حق، وأن النار حق، وأن البعث حق، أدخله الله الجنة - على ما كان من عمل - من أي أبواب الجنة الثمانية شاء»^(١).

• وقال رسول الله ﷺ: «من كان آخر كلامه: لا إله إلا الله دخل الجنة»^(٢).

• وقال ﷺ: «من لقي الله لا يشرك به شيئًا دخل الجنة»^(٣).

• وقال رسول الله ﷺ: «من مات لا يشرك بالله شيئًا دخل الجنة»^(٤).

• وقال ﷺ: «لا يشهد أحد أنه لا إله إلا الله، وأني رسول الله، فيدخل النار أو تطعمه»^(٥).

• وقال ﷺ: «يا ابن الخطاب! اذهب فناد في الناس: إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون»^(٦).

• وقال رسول الله ﷺ: «يا ابن عوف! اركب فرسك، ثم ناد: إن الجنة لا تحل إلا للمؤمن»^(٧).

(١) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم عن عبادة بن الصامت.

(٢) صحيح: رواه أحمد، وأبو داود، والحاكم عن معاذ، وصححه الألباني في «الإرواء» (٦٨٧)، و«أحكام الجنائز» (٣٤)، و«صحيح الجامع» (٦٤٧٩).

(٣) رواه أحمد، والبخاري عن أنس.

(٤) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم عن ابن مسعود.

(٥) رواه مسلم عن عتبان بن مالك.

(٦) رواه أحمد، ومسلم عن عمر.

(٧) صحيح: رواه أبو داود عن العرياض، وصححه الألباني في «تخريج وتحقق

• وقال ﷺ: «يا بلال! قم فأذن: لا يدخل الجنة إلا مؤمن، وإن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر»^(١).

• وقال رسول الله ﷺ: «يا معاذ بن جبل! هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله؟ فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً»^(٢).

• وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قدم وفد نجران فقالوا - للرسول ﷺ -: صف لنا ربك أزرجد؟ أم ياقوت؟ أم ذهب؟ أم فضة؟.

فقال: «إن ربي ليس من شيء، وإنه خلق الأشياء»، فنزلت: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فقالوا: هو واحد وأنت واحد، فقال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وهو السميع البصير ﴿١١﴾، قالوا: زدنا من الصفة. قال: ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ فقالوا: وما الصمد؟ قال: «الذي يضمند الخلق إليه في الجوائج». فقالوا: زدنا. فقال: ﴿لَمْ يَكِدْ﴾ كما ولدت مريم، ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ كما ولد عيسى، ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ يريد: نظيراً من خلقه»^(٣).

المشكاة» (١٦٤)، وهو قطعة من حديث للعرباض مذكور بتمامه هناك، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٧٨٤٠).

(١) رواه البخاري عن أبي هريرة.

(٢) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، والترمذي وابن ماجه عن معاذ بن جبل.

(٣) صحيح: رواه أحمد في «المسند» والترمذي (٣٣٦٤)، والحاكم (٥٤٠/٢)

وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، وابن جرير في «تفسيره» وهو حديث صحيح.

من درر كلام السلف الوارد في «التوحيد»^(١):

□ قال ابن كثير في تفسير قوله تعالى: ﴿...أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا﴾ [آل عمران: ٦٤] لا وثناً ولا صليلاً ولا صنماً ولا طاغوتاً ولا ناراً، بل نفرد العبادة لله وحده لا شريك له، وهذه دعوة جميع الرُّسل، قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢١]^(٢).

□ قال أبو العالية في تفسير «السواء» في قوله عزَّ من قائل: ﴿قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [آل عمران: ٦٤].. كلمة السَّوَاءِ «لا إله إلا الله»^(٣).

□ قال مجاهد: «كلمة التَّقْوَى: لا إله إلا الله»^(٤).

□ سئل الزُّهري عن قول النبي ﷺ: «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ»، فقال: «إِنَّمَا كَانَ هَذَا فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ قَبْلَ نَزُولِ الْفَرَائِضِ وَالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ» قال الترمذي: ووجهُ هذا الحديث عند بعض أهل العلم: أَنَّ أَهْلَ التَّوْحِيدِ سَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ، وَإِنْ عَذَّبُوا بِالنَّارِ بِذُنُوبِهِمْ فَإِنَّهُمْ لَا يَخْلُدُونَ فِي النَّارِ»^(٥).

□ قال الإمام البخاري: «قال: عِدَّةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:

(١) انظر: «نصرة النعيم» (ص ١٣٣٧).

(٢) «تفسير ابن كثير» (١/ ٣٧٩).

(٣) «تفسير الطبري» (٣/ ٢١٥).

(٤) «فتح الباري» (٨/ ٥٧٥).

(٥) الترمذي (٥/ ٢٤) ورد هذا الأثر شرحاً لحديث: «مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ».

﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلَنَّهٗ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٢﴾ ﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٣﴾ [الحجر] عن قول لا إله إلا الله^(١). قال ابن حجر: «من هؤلاء أنس بن مالك، وعبد الله بن عمر ومجاهد»^(٢).

□ قال النيسابوري في تفسير سورة الإخلاص: «وردت الأخبار الكثيرة بفضل سورة الإخلاص وأنها تعدل ثلث القرآن، فاستنبط العلماء لذلك وجهًا مناسبًا: وهو أن القرآن مع غزارة فوائده اشتمل على ثلاثة معاني فقط هي: معرفة ذات الله تعالى، ومعرفة أفعاله وسُنَّته مع عباده.

ولما تَضَمَّنَتْ سورة الإخلاص أحد هذه الأقسام الثلاثة وهو التَّقْدِيسُ - أي التوحيد - وازنها رسول الله ﷺ بثَلَاثِ الْقُرْآنِ»^(٣).

□ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن هذه الآية التي في القرآن: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿٤٥﴾ [الأحزاب] قال: في التَّوَارَةِ: يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدًا ونذيرًا وحرزًا للآمِينَ أنت عبدي ورسولي، سَمَّيْتُكَ الْمُتَوَكَّلَ، ليس بفظ ولا غليظ، ولا سخاب بالأسواق، ولا يدفع السيئة بالسيئة، ولكن يعفو ويصفح، ولن يقبضه الله حتى يُقِيمَ به الملة العوجاء بأن يقولوا: لا إله إلا الله، فيفتح بها أعينا عميًا، وآذانًا صُمًّا، وقلوبًا غُلْفًا^(٤)، قال ابن حجر: فيفتح بها أي بكلمة التوحيد»^(٥).

□ قال الطبري في قوله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ

(١) «فتح الباري» (١/٩٧).

(٢) «فتح الباري» (١/٩٨).

(٣) «رغائب الفرقان» للنيسابوري (٢٠١/٣٠) على هامش الطبري.

(٤) البخاري - «الفتح» (٤٨٣٨).

(٥) «فتح الباري» (٨/٤٥١).

أَنَا وَمَنْ أَتَّبَعَنِي وَسَبَّحَنَ اللَّهَ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٨﴾ [يوسف] يقول تعالى ذكره لنبیه محمد ﷺ ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿هَذِهِ﴾ الدعوة التي أَدْعُو إليها والطريقة التي أنا عليها من الدُّعاء إلى توحيد الله وإخلاص العبادة له دُونَ الآلهة والأوثان، والانتهاء إلى طاعته وتركِ معصيته ﴿سَبِيلِي﴾ وطريقتي ودعوتي ﴿أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ﴾ وحده لا شريك له^(١).

□ قال القرطبي في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٦٤] أي: لا نَتَّبِعُهُ في تحليل شيءٍ أو تحريمه إلا فيما حلَّه الله تعالى، وهو نظيرُ قوله ﷺ: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١] معناه أنهم أنزلوهم منزلة ربهم في قبول تحليلهم وتحريمهم لما لم يُحلَّله الله تعالى ولم يُحرِّمهُ^(٢).

□ وقال رحمه الله في تفسير قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١]، قال أهل المعاني: جعلوا أحبارهم ورهبانهم كالأرباب حيث أطاعوهم في كُلِّ شيءٍ^(٣).

□ وسئل حذيفة عن قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١] هل عبدوهم؟ فقال: لا، ولكن أحلُّوا لهم الحرام فاستحلَّوه، وحرَّموا عليهم الحلال فحرَّموه^(٤).

□ قال ابن تيمية رحمه الله: «إِنَّ التَّوْحِيدَ الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ بِهِ رَسُولَهُ قَوْلِي

(١) «تفسير الطبري» (١٣/٥٢).

(٢) «تفسير القرطبي» (٤/١٠٦).

(٣) «تفسير القرطبي» (٨/١٢٠).

(٤) «تفسير القرطبي» (٨/١٢٠).

وعلمي، فالتوحيدُ القوليُّ مثلُ سورة الإخلاص: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾،
 والتوحيدُ العمليُّ ﴿قُلْ يَتَّيْنَهَا الْكَافِرُونَ﴾ ولذا كان النبي ﷺ يقرأُ
 بهاتين السورتين في ركعتي الفجر وركعتي الطَّوافِ قوله تعالى: ﴿قُولُوا
 آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ [البقرة: ١٣٦]، وفي الركعة الثانية بقوله تعالى: ﴿قُلْ
 يَتَّاهِلَ الْكَاتِبُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ
 بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا
 مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤] فإنَّ هاتين الآيتين فيهما دينُ الإسلام، وفيهما
 الإيمانُ القوليُّ والعمليُّ، فقوله تعالى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ
 إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾ إلى آخرها [البقرة: ١٣٦]
 يتضمَّنُ الإيمانُ القوليَّ والإسلامَ. وقوله: ﴿قُلْ يَتَّاهِلَ الْكَاتِبُ تَعَالَوْا...﴾
 الآية إلى آخرها [آل عمران: ٦٤] يتضمَّنُ الإسلامَ والإيمانَ العمليَّ، فأعظمُ
 نعمةٍ أنعمها الله على عباده الإسلامُ والإيمانُ وهما في هاتين الآيتين^(١).

□ قال عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب: «إن حقيقة
 معنى كلمة «لا إله إلا الله» الإخلاصُ ونفيُ الشرك. وكلاهما متلازمان،
 لا يوجد أحدهما بدون الآخر، فإنَّ من لم يكن مُخْلِصًا فهو مشركٌ، ومن لم
 يكن صادقًا فهو منافقٌ، والمخلصُ أن يقولها مُخْلِصًا الإلهيةَ لله عَزَّ وَجَلَّ، وهذا
 التوحيدُ هو أساسُ الإسلام الذي قال الخليل عليه السلام: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ
 لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ [البقرة: ١٢٦]..

ولذا قِيِدَتْ في الحديث بقوله ﷺ: «غير شاكٍّ» فلا تنفعُ إلا من قالها

(١) «قاعدة جلية في التوسُّل والوسيلة» لابن تيمية (١٨٢، ١٨٣).

بعلم ويقين لقوله: «صَدَقًا مِنْ قَلْبِهِ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ..»^(١).

□ وقال أيضًا في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٨٩﴾ [المؤمنون].

«ترك الشُّرك يتضمَّن كمال التوحيد ومعرفته على الحقيقة ومحبة وقبوله والدعوة إليه كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِٗٓ إِلَيْهِ أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَتَابِ﴾ ﴿٣٦﴾ [الرعد]، وتضمَّنت هذه الآية كمال التوحيد وتحقيقه»^(٢).

□ قال ابن القيم رحمه الله:

حَقُّ الْإِلَهِ عِبَادَةٌ بِالْأَمْرِ لَا
مِنْ غَيْرِ إِشْرَاكِ شَيْئًا هُمَا
لَمْ يَنْجُ مِنْ غَضَبِ الْإِلَهِ وَنَارِهِ
وَالنَّاسُ بَعْدُ فَمُشْرِكٌ بِالْإِلَهِ
بِهَوَى النَّفْسِ فَذَاكَ لِلشَّيْطَانِ
سَبَبُ النَّجَاةِ فَحَبَّذَا السَّبَبَانِ
إِلَّا الَّذِي قَامَتْ بِهِ الْأَصْلَانِ^(٣)
أَوْ ذُو ابْتِدَاعٍ أَوْ لَهُ الْوُصْفَانِ^(٤)

□ وقال بعض الشعراء:

فَيَا عَجَبًا كَيْفَ يُعْصَى الْإِلَـهَ
وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ
هُ أَمْ كَيْفَ يَجْحَدُهُ الْجَا حِدُ؟!
تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ الْوَاحِدُ^(٥)

(١) «قرة عيون الموحدين» للشيخ عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب (ص ١٠٨).

(٢) المرجع السابق (ص ٢).

(٣) الأصْلَانِ هما توحيد الألوهية، وتوحيد الربوبية.

(٤) «قرة عيون الموحدين» (ص ٩).

(٥) «الإملاء في إشكالات الإحياء» (٢٠) ملحق إحياء علوم الدين.

□ وقال ابن كثير في تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ يعني: هو الواحد، الأحد، الذي لا نظير له، ولا وزير، ولا نديد، ولا شبيه، ولا عدِيل. ولا يُطلق هذا اللفظ على أحد في الإثبات ^(١) إلا على الله وَجَلَّ، لأنه الكامل في جميع صفاته وأفعاله ^(٢).

* قال تعالى: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^(٨١) الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ^(٨٢)﴾ [الأنعام].

يقول لقومه: كيف يسوغ في عقل، أو عند ذي لب أن أخاف ما جعلتموه لله شريكاً في الإلهية، وهي ليست بموضع نفع ولا ضرر، وأنتم لا تخافون أنكم أشركتم بالله في إلهيته أشياء لم ينزل بها حجة عليكم، ولا شرعها لكم، فالذي أشرك بخالقه وفاطره وباريه -الذي يقر بأنه خالق السموات والأرض ورب كل شيء ومليكه ومالك الضر والنفع - آلهة لا تخلق شيئاً وهي مخلوقة، ولا تملك لأنفسها ولا لعابديها ضرراً، ولا نفعاً، ولا موتاً، ولا حياة، ولا نشوراً، وجعلها ندّاً له ومثلاً في الإلهية تعبد، ويسجد لها، ويخضع لها، ويتقرب إليها، أحق بالخوف ممن لم يجعل مع الله إلهاً آخر، بل وحده، وأفرده بالإلهية، والربوبية، والعظمة، والسلطان والحب والخوف، والرجاء، فأَيُّ الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون؟

(١) لعل مراده أن هذا اللفظ لا يطلق مقصوداً بها معيئاً، وإلا فقد ورد مقصوداً به

العموم في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ [التوبة: ٦].

(٢) «تفسير ابن كثير» (٤/٦٠٩).

فحكم الله سبحانه بينهما بأحسن حكم خضعت له القلوب، وأقرت به الفطر، وانقادت له العقول فقال: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ (٨٢) [الأنعام] فتأمل هذا الكلام، وعجيب موقعه، في قطع الخصوم، وأحاطته بكل ما وجب في العقل أن يرد به ما دعوه إليه وأرادوا حمله عليه وأخذه بمجامع الحجة التي لم تبق لطاعن مطعنًا، ولا سؤالًا، ولما كانت بهذه المثابة، أشار سبحانه بذكرها وعظمها بالإشارة إليها، وأضافها إلى نفسه تعظيمًا لشأنها فقال: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ﴾ [الأنعام: ٨٣].

فعلم السامع بإضافته إياها إلى نفسه أنه هو الذي فهمها خليله ولقنها إياه وعنه سبحانه أخذها الخليل، وكفى بحجة يكون الله وَجَلَّ مَلَقْنَاهَا لَخَلِيلِهِ وَحَبِيبِهِ أن تكون قاطعة لمواد العناد قامعة لأهل الشرك والإلحاد^(١).

أي الفريقين أحقُّ بالأمن وأولى أن لا يلحقه الخوف؟ فريق الموحدين؟ أم فريق المشركين؟ فحكم الله سبحانه بين الفريقين بالحكم العَدْل الذي لا حُكْم أصحُّ منه. فقال: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ (٨٢).

ولما نزلت هذه الآية شق أمرها على الصحابة وقالوا: يا رسول الله «وأيُّنا لم يظلم نفسه؟» فقال: «إنما هو الشرك، ألم تسمعوا قول العبد الصالح ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾» [لقمان: ١٣]^(٢). فحكم سبحانه

(١) «الصواعق المرسلة» لابن القيم (٤٨٥، ٤٩٠).

(٢) رواه البخاري (١٠٩/١) في الإيمان سباب: ظلم دون ظلم، ومسلم (٣٢٩/١) في الإيمان سباب: صدق الإيمان وإخلاصه.

للموحدين بالهدى والأمن، وللمشركين بضد ذلك، وهو الضلال والخوف، ثم قال: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ﴾ [الأنعام: ٨٣].

كيف يخاف مَنْ وَحَّدَ الله؟ وماذا يخاف وَمَنْ يخاف؟ وكُلُّ قوة -غير قوة الله- هزيلة، وكُلُّ سلطان غير سلطان الله لا يُخاف؟ إن المُوَحِّد يركن إلى حماية الله ورعايته.

«إن منطق المؤمن الواثق المدرك لحقائق هذا الوجود. إنه إن كان أحدٌ قميناً بالخوف فليس هو إبراهيم وليس هو المؤمن، وكيف يخاف آلهة عاجزة -كائنة ما كانت هذه الآلهة، والتي تبدى أحياناً في صورة جبارين في الأرض بطاشين؛ وهم أمام قدرة الله مهزولون مضعفون!!»

كيف يخاف إبراهيم عليه السلام هذه الآلهة الزائفة العاجزة، ولا يخافون هم أنهم أشركوا بالله ما لم يجعل له سلطاناً ولا قوة من الأشياء والأحياء؟ وأيّ الفريقين أحق بالأمن؟ الذي يؤمن به ويكفر بالشركاء؟ أم الذي يشرك بالله ما لا سلطان له ولا قوة؟ أي الفريقين أحقُّ بالأمن، لو كان لهم شيء من العلم والفهم؟

هنا يتنزّل الجواب من الملأ الأعلى؛ ويقضي الله بحكمه في هذه القضية ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ (٨٢).

الذين آمنوا وأخلصوا أنفسهم لله، لا يخلطون بهذا الإيثار شركاً في عبادة ولا طاقة ولا اتجاه. هؤلاء لهم الأمن، وهؤلاء هم المهتدون.

وقبل أن تغادر هذه النقطة نحب أن نستمتع بنفحة من نفحات الحياة في عصر صحابة رسول الله ﷺ - وهذا القرآن يتنزّل عليهم غضّاً؛ وتشربه

نفوسهم، وتعيش له وبه، وتتعامل به وتتعايش بمدلولاته وإيحاءاته ومقتضياته، في جدٍّ ووعي في التزام عجيب، تأخذنا روعته وتبهرننا جدّيته؛ ونذكر منه كيف كان هذا الرّهط الفريد من الناس، وكيف صنع الله بهذا الرّهط من الخوارق، في ربع قرنٍ من الزمان:

روى ابن جرير بإسناده عن عبد الله بن إدريس، قال: «لما نزلت هذه الآية: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾، شق ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ وقالوا: أيّنا لم يظلم نفسه؟ قال: فقال رسول الله ﷺ: «ليس كما تظنون، وإنما هو ما قال لقمان لابنه: ﴿لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (١٣)» [لقمان].

وروى كذلك بإسناده عن ابن المسيب أن عمر بن الخطاب قرأ: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾، فلما قرأها فزع. فأتى أبي بن كعب فقال: يا أبا المنذر قرأت آية من كتاب الله مَنْ يَسْلَمُ؟ فقال: ما هي؟ فقرأها عليه.. فأنى لا يظلم نفسه؟ فقال: غفر الله لك! أما سمعت الله تعالى ذكره يقول: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (١٣)؟ إنما هو: ولم يلبسوا إيمانهم بشرك.

وروى - بإسناده - عن أبي الأشعر العبدى عن أبيه، أن زيد بن صوحان سأل سلمان، فقال: يا أبا عبد الله، آية من كتاب الله قد بلغت مني كل مبلغ ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾! فقال سلمان: هو الشرك بالله تعالى ذكره. فقال زيد: ما يسرني بها أني لم أسمعها منك، وأن لي مثل كل شيء أمسيت أملكه.

فهذه الآثار الثلاثة تُصوِّر لنا كيف كان حسُّ هذا الرّهط الكريم بهذا

القرآن الكريم. كيف كانت جدية وقعه في نفوسهم. كيف كانوا يتلقونه وهم يشعرون أنه أوامر للتنفيذ وتقريرات حاسمة للطاعة، وأحكام نهائية للنفاذ.

وكيف كانوا يجزعون أن يؤاخذوا بأي درجة من درجات التقصير، والتفاوت بين عملهم وبين مستوى التكليف، حتى يأتيهم من الله ورسوله التيسير! إنه مشهود كذلك رائع باهر.. مشهد هذه النفوس التي علمت هذا الدين.. وكانت ستاراً لقدر الله؛ ومنفذاً لمشيئته في واقع الحياة»^(١).

وقفات مع آيات التوحيد:

* قال تعالى: ﴿وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَبْنِي إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١٣٢) أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ ءَابَاؤُكُمْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَٰهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (١٣٣) [البقرة].

* وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ كَرِيمٌ وَاللَّهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (١٣٤) [البقرة].

* وقال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ أَنْتُمْ خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (١٣٦) [النساء].

* وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٧٣) [المائدة].

* وقال تعالى: ﴿قُلْ أَى شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَدَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَتَيْنَكُمْ لَتُشْهَدُوا بِأَنَّهُ مَعَ اللَّهِ إِلَهٌ آخَرُ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ اللَّهُ وَاحِدٌ وَإِنِّى بَرِئٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ (١١) [الأنعام].

* وقال تعالى: ﴿أَوْعَيْبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءً مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (١١) ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنُعْبَدَ اللَّهَ وَحْدَهُ، وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَيْنَا بِمَا نَعْبُدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (٧٠) [الأعراف].

* وقال تعالى: ﴿اتَّخِذُوا أَنْبَاءَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْكَبًا مِنْ دُوبِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا إِلَّا إِلَهُ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٣١) [التوبة].

* وقال تعالى: ﴿يَصْلَحِى السَّجْنَءَ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ (٣١) [يوسف].

* وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَتَأْخُذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِى الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ (١١) [الرعد].

* وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ

أَلْفَهَارِ ﴿٤٨﴾ [إبراهيم].

* وقال تعالى: ﴿ هَذَا بَلَغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ، وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَلِيَذْكُرُوا أَنَّى الْآلَاءُ الْبَرِّ ﴾ ﴿٥٢﴾ [إبراهيم].

* وقال تعالى: ﴿ إِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴾ ﴿٢٢﴾ [النحل].

* وقال تعالى: ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَإِنِّي فَارْهَبُونِ ﴾ ﴿٥١﴾ [النحل].

* وقال تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ ﴿١١٠﴾ [الكهف].

* وقال تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ ﴿١٠٨﴾ [الأنبياء].

* وقال تعالى: ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةٍ آلَاتِنَا فَالْتَفَعِلُوا فِي آلَتِكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴾ ﴿٣٤﴾ [الحج].

* وقال تعالى: ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بَالِغِي أَهْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ ﴿٦١﴾ [العنكبوت].

* وقال تعالى: ﴿ وَالصَّفَاتِ صَفًا ﴾ ﴿١﴾ فَالْتَجَرَّتْ زَجْرًا ﴿٢﴾ فَالْتَلَايَتِ ذِكْرًا ﴿٣﴾ إِنَّ إِلَهُكُمُ لَوَاحِدٌ ﴿٤﴾ [الصفات].

* وقال تعالى: ﴿ وَعِجْبُوا أَن جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ أَجْعَلُ لِلَّهِ إِلَهًا وَاحِدًا إِن هَذَا الشَّيْءُ عَجَابٌ ﴾ ﴿٥﴾ [ص].

* وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَنْ إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ ﴿٦٥﴾ [ص].

* وقال تعالى: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَنَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ ﴿٤﴾ [الزمر].

* وقال تعالى: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ [الزمر].

* وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تَوَسَّلُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ ﴿١٢﴾ [غافر].

* وقال تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ بَرْزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِّمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ ﴿١٦﴾ [غافر].

* وقال تعالى: ﴿فَلَمَّارًا وَبِأَسْنَاءٍ قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ ﴿٨٤﴾ [غافر].

* وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿٦﴾ [فصلت].

* وقال تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا الْقَوْمِ هُمْ إِنَّا بَرَاءٌ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا اسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْنَا نَوَلِّكَ وَإِلَيْكَ أُنَبِّئُكَ الْصِّدْقُ﴾ ﴿٤﴾ [الممتحنة].

* وقال تعالى: ﴿قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنْ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ ﴿٢﴾ [الجن].

* وقال تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ ﴿١٨﴾ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴿١٩﴾ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ﴿٢٠﴾ [الجن].

* وقال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ (٢) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ (٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ (٤)﴾ [الإخلاص].

* وقال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۚ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ۚ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۚ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ۖ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ (٢٥٥)﴾ [البقرة].

* وقال تعالى: ﴿الَمْ ۝ (١) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝ (٢) نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۝ (٣) مِنْ قَبْلُ هَدَى لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ۝ (٤) إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ (٥) هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ (٦)﴾ [آل عمران].

* وقال تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ (١٨)﴾ [آل عمران].

* وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ (٥٩) الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝ (٦٠) فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ۝ (٦١) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ (٦٢) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ۝ (٦٣)﴾ [آل عمران].

* وقال تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِنَحِيَةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ۝ (٨٦) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَ بَيْنَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ

أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴿٨٧﴾ [النساء].

* وقال تعالى: ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَ بَيْنَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٣﴾﴾

[الأنعام].

* وقال تعالى: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ اتَّخَذُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمَشْرِكِينَ ﴿١٤﴾﴾

[الأنعام].

* وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايِنَتِنَا صُتُّوا بِكُمْ فِي الظُّلُمَاتِ مِنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُضْلِلُهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٠﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٤١﴾﴾ [الأنعام].

* وقال تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظَرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ ﴿٤٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ ﴿٤٧﴾﴾ [الأنعام].

* وقال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٠٠﴾ بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ ذَلِكَُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٢﴾ لَا تَدْرِكُهُ الْآبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ

مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ. وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِظٍ ﴿١٠٤﴾
وَكَذَلِكَ نُنْصِرُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٥﴾ أَلَيْسَ مَا
أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٦﴾ [الأنعام].

* وقال تعالى: ﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ
مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ
الْمُتَمَرِّضِينَ ﴾ ﴿١١٤﴾ [الأنعام].

* وقال تعالى: ﴿ قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ
حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ ﴿١١١﴾ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ﴿١١٢﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ. وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١١٣﴾ قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ
كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ
فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١١٤﴾ [الأنعام].

* وقال تعالى: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ
إِلَهِ غَيْرِهِ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ ﴿٥١﴾ [الأعراف].

* وقال تعالى: ﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ
غَيْرِهِ أَفَلَا تَنْقُوتُونَ ﴾ ﴿٦٥﴾ [الأعراف].

* وقال تعالى: ﴿ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا
لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِهِ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ
لَكُمْ ءَايَةٌ فَذُرُّوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا يُسُوءَ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
﴿٧٣﴾ [الأعراف].

* وقال تعالى: ﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا
لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِهِ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَاقْوُوا

الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَمْشِيَاءَ هُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾ [الأعراف].

* وقال تعالى: ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مَوْسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَبَطَلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٩﴾ قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٤٠﴾ وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يَقُولُونَ أَبْنَاءُ كُفْرٍ وَسَتْحِيُونَ نِسَاءَ كُفْرٍ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿١٤١﴾﴾ [الأعراف].

* وقال تعالى: ﴿قُلْ يَتَايَأُهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾﴾ [الأعراف].

* وقال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾﴾ [التوبة].

* وقال تعالى: ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٠﴾ ءَاكُنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١١﴾ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ يَدْنِكَ لَتَكُونَنَّ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَتِنَا لَغَافِلُونَ ﴿١٢﴾﴾ [يونس].

* وقال تعالى: ﴿وَالِىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ اَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ إِن أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ﴿٥٠﴾﴾ [هود].

* وقال تعالى: ﴿وَالِىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَقَوْمِ اَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّى قَرِيبٌ مُّجِيبٌ ﴿٦١﴾﴾ [هود].

* وقال تعالى: ﴿وَالِىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَقَوْمِ اَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ وَلَا تَنفُسُوا أَلْمَكيَالِ وَالْمِيزَانَ إِنِّىٓ أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّىٓ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ﴿٨٤﴾﴾ [هود].

* وقال تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهَا أُمَمٌ لَّتَتَّبِعُوا عَلَيْهِمُ الَّذِىٓ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ۖ قُلْ هُوَ رَبِّى لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٣٠﴾﴾ [الرعد].

* وقال تعالى: ﴿أَنۢ أَمَرَ اللَّهُ فَلَا تَسْتَعِجلُوهُ سُبْحَنَهُ ۖ وَتَعَلَّىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ أَنۢ أَنذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ﴿٢﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۖ تَعَلَّىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣﴾ خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴿٤﴾﴾ [النحل].

* وقال تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَتَقْعَدَ مَذْمُومًا تَحْذَرُ ﴿٢٢﴾﴾ [الإسراء].

* وقال تعالى: ﴿ذَٰلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ۖ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَتُنْقَلَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿٣١﴾ أَفَأَصْفَكَ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنثًا ۚ إِنَّكُمْ لَتَلْقَوْنَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤١﴾ قُلْ لَّوْ كَانَ مَعَهُ ءِلَٰهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا يَبْعَثُونَ إِذَا لَا يَنْفَعُوا إِلَىٰ ذِى الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿٤٢﴾ سُبْحَنَهُ وَتَعَلَّىٰ



عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿١٢﴾ ﴿[الإسراء].

* وقال تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴿١٣﴾ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿١٤﴾ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿١٥﴾﴾ [الكهف].

* وقال تعالى: ﴿طه ﴿١﴾ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾ إِلَّا نَذْكِرَةً لِمَنْ يَخْتَرِ ﴿٣﴾ تَنزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ﴿٤﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿٦﴾ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴿٧﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾﴾ [طه].

* وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا آتَيْنَاهَا نُودِيَ يَمُوسَى ﴿١١﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٢﴾ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿١٣﴾ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿١٤﴾﴾ [طه].

* وقال تعالى: ﴿إِسْمَاءُ إِلَهُكُمْ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿١٨﴾﴾ [طه].

* وقال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٢٢﴾﴾ [الأنبياء].

* وقال تعالى: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴿١١﴾ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴿٢٠﴾ أَمِ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِنْ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ ﴿٢١﴾ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٢٢﴾ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿٢٣﴾ أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ

إِلَهَةٌ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعِيَ وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٤﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾ ﴿[الأنبياء].

* وقال تعالى: ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُخَوِّجُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾﴾ [الأنبياء].

* وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢٣﴾﴾ [المؤمنون].

* وقال تعالى: ﴿فَرَأَيْنَاهُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٢٦﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢٢﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاءِ الْآخِرَةِ وَأُتْرِفْتُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ بِأَكُلِ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿٢٣﴾﴾ [المؤمنون].

* وقال تعالى: ﴿مَا آتَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١١﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٢﴾﴾ [المؤمنون].

* وقال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١١٥﴾ فَتَعَلَّىٰ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿١١٦﴾ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿١١٧﴾﴾ [المؤمنون].

* وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٦٨﴾ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ



يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ﴿٦٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٠﴾ [الفرقان].

* وقال تعالى: ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ﴾ ﴿٦٣﴾

[الشعراء].

* وقال تعالى: ﴿وَجَدْنَاهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٢٤﴾ أَلَا يَسْجُدُونَ لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿٢٥﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٦٦﴾ [النمل].

* وقال تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧٠﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الَّتِيلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَآءٍ أَوْ لَا تَسْمَعُونَ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَوْ لَا تَبْصُرُونَ ﴿٧٢﴾﴾ [القصص].

* وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٨٥﴾ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٨﴾﴾

[القصص].

* وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أذْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفٍ تُؤْفَكُونَ ﴿٢﴾﴾ [فاطر].

* وقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (٣٥) وَيَقُولُونَ
أَيْنَا لَتَأْتِكُوا إِلَهَتَنَا لِشَاعِرٍ يَجْتُنِمْ (٣٦) بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ (٣٧) ﴿

[الصافات]

* وقال تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ
الْأَنْعَامِ ثَمِينَةَ أَرْوَاحٍ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ
ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ﴾ (٦) إِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ
اللَّهَ عَنِّي عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ
أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ
(٧) ﴿ [الزمر].

* وقال تعالى: ﴿وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا
هُم يَحْزَنُونَ﴾ (١١) اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (١٢) لَهُ مَقَالِيدُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (١٣) قُلْ
أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ (١٤) ﴿ [الزمر].

* وقال تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (١) مَلِكِ النَّاسِ (٢) إِلَهِ
النَّاسِ (٣) مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ (٤) الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ
النَّاسِ (٥) مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ (٦)﴾ [الناس].

* وقال تعالى: ﴿حَمِّ (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٢) غَافِرِ
الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ (٣)﴾ ﴿

[غافر]

* وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ لَيْلَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ
مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ (١١) ﴿

ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿٦٣﴾ [غافر].

* وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً
وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ
فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٤﴾ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾﴾ [غافر].

* وقال تعالى: ﴿أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْتَهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِم مُّقْتَدِرُونَ ﴿٤٢﴾
فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٤٣﴾ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ
وَسَوْفَ يَسْأَلُونَ ﴿٤٤﴾ وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ
إِلَٰهَةً يُعْبَدُونَ ﴿٤٥﴾﴾ [الزخرف].

* وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ
﴿٨٤﴾ وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ
تَرْجَعُونَ ﴿٨٥﴾﴾ [الزخرف].

* وقال تعالى: ﴿حَمَّ ﴿١﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ
مُبْرَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴿٣﴾ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿٤﴾ أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا
مُرْسِلِينَ ﴿٥﴾ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦﴾ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٧﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ
الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾﴾ [الدخان].

* وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدُوا رَادَّهُمْ هُدًى وَآلَهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴿١٧﴾ فَهَلْ يَنْظُرُونَ
إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرُهُمْ ﴿١٨﴾ فَأَعْلَمُوا أَنَّهُ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِكُمْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ
وَمَثُوبَكُمْ ﴿١٩﴾﴾ [محمد].

* وقال تعالى: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ٥٠﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ٥١﴾ [الذاريات].

* وقال تعالى: ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ ٣٩﴾ أَمْ تَسْتَأْذِنُ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرِمٍ مُثْقَلُونَ ٤٠﴾ أَمْ عَنْدهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ٤١﴾ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ٤٢﴾ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ٤٣﴾ [الطور].

* وقال تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ٢٢﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ٢٣﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٢٤﴾ [الحشر].

* وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ١٠﴾ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ١١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ١٢﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ١٣﴾ [التغابن].

* وقال تعالى: ﴿وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ٨﴾ رَبُّ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ٩﴾ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ١٠﴾ [المزمل].

إِلَهٌ مَعَ اللَّهِ:

* قال تعالى: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْقِزُكَ ٨٧﴾ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ



شَيْءٌ وَهُوَ يُحْيِيهِ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾ بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٩٠﴾ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾ ﴿

[المؤمنون].

* وقال تعالى: ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۗ اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ﴿٥٩﴾ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦٠﴾ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَواسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦٢﴾ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦٣﴾ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦٤﴾ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٥﴾ [النمل].

سلامٌ من الله على أنبيائه ورسوله لسلامة عقيدتهم وطهرها.. يفتح الله عَجَلًا بذلك الحمد وهذا السلام جولة عن العقيدة، جولة في مشاهد الكون وأغوار النفس، وأطواء الغيب وهي إيقاعات قوية تقتحم القلوب؛ لأنها إيقاعات كونية تملأ صفحة الوجود من حولهم، أو إيقاعات وجدانية يحسونها في قلوبهم:

«وبعد هذا الافتتاح يأخذ في توقيعاته على القلوب المنكرة لآيات الله،

مبتدئًا بسؤال لا يحتمل إلا إجابة واحدة، يستنكر به أن يشركوا بالله هذه
الآلهة المدعاة:

﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٥٩) ..؟

وما يشركون؟! أصنام وأوثان، أو ملائكة وجن، أو خلق من خلق
الله؟! على أية حال، لا يرتقي أن يكون شبيهاً بالله - سبحانه - فضلاً على
أن يكون خيراً منه. ولا يخطر على قلب عاقل أن يعقد مقارنة أو موازنة.
ومن ثم يبدو هذا السؤال بهذه الصيغة وكأنه تهكم محض، توبيخ صرف؛
لأنه غير قابل أن يوجه على سبيل الجد، أو أن يطلب عنه جواب!

ومن ثم يعدل عنه إلى سؤال آخر، مستمد من واقع هذا الكون
حولهم، ومن مشاهدته التي يرونها بأعينهم: ﴿أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ
تُنْبِتُوا شَجَرَهَا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْقَوْمِ يَعْدِلُونَ﴾ (٦٠) [النمل]..

والسماوات والأرض حقيقة قائمة لا يملك أحد إنكار وجودها، ولا
يملك كذلك أن يدعي أن هذه الآلهة المدعاة خلقتها.. وهي أصنام أو
أوثان، أو ملائكة وشياطين، أو شمس أو قمر.. فالبداهة تصرخ في وجه
هذا الادعاء. ولم يكن أحد من المشركين يزعم أن هذا الكون قائم بنفسه،
مخلوق بذاته، كما وجد من يدعي مثل هذا الادعاء المتهافت في القرون
الأخيرة! فكان مجرد التذكير بوجود السماوات والأرض، والتوجيه إلى
التفكير فيمن خلقها، كفيلاً بإلزام الحجة، ودحض الشرك، وإفحام
المشركين. وما يزال هذا السؤال قائماً، فإن خلق السماوات والأرض على
هذا النحو الذي يبدو فيه القصد، ويتضح فيه التدبير، ويظهر فيه التناسق

المطلق الذي لا يمكن أن يكون فلتة ولا مصادفة. مُلجئ بذاته إلى الإقرار بوجود الخالق الواحد، الذي تتضح وحدانيته بآثاره. ناطق بأن هناك تصميمًا واحدًا متناسقًا لهذا الكون لا تعدد في طبيعته ولا تعدد في اتجاهه. فلا بد أنه صادر عن إرادة واحدة غير متعددة. إرادة قاصدة لا يفوتها القصد في الكبير ولا في الصغير.

﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ .. ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا﴾ ..؟

والماء النازل من السماء حقيقة كذلك مشهودة يستحيل إنكارها، ويتعذر تعليلها بغير الإقرار بخالق مدبر، فطر السماوات والأرض وفق هذا الناموس الذي يسمح بنزول المطر، بهذا القدر، الذي توجد به الحياة، على النحو الذي وجدت به، فما يمكن أن يقع هذا كله مصادفة، وأن تتوافق المصادفات بها الترتيب الدقيق، وبهذا التقدير المضبوط. المنظور فيه إلى حاجة الأحياء وبخاصة الإنسان. هذا التخصيص الذي يعبر عنه القرآن الكريم بقوله: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ..﴾ والقرآن يوجه القلوب والأبصار إلى الآثار المحيية لهذا الماء المنزل للناس وفق حاجة حياتهم، منظورًا فيه إلى وجودهم وحاجاتهم وضروراتهم. يوجه القلوب والأبصار إلى تلك الآثار الحية القائمة حيالهم وهم عنها غافلون:

﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ﴾ ..

حدائق بهيجة ناضرة حية جميلة مفرحة.. ومنظر الحدائق يبعث في القلب البهجة والنشاط والحيوية. وتأمل هذه البهجة والجمال الناضر الحي الذي يبعثها كفيل بإحياء القلوب. وتدبر آثار الإبداع في الحدائق

كفيل بتمجيد الصانع الذي أبدع هذا الجمال العجيب. وإن تلوين زهرة واحدة وتنسيقها ليعجز عنه أعظم رجال الفنون من البشر. وإن تموج الألوان وتداخل الخطوط وتنظيم الوريقات في الزهرة الواحدة ل يبدو معجزة تتقاصر دونها عبقرية الفن في القديم والحديث. فضلاً على معجزة الحياة النامية في الشجر - وهي السر الأكبر الذي يعجز عن فهمه البشر -: ﴿مَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُنْثِيُوا شَجَرَهَا﴾ وسر الحياة كان وما يزال مستغلقاً على الناس. سواء أكان في النبات أم في الحيوان أم في الإنسان. فما يملك أحد حتى اللحظة أن يقول: كيف جاءت هذه الحياة، ولا كيف تلبست بتلك الخلائق من نبات أو حيوان أو إنسان. ولا بد من الرجوع فيها إلى مصدر وراء هذا الكون المنظور.

وعندما يصل في هذه الوقفة أمام الحياة النامية في الحقائق البهيجة إلى الإثارة والانتباه وتحريك التأمل والتفكير. يهجم عليهم بسؤال:

﴿أَأَلَهُ مَعَ اللَّهِ﴾ ..

ولا مجال لمثل هذا الادعاء؛ ولا مفر من الإقرار والإذعان.. وعندئذ يبدو موقف القوم عجيباً، وهم يُسوون آلهتهم المدعاة بالله، فيعبدونها عبادة الله: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ ..

ويعدلون: إما أن يكون معناها يُسوون. أي: يسوون آلهتهم بالله في العبادة. وإما أن يكون معناها: يحيدون. أي: يحيدون عن الحق الواضح المبين. بإشراك أحد مع الله في العبادة؛ وهو وحده الخالق الذي لم يشاركه أحد في الخلق. وكلا الأمرين تصرف عجيب لا يليق!

ثم ينتقل بهم إلى حقيقة كونية أخرى، يواجههم بها كما واجههم



بحقيقة الخلق الأولى:

﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَرًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا﴾ [النمل: ٦١]..

لقد كانت الحقيقة الكونية الأولى هي حقيقة خلق السماوات والأرض. أما هذه فهي الهيئة التي خلق عليها الأرض. لقد جعلها قرارًا للحياة، مستقرة مطمئنة صالحة يمكن أن توجد فيها الحياة وتنمو وتتكاثر. ولو تغير وضعها من الشمس والقمر؛ أو تغير شكلها، أو تغير حجمها، أو تغيرت عناصرها والعناصر المحيطة في الجو بها، أو تغيرت سرعة دورتها حول نفسها، أو سرعة دورة القمر حولها.. إلى آخر هذه الملاحظات الكثيرة التي لا يمكن أن تتم مصادفة، وأن تتناسق كلها هذا التناسق.. لو تغير شيء من هذا كله أدنى تغير، لما كانت الأرض قرارًا صالحًا للحياة.

وربما أن المخاطبين إذ ذاك لم يكونوا يدركون من قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾؟ كل هذه العجائب. ولكنهم كانوا يرون الأرض مستقرًا صالحًا للحياة على وجه الإجمال؛ ولا يملكون أن يدعوا أن أحدًا من آلهتهم كان له شرك في خلق الأرض على هذا المنوال. وهذا يكفي. ثم يبقى النص بعد ذلك مفتوحًا للأجيال؛ وكلما اتسع علم البشر أدركوا شيئًا من معناه الضخم المتجدد على توالي الأجيال. وتلك معجزة القرآن في خطابه لجميع العقول، على توالي الأزمان!.

﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَرًا﴾..

والأنهار في الأرض هي شرايين الحياة، وهي تنتشر فيها إلى الشرق وإلى الغرب، وإلى الشمال وإلى الجنوب، تحمل معها الخصب والحياة

والنماء. والأنهار تتكون من تجمع مياه الأمطار وجريانها وفق طبيعة الأرض. والله الذي خلق هذا الكون هو الذي قدّر في تصميمه إمكان تكون السحب، ونزول المطر، وجريان الأنهار. وما يملك أحد أن يقول: إن أحداً سوى الخالق المدبر قد شارك في خلق هذا الكون على هذا النحو؛ وجريان الأنهار حقيقة واقعة يراها المشركون. فمن ذا أوجد هذه الحقيقة؟» ﴿أَلَمْ يَخْلُقْ اللَّهُ مَعَ اللَّهِ﴾.

﴿وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ﴾ ..

والرواسي: الجبال. وهي ثابتة مستقرة على الأرض. وهي في الغالب منابع الأنهار، حيث تجري منها مياه الأمطار إلى الوديان؛ وتشق مجراها بسبب تدفقها من قمم الجبال العالية بعنف وقوة.

والرواسي الثابتة تقابل الأنهار الجارية في المشهد الكوني الذي يعرضه القرآن هنا والتقابل التصويري ملحوظ في التعبير القرآني. وهذا واحد منه. لذلك يذكر الرواسي بعد الأنهار.

﴿وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا﴾ ..

البحر الملح الأجاج، والنهر العذب الفرات. سباهما بحرين على سبيل التغليب من حيث مادتهما المشتركة وهي الماء. والحاجز في الغالب هو الحاجز الطبيعي، الذي يجعل البحر لا يفيض على النهر فيفسده. إذ أن مستوى سطح النهر أعلى من مستوى سطح البحر. وهذا ما يحجز بينهما مع أن الأنهار تصب في البحار، ولكن مجرى النهر يبقى مستقلاً لا يطغى عليه البحر. وحتى حين ينخفض سطح النهر عن سطح البحر لسبب من الأسباب فإن هذا الحاجز يظل قائماً من طبيعة كثافة ماء البحر وماء النهر.

إذ يخف ماء النهر ويثقل ماء البحر فيظل مجرى كل منهما مميّزًا لا يمتزجان ولا يبغي أحدهما على الآخر. وهذا من سنن الله في خلق هذا الكون، وتصميمه على هذا النحو الدقيق.

فمن فعل هذا كله؟ من؟ ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ مَعَ اللَّهِ؟﴾ ..

وما يملك أحد أن يدعي هذه الدعوى. ووحدة التصميم أمامه تجبره على الاعتراف بوحدة الخالق.. ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ..

ويذكر العلم هنا لأن هذه الحقيقة الكونية تحتاج إلى العلم لتملي الصنعة فيها والتنسيق، وتدبر السنة فيها والناموس. ولأن التركيز في السورة كلها على العلم.

ثم ينتقل بهم من مشاهد الكون إلى خاصة أنفسهم:

﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾
﴿أَلَيْسَ اللَّهُ قَلِيلًا مَا نَذْكُرُونَ﴾ [النمل]..

فيلمس وجدانهم وهو يذكرهم بخوارج أنفسهم، وواقع أحوالهم. فالمضطر في لحظات الكربة والضيق لا يجد له ملجأ إلا الله يدعوه ليكشف عنه الضر والسوء؛ ذلك حين تضيق الحلقة، وتشتد الخنقة، وتتخاذل القوى، وتتهاوى الأسناد؛ وينظر الإنسان حواليه فيجد نفسه مجردًا من وسائل النصر وأسباب الخلاص. لا قوته، ولا قوة في الأرض تنجده. وكل ما كان يعده لساعة الشدة قد زاغ عنه أو تخلّى؛ وكل من كان يرجوه للكربة قد تنكر له أو تولى.. في هذه اللحظة تستيقظ الفطرة فتلجأ إلى القوة الوحيدة التي تملك الغوث والنجدة، ويتجه الإنسان إلى الله ولو كان قد نسيه من قبل في ساعات الرخاء. فهو الذي يجيب المضطر إذا

دعاه. هو وحده دون سواه. ينجيه ويكشف عنه السوء، ويرده إلى الأمن والسلامة، وينجيه من الضيقة الآخذة بالخنق.

والناس يغفلون عن هذه الحقيقة في ساعات الرخاء، وفترات الغفلة. يغفلون عنها فيلتمسون القوة والنصرة والحماية في قوة من قوى الأرض الهزيلة. فأما حين تلجؤهم الشدة، ويضطرهم الكرب، فتزول عن فطرتهم غشاوة الغفلة، ويرجعون إلى ربهم منبئين مهما يكونوا من قبل غافلين أو مكابرين.

والقرآن يرد المكابرين الجاحدين إلى هذه الحقيقة الكامنة في فطرتهم، ويسوقها لهم في مجال الحقائق الكونية التي ساقها من قبل. حقائق خلق السماوات والأرض، وإنزال الماء من السماء، وإنبات الحقائق البهيجة، وجعل الأرض قرارًا، والجبال رواسي، وإجراء الأنهار، والحاجزين البحرين. فالتجاء المضطر إلى الله، واستجابة الله له دون سواه حقيقة كهذه الحقائق. هذه في الآفاق وتلك في الأنفس سواء بسواء.

ويمضي في لمس مشاعرهم بما هو واقع في حياتهم: ﴿وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ .. فمن يجعل الناس خلفاء الأرض؟ أليس هو الله الذي استخلف جنسهم في الأرض أولًا. ثم جعلهم قرنًا بعد قرن، وجيلًا بعد جيل، يخلف بعضهم بعضًا في مملكة الأرض التي جعلهم فيها خلفاء؟

أليس هو الله الذي فطرهم وفق النواميس التي تسمح بوجودهم في هذه الأرض، وزودهم بالطاقات والاستعدادات التي تقدرهم على الخلافة فيها، وتعددهم لهذه المهمة الضخمة الكبرى. النواميس التي تجعل الأرض لهم قرارًا؛ والتي تنظر الكون كله متناسقًا بعضه مع بعض بحيث

تتهياً للأرض تلك الموافقات والظروف المساعدة للحياة. ولو اختل شرط واحد من الشروط الكثيرة المتوافرة في تصميم هذا الوجود وتنسيقه، لأصبح وجود الحياة على هذه الأرض مستحيلاً.

وأخيراً أليس هو الله الذي قدر الموت والحياة، واستخلف جيلاً بعد جيل؛ ولو عاش الأولون لضاقت الأرض بهم وبالأخرين؛ ولأبطأ سير الحياة والحضارة والتفكير؛ لأن تجدد الأجيال هو الذي يسمح بتجدد الأفكار والتجارب والمحاولات، وتجدد أنماط الحياة، بغير تصادم بين القدامى والمحدثين إلا في عالم الفكر والشعور. فأما لو كان القدامى أحياء لتضخم التصادم والاعتراض! ولتعطل موكب الحياة المندفع إلى الأمام!

إنها كلها حقائق في الأنفيس كتلك الحقائق في الآفاق. فمن الذي حقق وجودها وأنشأها؟ من؟

﴿أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ اللَّهُ...﴾

إنهم لينسون ويغفلون. هذه الحقائق كامنة في أعماق النفوس، مشهودة في واقع الحياة:

﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾!..

ولو تذكر الإنسان وتدبر مثل هذه الحقائق لبقى موصولاً بالله صلة الفطرة الأولى. ولما غفل عن ربه، ولا أشرك به أحداً.

ثم يمضي السياق إلى بعض الحقائق الأخرى المثلة في حياة الناس ونشاطهم على هذا الكوكب، ومشاهداتهم التي لا تنكر:

﴿أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۚ أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾!..

والناس - ومنهم المخاطبون أول مرة بهذا القرآن - يسلكون فجاج البر والبحر في أسفارهم؛ ويسبرون أسرار البر والبحر في تجاربهم.. ويهتدون.. فمن يهديهم؟ من أودع كيانه تلك القوى المدركة؟ من أقدرهم على الاهتداء بالنجوم وبالآلات وبالمعالم؟ من وصل فطرتهم بفطرة هذا الكون، وطاقتهم بأسراره؟ من جعل لأذانهم تلك القدرة على التقاط لأصوات، ولعيونهم تلك القدرة على التقاط الأضواء؟ ولحواسهم تلك القدرة على التقاط المحسوسات؟ ثم جعل لهم تلك الطاقة المدركة المسماة بالعقل أو القلب للانتفاع بكل المدركات، وتجميع تجارب الحواس والإلهامات؟

من؟ ﴿أَإِلَهُ مَعَ اللَّهِ﴾..

﴿وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بِإِذْنِ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾..؟

والرياح، مهما قيل في أسبابها الفلكية والجغرافية، تابعة للتصميم الكوني الأول، الذي يسمح بجريانها على النحو الذي تجري به، حاملة السحب من مكان إلى مكان، مبشرة بالمطر الذي تتجلى فيه رحمة الله، وهو سبب الحياة.

فمن الذي فطر هذا الكون على خلقته، فأرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته؟ من؟

﴿أَإِلَهُ مَعَ اللَّهِ﴾..؟ ﴿تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾..!

ويختتم هذه الإيقاعات بسؤال عن خلقهم وإعادتهم ورزقهم من السماء والأرض، مع التحدي والإفحام:

﴿أَمْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ، وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَإِلَهُ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا

بُرْهَانِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٤﴾؟؟..

وبدء الخلق حقيقة واقعة لا يملك أحد إنكارها، ولا يمكن أحداً تعليلها بغير وجود الله ووحدانيته. وجوده لأن وجود هذا الكون ملجئ للإقرار بوجوده؛ وقد باءت بالفشل المنطقي كل محاولة لتعليل وجود هذا الكون على هذا النحو الذي يظهر فيه التدبير والقصد بغير الإقرار بوجود الله ووحدانيته؛ لأن آثار صنعته ملجئة للإقرار بوحدانيته؛ فعليها آثار التقدير الواحد؛ وفيها من التناقض المطلق ما يجزم بالإرادة الواحدة المنشئة للناموس الواحد.

فأما إعادة الخلق فهذه التي كانوا يجادلون فيها ويمارون. ولكن الإقرار ببداء الخلق على هذا النحو الذي يظهر فيه التقدير والتدبير والقصد والتنسيق ملجئ كذلك للتصديق بإعادة الخلق، لِيَلْقُوا جزاءهم الحق على أعمالهم في دار الفناء، التي لا يتم فيها الجزاء الحق على الأعمال وإن كان يتم فيها أحياناً بعض الجزاء.

فهذا التنسيق الواضح في خلقة الكون يقتضي أن يتم تمامه بالتنسيق المطلق بين العمل والجزاء.

وهذا لا يتم في الحياة الدنيا. فلا بد إذن من التصديق بحياة أخرى يتحقق فيها التناسق والكمال.. أما لماذا لم يتم في هذه الأرض ذلك التنسيق المطلق بين العمل والجزاء؟ فذلك متروك لحكمة صاحب الخلق والتدبير. وهو سؤال لا يجوز توجيهه لأن الصانع أعلم بصنعيته. وسر الصنعة عند الصانع. وهو غيب من غيبه الذي لم يطلع عليه أحداً!!

ومن هذا التلازم بين الإقرار بمبدئ الحياة والإقرار بمعيدها يسألهم

ذلك السؤال: ﴿أَمَّنْ يَدْعُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ، وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَءِلَٰهٌ مَّعَ اللَّهِ؟﴾

والرزق من السماء والأرض متصل بالبدء والإعادة سواء. ورزق العباد من الأرض يتمثل في صور شتى أظهرها النبات والحيوان، والماء والهواء، للطعام والشراب والاستنشاق؛ ومنها كنوز الأرض من معادن وفلزات؛ وكنوز البحر من طعام وزينة. ومنها القوى العجيبة من مغناطيسية وكهرباء، وقوى أخرى لا يعلمها بعد إلا الله؛ ويكشف عن شيء منها لعباده أنا بعد الآن.

وأما رزقهم من السماء فلهم في الحياة الدنيا: الضوء والحرارة والمطر وسائر ما ييسره الله لهم من القوى والطاقات. ولهم منه في الآخرة عطاء الله الذي يقسمه لهم، وهو من السماء بمدلولها المعنوي، الذي يتردد كثيراً في القرآن والسنة؛ وهو معنى الارتفاع والاستعلاء.

وقد ذكر رزقهم من السماء والأرض بعد ذكر البدء والإعادة؛ لأن رزق السماء والأرض له علاقة بالبدء والإعادة. فعلاقة رزق الأرض بالبدء معروفة فهو الذي يعيش عليه العباد. وعلاقته بالإعادة أن الناس يُجْزَوْنَ في الآخرة على عملهم وتصرفهم في هذا الرزق الذي أعطوه في الدنيا.. وعلاقة رزق السماء بالبدء واضحة. فهو في الدنيا للحياة، وهو في الآخرة للجزاء.. وهكذا تبدو دقة التناسق في السياق القرآني العجيب.

والبدء والإعادة حقيقة. والرزق من السماء والأرض حقيقة. ولكنهم يغفلون عن هذه الحقائق، فيردهم القرآن إليها في تحدٍّ وإفحام:

﴿أَءِلَٰهٌ مَّعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٦١) ..

وإنهم ليعجزون عن البرهان، كما يعجز عنه من يحاوله حتى الآن. وهذه طريقة القرآن في الجدل عن العقيدة. يستخدم مشاهد الكون وحقائق النفس؛ فيجعل الكون كله إطاراً للمنطق الذي يأخذ به القلوب؛ ويوقظ به الفطرة ويجلوها لتُحكَمَ منطقها الواضح الواصل البسيط؛ ويستجيش به المشاعر والوجدانات بما هو مركز في الحقائق التي تغشاها الغفلة والنسيان، ويحجبها الجحود والكفران.. ويصل بهذا المنطق إلى تقرير الحقائق العميقة الثابتة في تصميم الكون وأغوار النفس؛ والتي لا تقبل المراء الذي يقود إليه المنطق الذهني البارد، الذي انتقلت عدواه إلينا من المنطق الإغريقي، وفشا فيما يسمى علم التوحيد، أو علم الكلام^(١).

* يُنادى على باب عزته ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ (٢٣)

[الأنبياء].

* ويصاح على محجة حُجَّته ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٨٤)

[المؤمنون].

* ينذر جاسوس علمه ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾

[المجادلة: ٧].

* يترنم منشد فضله: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ [النحل: ١٨].

* يقول جهبذ طوله: ﴿لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٣].

□ من أعجب الأشياء أن تعرفه ثم لا تحبه، وأن تسمع داعيه ثم تتأخر في إجابته، وأن تعلم قدر غضبه ثم تتعرض له، وأن تعلم عصرة القلب

(١) انظر: «الظلال» (٢٦٥٥ - ٢٦٦١).

عند الخوض في غير حديثه ثم لا ترتاح إلى ذكره، وأعجب من هذا علمك أنك لا بد لك منه وأنك أحوج شيء إليه وأنت فيما يبعدك عنه راغب.

□ إليه إليه يا أهل الموت والفناء، يا من تفنى آجالكم ممر الساعات واختلاف، الليل والنهار وهما شعبة يسيرة من سلطانه، كيف تستنكفون عن عبادته، ولا رب لكم غيره ولا وارث لكم سواه؟!.

الواحد: الأحد:

□ قال ابن الأثير في أسماء الله تعالى «الوَاحِدُ»: «وهو الفردُ الذي لم يزل وحده ولم يكن معه آخر، وقيل الواحد هو الذي لا يتجزأ ولا يُثنى ولا يقبل الانقسام ولا نظير له ولا مثل»^(١).

□ وقال الأزهرى: «الواحد من صفات الله تعالى معناه أنه لا ثاني له، ويجوز أن يُنعت الشيء بأنه واحد، فأما أحد فلا يُنعت به غير الله تعالى لخلوص هذا الاسم الشريف له جل ثناؤه تقول: وحدث الله وأحدثه، وهو الواحد الأحد، ورؤي عن النبي ﷺ أن رجلاً ذكر الله وأوماً بإصبعيه، فقال له: «أحد أحد» أي أشرب بإصبع واحدة، وأما قول الناس: توحد الله بالأمر وتفرد، فإنه وإن كان صحيحاً فإني لا أحب أن ألفظ به في صفة الله تعالى، إذ لا يوصف - عز وجل - إلا بما وصف به نفسه في التنزيل أو في السنة، ولم أجد «المُتَوَحَّدَ» في صفاته ولا «المُتَفَرَّدَ»، وإنما تنتهي في صفاته إلى ما وصف به نفسه ولا بُجَاوِزُهُ إلى غيره لمجازه في العربية»^(٢).

(١) «النهاية» لابن الأثير (٥/١٩٥).

(٢) «لسان العرب» لابن منظور «وحد» (٤٧٨١ - ٤٧٨٢) طبع دار المعارف،

□ وقال ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : «ليس في الموجودات ما يُسمى «أحداً» في الإثبات مفرداً غير مضافٍ إلا الله تعالى، بخلاف النفي وما في معناه: كالشرط والاستفهام، فإنه يقال: هل عندك أحدٌ، وإن جاءني أحدٌ من جهتك أكرمته ^(١). وذلك أنه سبحانه هو الكامل في جميع صفاته وأفعاله» ^(٢).

الفرق بين الواحد والأحد:

□ قال أبو منصور الأزهري وغيره: «الفرق بينهما أن الأحد بُني لنفي ما يُذكر معه من العدد تقول: ما جاءني أحدٌ، والواحد اسمٌ بُني لمفتتح العدد تقول: جاءني واحدٌ من الناس، ولا تقول جاءني أحدٌ، فالواحد منفردٌ بالذات في عدم المثل والنظير، والأحد منفردٌ بالمعنى؛ وقيل: الواحد هو الذي لا يتجزأ ولا يُثنى ولا يقبل الانقسام ولا نظير له ولا مثل ولا يجمع هذين الوصفين إلا الله عَلَّاهُ ^(٣)، وأمّا اسم الله عَلَّاهُ «أحدٌ» فإنه لا يوصف شيءٌ بالأحدية غيره لا يُقال: رجلٌ أحدٌ، ولا درهمٌ أحدٌ كما يقال رجلٌ واحدٌ أي: فردٌ؛ لأنَّ أحدًا صفةٌ من صفات الرب عَلَّاهُ التي استخلصها لنفسه ولا يشركه فيها شيءٌ، وليس ذلك كقولك: الله واحدٌ، وهذا شيءٌ واحدٌ» ^(٤).

و«النهاية» لابن الأثير (١٩٥/٥).

(١) «مجموع فتاوى ابن تيمية» (٢٣٥/١٧).

(٢) «تفسير ابن كثير» (٦٠٩/٤).

(٣) «لسان العرب» «وحد» (٤٧٨٢) طبع دار المعارف.

(٤) «لسان العرب» (٤٧٨١).

□ وقال أبو هلال العسكري: «الفرق بين واحدٍ وأحدٍ أن معنى الواحد أنه لا ثاني له فلذلك لا يقال في الثنية واحدان، كما يقال رجلٌ ورجلان ولكن قالوا: اثنان حين أرادوا أن كلَّ واحدٍ منهما ثانٍ للآخر»^(١).

□ وقال النيسابوري: «الفرق بين الواحد والأحد من ثلاثة أوجه:

الأول: أن الواحد يدخل في الأحد والأحد لا يدخل فيه.

الثاني: أنك إذا قلت: فلان لا يقاومه واحدٌ جاز أن يُقال: لكنه يقاومهُ

اثنان، وليس كذلك الأحد.

والثالث: أن الواحد يستعمل في الإثبات والأحد يستعمل في النفي

فيُقيد العموم^(٢). ولعل وجه تخصيص الله بالأحد هو هذا المعنى»^(٣).

عود على بدء:

□ قال الجرجاني: «التوحيد ثلاثة أشياء: معرفة الله بالربوبية، والإقرار

بالوحدانية، ونفي الأنداد عنه جملة»^(٤).

□ وقال ابن منظور: «التوحيد: الإيمان بالله وحده لا شريك له، والله

الواحد الأحد: ذو الوحدانية والتَّوْحِيدُ»^(٥).

□ وقال صاحب «البصائر»: «التوحيد الحقيقي الذي هو سبب النجاة

(١) «الفروق» لأبي هلال العسكري (ص ١٣٤).

(٢) وقد يستعمل الأحد في الإثبات أيضاً كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ

الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ [التوبة].

(٣) «غرائب القرآن ورغائب الفرقان» (بهامش الطبري) (مجلد ١٢ جزء ٣

ص ٢٠٤).

(٤) «التعريفات».

(٥) «لسان العرب» «وحد».

ومادة السعادة في الدار الآخرة هو ما بينه الله تعالى وهدانا إليه في كتابه العزيز ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١٨) [آل عمران].

□ وقال الإمام محمد بن عبد الوهاب: «التوحيد: هو إفراد الله سبحانه بالعبادة، وهو دين الرُّسُل الذين أرسلهم الله به إلى عباده» (١).

□ وقال الدكتور ناصر العمر: «التوحيد شرعاً: إفراد الله بحقوقه، وهو لله ثلاثة حقوق: حقوق ملك، وحقوق عبادة، وحقوق أسماء وصفات» (٢).

التوحيد:

□ قال الفيروزآبادي: «التوحيد توحيدان:

الأول: توحيد الربوبية، وصاحب هذا التوحيد يشهد قيومية الرب فوق عرشه يدبر أمر عباده وحده فلا خالق ولا رزاق ولا معطي ولا مانع ولا مميت ولا محيي ولا مدبر لأمر المملكة (والملكوت) ظاهراً وباطناً غيره، فما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، ولا تتحرك ذرة إلا بإذنه، ولا يجري حادث إلا بمشيئته، ولا تسقط ورقة إلا بعلمه، ولا يغزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض.. إلا وقد أحصاها علمه وأحاطت بها قدرته، ونفذت فيها مشيئته واقتضتها حكمته. والآخر: توحيد الألوهية ويعني أن يجمع تفصيلاً».

فأمّا توحيد العلم: فمدارّه على إثبات صفات الكمال، وعلى نفي

(١) «مجموعة التوحيد» الرسالة الثالثة (٧).

(٢) «التوحيد أولاً» لناصر العمر (ص ١٥).

التشبيه والمثال، والتنزيه عن العيوب والنقائص، وقد دلَّ على هذا شيان: مجملٌ ومفصلٌ.

أمَّا المجملُ: فإثباتُ الحمد له سبحانه، وأمَّا المفصلُ: فذكرُ صفة الإلهية والرُّبُوبية والرحمة^(١) والملك، وعلى هذه الأربع مدار الأسماء والصفات، فأما تضمُّنُ الحمد لذلك فإنَّ الحمد يتضمَّنُ مَدْحَ المحمود بصفات كماله ونُعوتِ جلاله، مع محبَّته والرِّضا عنه والخضوع له فلا يكون حامدًا من جحد صفات المحمود ولا من أعرض عن محبته والخضوع له.. ومن المعلوم بالفطر والعقول السليمة والكتب السماوية أنَّ فاقد صفات الكمال لا يكون إلهًا ولا مدبرًا، ولا ربًّا بل هو مذمومٌ معيبٌ ناقصٌ ليس له حمدٌ في الأولى ولا في الآخرة، وإنَّما الحمدُ في الأولى والآخرة لمن له صفات الكمال، ونُعوتُ الجلال التي لأجلها استحقَّ الحمد. أمَّا دلالة الأسماء الخمسة وهي: الله، الرَّبُّ، الرحمن، الرحيم، الملك فمبيَّنة على أصليْن:

الأصل الأول: أنَّ أسماء الرَّبِّ تبارك وتعالى دالَّةٌ على صفات كماله. فهي مُشتَقَّةٌ من الصفات فهي أسماءٌ وهي أوصافٌ وبذلك كانت حُسْنَى، إذ لو كانت ألفاظًا لا معانيَ فيها لم تكن حُسْنَى، ولا كانت دالَّةً على مَدْحٍ ولا كمالٍ، ولشاع وقوع أسماء الانتقام والغضب في مقام الرحمة والإحسان.. وأيضًا لو لم تكن أسماؤه مُشتملةً على معاني وصفاتٍ لم يسْغُ

(١) ذكر ابن القيم في الصفحة التالية أن الأسماء الدالة على ذلك خمسة هي: الله، الرب، الرحمن، الرحيم، الملك. ومن ثم تكون الصفات أربعا والأسماء خمسا فليتأمل.

أن يخبر عنه بأفعالها، فلا يُقال: يسمع ويرى ويعلم ويقدرُ ويريد، ذلك أن ثبوت أحكام الصفات فرعُ ثبوتها؛ لأنَّه إذا انتفى أصل الصِّفة استحال ثبوت حكمها، ونفي معاني أسمائه - عز وجل - من أعظم الألحاد فيها^(١).

أما الأصل الثاني: فهو أن الاسم من أسمائه تبارك وتعالى كما يُدُلُّ على الذات والصِّفة التي اشتقَّ منها بالمطابقة فإنَّه يدُلُّ على دالتين آخرين بالتضمُّن واللزوم، فيدُلُّ على الصِّفة نفسها بالتضمُّن، وكذلك على الذات المجردة عن الصِّفة، فاسم السميع - مثلاً - يدُلُّ على ذات الربِّ وسمعه بالمطابقة وعلى الذات وحدها وعلى السمع وحده بالتضمُّن، ويتفاوت الناس في معرفة اللزوم وعدمه، ومن هنا يقعُ اختلافهم في كثير من الأسماء والصفات والأحكام، فإنَّ من علم أن الفعل الاختياريَّ لازمٌ للحياة، وأنَّ السمع والبصر لازمٌ للحياة الكاملة، وأنَّ سائر الكمال من لوازم الحياة الكاملة أثبت من صفات الربِّ وصفاته وأفعاله ما يُنكره من لم يعرف لزوم ذلك، ولا عرف حقيقة الحياة ولوازمها وكذلك سائر صفاته كذلك^(٢).

□ قال ابن القيم: «إذا تقرَّر هذان الأصلان فاسم الله دالٌّ على جميع

(١) ذكر الشيخ للإحاد صوراً أخرى عديدة، انظر (٣٨، ٣٩) من «المدارج»، وقارن بصفة الإلحاد.

(٢) ضرب ابن القيم لذلك أمثلة عديدة، من ذلك على سبيل المثال اسم العليِّ فإن من لوازم هذا الاسم العلو المطلق، بكل اعتبار، فله العلو المطلق من جميع الوجوه: علو القدر، وعلو القهر، وعلو الذات، ومن جحد علو الذات فقد جحد لوازم اسمه «العلي» «مدارج السالكين» (١/٤٠).

الأسماء الحسنى والصفات العليا بالدلالات كُلِّهَا، والأسماء الحسنى تفصيلٌ وتبيينٌ لصفات الإلهية التي اشتقَّ منها اسم «الله» وهو دالٌّ على كونه مألوهًا معبودًا تأله الخلائق محبةً وتعظيمًا وخضوعًا وفزعًا إليه في الحوائج والنوائب، وذلك مستلزمٌ لكمال ربوبيته ورحمته المتضمنين لكمال الملك والحمد، وإلهيته وربوبيته ورحمته وملكوته مستلزمةٌ لجميع صفات كماله، إذ يستحيل ثبوت ذلك لمن ليس بحَيٍّ، ولا سميعٍ ولا بصيرٍ، ولا قادرٍ ولا متكلمٍ ولا فعَّالٍ لما يريد، ولا حكيمٍ في أفعاله وعلى ذلك:

فصفات الجلال والكمال أخصُّ باسم «الله».

وصفات الفعل والقدرة والتفرد بالضرِّ والنفع، والعطاء والمنع، ونفوذ المشيئة، وكمال القوة، وتدبير أمر الخليقة أخصُّ باسم «الرَّب».

وصفات الإحسان والجود والبرِّ والحنان والمِنَّة، والرَّافعة واللُّطف أخصُّ باسم «الرحمن» الذي الرحمةُ وصفه، والرحيم الذي هو راحمٌ لعباده.

وصفات العدل والقبض والبسط، والخفض والرفع، والعطاء والمنع، والإعزاز والإذلال، والقهر والحكم ونحوها أخصُّ باسم «الملك»^(١).

مع الله:

بِكَ أَسْتَجِيرُ وَمَنْ يَجِئُ سِوَاكَ
فَأَجِرْ ضَعِيفًا يَحْتَمِي بِحِمَاكَ

(١) «مدارج السالكين» (١/٣٣-٤٣) باختصار وتصرف وانظر أيضاً: «شرح العقيدة الطحاوية» (٨٩) حيث ذكر تحت عنوان أنواع التوحيد التي دعت إليها الرسل نوعين: هما توحيد في الإثبات والمعرفة، والآخر: توحيد في الطلب والقصد (ص ٨٩ وما بعدها) وقد لخص ابن القيم هنا.



إِنِّي ضَعِيفٌ أَسْتَعِينُ عَلَى قُوَى
أَذْنَبْتُ يَا رَبِّي وَأَذْنَبَ دُؤُنُو
دُنْيَايَ غَرَّتْنِي وَعَفْوُكَ غَرَّنِي
لَوْ أَنَّ قَلْبِي شَكَ لَمْ يَكُ مُؤْمِنًا
يَا مُدْرِكَ الْأَبْصَارِ وَالْأَبْصَارُ لَا
أَتْرَاكَ عَيْنٌ وَالْعُيُونُ لَهَا مَدَى
إِنْ لَمْ تَكُنْ عَيْنِي تَرَاكَ فَلِإِنِّي
يَا مُنْبِتَ الْأَزْهَارِ عَاطِرَةَ الشَّذَا
يَا مُرْسِلَ الْأَطْيَارِ تَصَدَّحُ فِي الرَّبَا
يَا مُجْرِيَ الْأَنْهَارِ مَا جَرَّيَانَهَا
رَبَّاهُ هَآنَذَا خَلِصْتُ مِنَ الْهَوَى
وَتَرَكْتُ أَنْسِي بِالْحَيَاةِ وَلَهُوَهَا
وَنَسِيتُ حُبِّي وَأَعْتَزَلْتُ أَحَبِّي
ذُقْتُ الْهَوَى مُرًّا وَلَمْ أَذُقِ الْهَوَى
أَنَا كُنْتُ يَا رَبِّي أَسِيرَ غِشَاوَةِ
وَالْيَوْمَ يَا رَبِّي مَسَحْتُ غِشَاوَتِي
يَا غَافِرَ الذَّنْبِ الْعَظِيمِ وَقَابِلًا
أَتَرُدُّهُ وَتَرُدُّ صَادِقَ تَوْبَتِي
يَا رَبَّ جِسْمِكَ نَادِمًا أَبْكِي عَلَى

ذَنْبِي وَمَعْصِيَتِي بِبَعْضِ قُوَاكَ
بُ مَا لَهَا مِنْ غَافِرٍ إِلَّا كَا
مَا حِيلَتِي فِي هَذِهِ أَوْ ذَاكَ؟
بَكْرِيمَ عَفْوِكَ مَا غَوَى وَعَصَاكَ
تَدْرِي لَهُ وَلَكِنَّهُ إِدْرَاكَ
مَا جَاوَزْتَهُ وَلَا مَدَى لِمَدَاكَ
فِي كُلِّ شَيْءٍ أَسْتَبِينُ عِلَاكَ
هَذَا الشَّدَا الْفَوَاحُ نَفْحُ شَذَاكَ
صَدَحَاتُهَا تَسْبِيحَةٌ لِغِلَاكَ
إِلَّا انْفِعَالَةٌ قَطْرَةٌ لِنِدَاكَ
وَأَسْتَقْبَلُ الْقَلْبُ الْخَلِيَّ هَوَاكَ
وَلَقِيتُ كُلَّ الْأَنْسِ فِي نَجْوَاكَ
وَنَسِيتُ نَفْسِي خَوْفَ أَنْ أَنْسَاكَ
يَا رَبَّ حُلُوءًا قَبْلَ أَنْ أَهْوَاكَ
رَأَيْتُ عَلَى قَلْبِي فَضْلَ سَنَاكَ
وَبَدَأْتُ بِالْقَلْبِ الْبَصِيرِ أَرَاكَ
لِلتَّوْبِ قَلْبٌ تَائِبٌ نَاجَاكَ
حَاشَاكَ تَرْفُضُ تَائِبًا حَاشَاكَ
مَا قَدَّمْتَهُ يَدَايَ لَا أَتْبَاكَ

أَخْشَى مِنَ الْعَرْضِ الرَّهِيْبِ عَلَيْكَ يَا
يَا رَبِّ عُدْتُ إِلَى رَحَابِكَ تَائِبًا
مَالِي وَمَا لِلْأَغْنِيَاءِ وَأَنْتَ يَا
مَالِي وَمَا لِلْأَقْوِيَاءِ وَأَنْتَ يَا
مَالِي وَأَبْوَابَ الْمُلُوكِ وَأَنْتَ مَنْ
إِنِّي أَوَيْتُ لِكُلِّ مَأْوَى فِي الْحَيَا
وَتَلَمَّسْتُ نَفْسِي السَّبِيلَ إِلَى النِّجَا
وَبَحِثْتُ عَنْ سِرِّ السَّعَادَةِ جَاهِدًا
فَلْيَرْضَ عَنِّي النَّاسُ أَوْ فَلْيَسْخَطُوا
أَدْعُوكَ يَا رَبِّي لِتَغْفِرَ حَوْبَتِي
فَاقْبَلْ دُعَائِي وَاسْتَجِبْ لِرَجَاوَتِي
يَا رَبُّ هَذَا الْعَصْرُ الْخَدَّ عِنْدَمَا
عَلَّمْتَهُ مَنْ عَلِمَكَ النُّوَوِيَّ مَا
مَا كَادَ يُطْلِقُ لِلْعُلَا صَارُوخَهُ
وَاعْتَرَّ حَتَّى ظَنَّ أَنَّ الْكُؤْنَ فِي
أَوْ مَا دَرَى الْإِنْسَانُ أَنَّكَ لَوْ أَرَدَ
لَوْ شِئْتَ يَا رَبِّي هَوَى صَارُوخَهُ
يَأْيَهَا الْإِنْسَانُ مَهْلًا وَاتِّبَدَ
وَاسْجُدْ لِمَوْلَاكَ الْقَدِيرِ فَإِنَّهَا

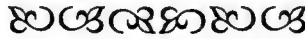
رَبِّي وَأَخْشَى مِنْكَ إِذْ أَلْقَاكَ
مَسْتَسْلِمًا مُسْتَمْسِكًا بِعُرَاكَ
رَبِّ الْغَنِيِّ وَلَا يُجِدُ غِنَاكَ
رَبِّي وَرَبَّ النَّاسِ مَا أَقْوَاكَ
خَلَقَ الْمُلُوكَ وَقَسَمَ الْأَمْلَاكَ
فَمَا رَأَيْتُ أَعَزَّ مِنْ مَأْوَاكَ
فَلَمْ تَجِدْ مَنْجَى سِوَى مَنْجَاكَ
فَوَجَدْتُ هَذَا السَّرِّ فِي تَقْوَاكَ
أَنَا لَمْ أَعُدْ أَسْعَى لِغَيْرِ رِضَاكَ
وَتُعِينَنِي وَتُمَكِّنَنِي بِهِدَاكَ
مَا خَابَ يَوْمًا مَنْ دَعَا وَرَجَاكَ
سَخَّرْتَ يَا رَبِّي لَهُ دُنْيَاكَ
عَلَّمْتَهُ فَإِذَا بِهِ عَادَاكَ
حَتَّى أَشَاحَ بِوَجْهِهِ وَقَلَاكَ
يُمْنِي بَيْنِي الْإِنْسَانِ لَا يُمْنَاكَ
تَ لَظَلَّتِ الذَّرَاتُ فِي مَخْبَاكَ
أَوْ لَوْ أَرَدْتَ لَمَا اسْتَطَاعَ حِرَاكَ
وَاشْكُرْ لِرَبِّكَ فَضْلَ مَا أَوْلَاكَ
مُسْتَحْدَثَاتُ الْعِلْمِ مِنْ مَوْلَاكَ

الله مازك دون سائر خلقه
 أَفَإِنْ هَذَاكَ بَعْلَمِهِ لِعَجَبِيَّةٍ
 إِنَّ النَّوَاةَ وَلِكُثْرُونَ تِ التِّي
 مَا كُنْتَ تَقْوَى أَنْ تُفْتَتَ ذَرَّةً
 كُلُّ الْعَجَائِبِ صَنَعُهُ الْعَقْلُ الَّذِي
 وَالْعَقْلُ لَيْسَ بِمُذْرِكٍ شَيْئًا إِذَا
 اللَّهُ فِي الْآفَاقِ آيَاتٌ لَعَلَّ
 وَلَعَلَّ مَا فِي النَّفْسِ مِنْ آيَاتِهِ
 وَالْكُونُ مَشْحُونٌ بِأَسْرَارٍ إِذَا
 قُلْ لِلطَّيِّبِ نَخْطَفَتْهُ يَدُ الرَّدَى
 قُلْ لِلْمَرِيضِ نَجَا وَعُوفِي بَعْدَ مَا
 قُلْ لِلصَّحِيحِ يَمُوتُ لَا مِنْ عِلَّةٍ
 قُلْ لِلْبَصِيرِ وَكَانَ يَحْذَرُ حُفْرَةً
 بَلْ سَائِلِ الْأَعْمَى خَطَا بَيْنَ الرَّحَا
 قُلْ لِلْجَنِينِ يَعْيشُ مَعْزُولًا بِلَا
 قُلْ لِلْوَلِيدِ بَكَى وَأَجْهَشَ بِالْبُكََا
 وَإِذَا تَرَى الثُّعْبَانَ يَنْفُثُ سُمَّهُ
 وَاسْأَلْهُ كَيْفَ تَعِيشُ يَا ثُعْبَانُ أَوْ
 وَاسْأَلْ بَطُونَ النَّحْلِ كَيْفَ تَقَاطَرَتْ

وَبِنِعْمَةِ الْعَقْلِ الْبَصِيرِ حَبَاكَ
 تَزَوَّرَ عَنْهُ وَيَنْشِي عِطْفَاكَ
 تَجْرِي يَرَاهَا اللَّهُ حِينَ يَرَاكَ
 مِنْهُمْ لَوْلَا اللَّهُ قَدْ قَوَاكَ
 هُوَ صَنَعَهُ اللَّهُ الَّذِي سَوَّاكَ
 مَا اللَّهُ لَمْ يَكْتُبْ لَهُ الْإِذْرَاكَ
 لَلْ أَقْلَهَا هُوَ مَا إِلَيْهِ هَذَاكَ
 عَجَبٌ عَجَابٌ لَوْ تَرَى عَيْنَاكَ
 حَاوَلْتَ تَفْسِيرَ آلِهَاتِهَا أَعْيَاكَ
 أُمْدَاوِي الْأَمْرَاضِ مَنْ أَرْدَاكَ؟
 عَجَزْتَ فُتُونُ الطَّبِّ مَنْ عَافَاكَ
 مَنْ بِالْمَنَائِيَا صَحِيحٌ دَهَاكَ
 فَهَوَى بِهَا مَنْ ذَا الَّذِي أَهْوَاكَ
 مِ بَلَا اضْطِدَامٍ مَنْ يَقُودُ خُطَاكَ
 رَاعٍ وَمَرْعَى مَا الَّذِي يَرْعَاكَ
 لَدَى الْوِلَادَةِ مَا الَّذِي أَبْكََاكَ
 فَاسْأَلْهُ مَنْ ذَا بِالسُّمُومِ حَشَاكَ
 نَحْيَا وَهَذَا السُّمُّ يَمْلَأُ فَكََا
 شَهْدًا وَقُلْ لِلشَّهَدِ مَنْ حَلَاكَ

بَلْ سَائِلِ اللَّبَنَ الْمُصَفَّى كَانَ يَبْ
وَإِذَا تَرَى ابْنَ السُّودِ أَبْيَضَ نَاصِعًا
وَإِذَا تَرَى ابْنَ الْبَيْضِ أَسْوَدَ فَاحِمًا
قُلْ لِلْهَوَاءِ ثُجُسُهُ الْأَيْدِي وَيَخْ
قُلْ لِلنَّبَاتِ يَجِفُّ بَعْدَ تَعَهُدٍ
وَإِذَا رَأَيْتَ النَّبْتَ فِي الصَّخْرَاءِ يَر
وَإِذَا رَأَيْتَ الْبَذْرَ يَسْرِي نَاشِرًا
وَاسْأَلْ شُعَاعَ الشَّمْسِ يَذْنُو وَهِيَ أَبْ
قُلْ لِلْمَرِيرِ مِنَ الشَّامِ: مَنْ الَّذِي
وَإِذَا رَأَيْتَ النَّخْلَ مَشْقُوقَ النَّوَى
وَإِذَا رَأَيْتَ النَّارَ شَبَّ هَبِيهَا
وَإِذَا تَرَى الْجَبَلَ الْأَشْمَ مُنَاطِحًا
وَإِذَا تَرَى صَخْرًا تَفَجَّرَ بِالمِيا
وَإِذَا رَأَيْتَ النَّهْرَ بِالْعَذْبِ الزُّلَا
وَإِذَا رَأَيْتَ الْبَحْرَ بِالمِلْحِ الْأَجَا
وَإِذَا رَأَيْتَ اللَّيْلَ يَغْشَى دَاجِيًا
وَإِذَا رَأَيْتَ الصُّبْحَ يُسْفِرُ ضَاحِيًا
هَذِي عَجَائِبُ طَالَمَا أُخِذَتْ بِهَا
يَأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَهْلًا مَا الَّذِي

مَنْ دَمَ وَفَرُثِ مَا الَّذِي صَفَاكَ
فَاسْأَلْهُ مِنْ أَيْنَ الْبَيَاضُ أَتَاكَ
فَاسْأَلْهُ مِنْ ذَا بِالسَّوَادِ طَلَاكَ
فَقَى عَنْ عُيُونِ النَّاسِ مَنْ أَخْفَاكَ
وَرِعَايَةِ مَنْ بِالْجَفَافِ رَمَاكَ
بُوَ وَخَدَهُ فَاسْأَلْهُ مَنْ أَرْبَاكَ
أَنْوَارُهُ فَاسْأَلْهُ مَنْ أَسْرَاكَ
عَدُّ كُلِّ شَيْءٍ مَا الَّذِي أَذْنَاكَ
بِالمُرِّ مِنْ دُونِ الشَّامِ غَذَاكَ
فَاسْأَلْهُ: مَنْ يَا نَخْلُ شَقَّ نَوَاكَ
فَاسْأَلْ لَهَيْبِ النَّارِ مَنْ أَوْرَاكَ
قِمَمَ السَّحَابِ فَسْأَلْهُ: مَنْ أَرْسَاكَ
وَفَسْأَلْهُ مَنْ بِالمَاءِ شَقَّ صَفَاكَ
لِجَرَى فَسْأَلْهُ مَنْ الَّذِي أَجْرَاكَ
جَ طَعَى فَسْأَلْهُ مَنْ الَّذِي أَطْغَاكَ
فَاسْأَلْهُ مَنْ يَا لَيْلُ حَاكَ دُجَاكَ
فَاسْأَلْهُ مَنْ يَا صُبْحُ صَاغَ ضَحَاكَ
عَيْنَاكَ وَانْفَتَحَتْ بِهَا أَذْنَاكَ
بِاللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ أَغْرَاكَ



ولله در القائل :

قِفْ بِالْخُضُوعِ وَنَادِ يَا اللَّهَ
 وَاطْلُبْ بِطَاعَتِهِ رِضَاهُ فَلَمْ يَزَلْ
 وَاسْأَلْهُ مَغْفِرَةً وَفَضْلًا إِنَّهُ
 وَاقِصْدُهُ مَنَقَطِعًا إِلَيْهِ فَكُلُّ مَنْ
 شَمِلَتْ لَطَائِفُهُ الْخَلَائِقُ كُلُّهَا
 فَعَزِيزُهَا وَذَلِيلُهَا وَغَنِيُّهَا
 مَلِكٌ تَدِينُ لَهُ الْمُلُوكُ وَيَلْتَجِي
 هُوَ أَوَّلُ هُوَ آخِرُ هُوَ ظَاهِرٌ
 حَاجِبُهُ أَسْرَارُ الْجَلَالِ فَدُونَهُ
 صَمَدٌ بَلَا كَفٍّ وَلَا كَيْفِيَّةَ
 شَهِدَتْ غَرَائِبُ صُنْعِهِ بُوْجُودِهِ
 وَإِلَيْهِ أَدْعَتِ الْعُقُولُ فَأَمَنْتِ
 سُبْحَانَ مَنْ عَنَتِ الْوُجُوهُ لَوَجْهِهِ
 طَوْعًا وَكَرْهًا خَاضِعِينَ لِعِزِّهِ
 سَلَّ عَنْهُ ذَرَاتِ الْوُجُودِ فَإِنَّهَا
 مَا كَانَ يُعْبَدُ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ
 أَبَدِي بِمُحْكَمِ صُنْعِهِ مِنْ نُطْقَةٍ

إِنَّ الْكَرِيمَ يُجِيبُ مَنْ نَادَاهُ
 بِالْجُودِ يُرْضِي طَالِبِينَ رِضَاهُ
 مَبْسُوطَتَانِ لِسَائِلِيهِ يَدَاهُ
 يَرْجُوهُ مَنَقَطِعًا إِلَيْهِ كَفَاهُ
 مَا لِلْخَلَائِقِ كَافِلٌ إِلَّا هُوَ
 وَفَقِيرُهَا لَا يَرْجُونَ سِوَاهُ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَرُّهُمْ بِغِنَاهُ
 هُوَ بَاطِنٌ لَيْسَ الْعُيُونُ تَرَاهُ
 تَقِفُ الظُّنُونُ وَتَخْرُسُ الْأَفْوَاهُ
 أَبَدًا فَمَا النُّظَرَاءُ وَالْأَشْبَاهُ
 لَوْلَاهُ مَا شَهِدَتْ بِهِ لَوْلَاهُ
 بِالْغَيْبِ تُؤَثِّرُ حُبُّهَا إِيَّاهُ
 وَلَهُ سُجُودٌ أَوْجُهُ وَجَبَاهُ
 وَلَهُ عَلَيْهَا الطَّوْعُ وَالْإِكْرَاهُ
 تَدْعُوهُ مَعْبُودًا لَهَا رَبَّاهُ
 وَالْكُلُّ تَحْتَ الْقَهْرِ وَهُوَ إِلَهُ
 بَشَرًا سِوَيًا جَلَّ مَنْ سِوَاهُ

كُرِّسِيْ ثُمَّ عَلَا عَلَيْهِ عُلاَهُ
بِالرَّاسِيَّاتِ وَبِالنَّبَّاتِ حَلَاهُ
عَنْ إِذْنِهِ وَالْفُلُكُ وَالْأُمُوَاهُ
لَا يَنْتَهِي بِالْحَصْرِ مَا أَعْطَاهُ
أَجَلِي وَكَمْ مِنْ مُبْتَلًى عَافَاهُ
يَعَجِّلُ عَلَى عَبْدٍ عَصَى مَوْلَاهُ
كَرَّمًا وَيَغْفِرُ عَمْدَهُ وَخَطَاهُ
يَا مُنْعِمًا عَمَّ الْأَنَامَ نَدَاهُ
غَوَّثَاهُ يَا مَوْلَاهُ يَا مَوْلَاهُ
عَنِّي وَبَلَّغْنِي الَّذِي أَهْوَاهُ
مَنْ كَانَ عَيْنُكَ بِالرِّضَا تَرَعَاهُ^(١)

وَبَنَى السَّمَاوَاتِ الْعُلَا وَالْعَرْشَ وَالْ
وَدَحَا بِسَاطِ الْأَرْضِ فَرَشًا مُثَبَّتًا
تَجْرِي الرِّيَّاحُ عَلَى اخْتِلَافِ هُبُوبِهَا
رَبُّ رَحِيمٍ مُشْفِقٌ مُتَعَطِّفٌ
كَمْ نِعْمَةٍ أَوَّلَى وَكَمْ مِنْ كُرْبَةٍ
وَلِحِلْمِهِ سَبْحَانَهُ يُعْصِي فَلَمْ
يَأْتِيهِ مُعْتَذِرًا فَقَبَّلَ عُذْرَهُ
يَا ذَا الْجَلَالِ وَذَا الْجَمَالِ وَذَا الْبَقَا
يَا مَنْ هُوَ الْمَعْرُوفُ بِالْمَعْرُوفِ يَا
أَنَا مُذْنِبٌ أَشْكُو ذُنُوبِي فَامْحُهَا
وَأَذِقْنِي بَرْدَ رِضَاكَ عَنِّي فَلَمْ يَخْبُ

العبد وربُّه :

□ قال ابن القيم - رحمه الله - :

«طُوبَى لِمَنْ أَنْصَفَ رَبَّهُ؛ فَأَقَرَّ لَهُ بِالْجَهْلِ^(٢) فِي عِلْمِهِ، وَالْآفَاتِ فِي
عَمَلِهِ، وَالْعُيُوبِ فِي نَفْسِهِ، وَالتَّفْرِيطِ فِي حَقِّهِ، وَالظُّلْمِ فِي مُعَامَلَتِهِ، فَإِنْ
أَخَذَهُ بِذُنُوبِهِ رَأَى عَدْلَهُ، وَإِنْ لَمْ يُؤَاخِذْهُ بِهَا رَأَى فَضْلَهُ، وَإِنْ عَمَلَ حَسَنَةً
رَأَاهَا مِنْ مَتِّهِ وَصَدَقْتَهُ عَلَيْهِ، فَإِنْ قَبِلَهَا فَمِنَّهُ وَصَدَقَهُ ثَانِيَةً، وَإِنْ رَدَّهَا

(١) للبرعي.

(٢) أي: أقر هذا الإنسان - الذي يريد أن ينصف نفسه - لربه، بجهل نفسه.

فَلِكُونِ مِثْلَهَا لَا يَصْلَحُ أَنْ يُوَاجِهَ بِهِ، وَإِنْ عَمَلَ سَيِّئَةً رَأَاهَا مِنْ تَخَلُّيهِ عَنْهُ
وَخِذْلَانِهِ لَهُ وَإِمْسَاكِ عَصَمَتِهِ عَنْهُ، وَذَلِكَ مِنْ عَدْلِهِ فِيهِ، فَيَرَى فِي ذَلِكَ
فَقْرَهُ إِلَى رَبِّهِ وَظُلْمَهُ فِي نَفْسِهِ، فَإِنْ غَفَرَهَا لَهُ فَبِمَحْضِ إِحْسَانِهِ وَجُودِهِ
وَكَرَمِهِ.

وَنُكْتَةُ الْمَسْأَلَةِ وَسُرُّهَا: أَنَّهُ لَا يَرَى رَبَّهُ إِلَّا مُحْسِنًا، وَلَا يَرَى نَفْسَهُ إِلَّا
مُسِيئًا أَوْ مُفَرِّطًا أَوْ مُقَصِّرًا، فَيَرَى كُلَّ مَا يَسُرُّهُ مِنْ فَضْلِ رَبِّهِ عَلَيْهِ وَإِحْسَانِهِ
إِلَيْهِ، وَكُلَّ مَا يَسُوؤُهُ مِنْ ذُنُوبِهِ وَعَدْلِ اللَّهِ فِيهِ.

الْمَحْبُوبُونَ إِذَا خَرِبَتْ مَنَازِلُ أَحِبَّائِهِمْ؛ قَالُوا: سَقِيًّا لِسَكَّانِهَا!
وَكَذَلِكَ الْمَحَبُّ إِذَا أَتَتْ عَلَيْهِ الْأَعْوَامُ تَحْتَ التَّرَابِ؛ ذَكَرَ حِينَئِذٍ حُسْنَ
طَاعَتِهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا، وَتَوَدَّدَهُ إِلَيْهِمْ وَتَجَدَّدَ رَحْمَتِهِ وَسَقِيَاهُ لِمَنْ كَانَ سَاكِنًا فِي
تِلْكَ الْأَجْسَامِ الْبَالِيَةِ^(١).

وَالْعَبْدُ عَائِدٌ بِرِضَى اللَّهِ مِنْ سَخَطِهِ، وَبِعَفْوِهِ مِنْ عِقَابِهِ، وَبِهِ مِنْهُ،
مُسْتَجِيرٌ وَمُلْتَجِئٌ إِلَيْهِ^(٢)، يَعْلَمُ أَنَّهُ إِذَا تَخَلَّى عَنْهُ وَخَلَّى بَيْنَهُ وَبَيْنَ نَفْسِهِ
فَعِنْدَهُ أَمْثَالُهَا وَشَرٌّ مِنْهَا، وَأَنَّهُ لَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى الْإِقْلَاعِ وَالتَّوْبَةِ إِلَّا بِتَوْفِيقِهِ
وَإِعَانَتِهِ، وَأَنَّ ذَلِكَ بِيَدِهِ سَبْحَانَهُ لَا بِيَدِ الْعَبْدِ.

فَهُوَ أَعْجَزُ وَأَضْعَفُ وَأَقْلُّ مِنْ أَنْ يُوَفَّقَ نَفْسَهُ، أَوْ يَأْتِيَ بِمَرْضَاهُ سَيِّدِهِ
بِدُونِ إِذْنِهِ وَمَشِيئَتِهِ وَإِعَانَتِهِ، فَهُوَ مُلْتَجِئٌ إِلَيْهِ مُتَضَرِّعٌ ذَلِيلٌ مُسْكِنٌ، مُلْقٍ
نَفْسَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَطَرِيحٌ بِبَابِهِ، مُسْتَحْذِلٌ لَهُ، أَذَلَّ شَيْءٍ وَأَكْسَرَهُ لَهُ وَأَفْقَرَهُ
وَأَحْوَجَهُ إِلَيْهِ، وَأَرْغَبُهُ فِيهِ، وَأَحَبَّهُ فِيهِ، وَلَا لَهُ وَلَا بِهِ وَلَا مِنْهُ، وَأَنَّ الْخَيْرَ

(١) «الفوائد» لابن القيم، و«فوائد الفوائد» (ص ٢٦).

(٢) أي: ذليل متمسك.

كُلَّهُ لِلَّهِ وَفِي يَدَيْهِ وَبِهِ وَمَنْهُ، فَهُوَ وَلِيُّ نِعْمَتِهِ، وَمَبْتَدِئُهُ بِهَا مِنْ غَيْرِ اسْتِحْقَاقٍ، وَجُزْئِيَّهَا عَلَيْهِ مَعَ تَمَقُّتِهِ إِلَيْهِ بِإِعْرَاضِهِ وَغَفْلَتِهِ وَمَعْصِيَتِهِ.

فَحَظُّهُ سُبْحَانَهُ: الْحَمْدُ وَالشُّكْرُ وَالثَّنَاءُ، وَحَظُّ الْعَبْدِ: الذَّمُّ وَالنَّقْصُ وَالْعَيْبُ، قَدْ اسْتَأْثَرَ بِالْمَحَامِدِ وَالْمَدَحِ وَالثَّنَاءِ، وَوَلَّى الْعَبْدَ الْمَلَامَةَ وَالنَّقَائِصَ وَالْعُيُوبَ، فَالْحَمْدُ كُلُّهُ لَهُ، وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْهِ، وَالْفَضْلُ كُلُّهُ لَهُ، وَالثَّنَاءُ كُلُّهُ لَهُ، وَالْمِنَّةُ كُلُّهَا لَهُ، فَمِنْهُ الْإِحْسَانُ، وَمِنْ الْعَبْدِ الْإِسَاءَةُ، وَمِنْهُ التَّوَدُّدُ إِلَى الْعَبْدِ بِنِعْمِهِ، وَمِنْ الْعَبْدِ التَّبَعُضُ إِلَيْهِ بِمَعَاصِيهِ، وَمِنْهُ النَّصْحُ لِعَبْدِهِ، وَمِنْ الْعَبْدِ الْغِشُّ لَهُ فِي مَعَامَلَتِهِ^(١).

اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ:

هُوَ وَحْدَهُ الَّذِي أَصْلَحَ الْفَاسِدِينَ، وَأَقْبَلَ بِقُلُوبِ الْمُعْرِضِينَ، وَتَابَ عَلَى الْمُذْنِبِينَ، وَهَدَى الضَّالِّينَ، وَأَنْقَذَ الْهَالِكِينَ، وَعَلَّمَ الْجَاهِلِينَ، وَبَصَّرَ الْمُتَحَيِّرِينَ، وَذَكَرَ الْغَافِلِينَ، وَأَوَى الشَّارِدِينَ، وَإِذَا أَوْقَعَ عِقَابًا أَوْقَعَهُ بَعْدَ شِدَّةِ التَّمَرُّدِ وَالْعُتُوِّ عَلَيْهِ، قَالَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ الَّتِي أَفْسَدَهَا عَلَيْهِمْ لَمَّا رَأَوْهَا: ﴿سُبْحَنَ رَبَّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ [القلم].

قَالَ الْحَسَنُ: «لَقَدْ دَخَلُوا النَّارَ - وَإِنْ حَمَدَهُ فِي قُلُوبِهِمْ - مَا وَجَدُوا عَلَيْهِ حُجَّةً وَلَا سَبِيلًا».

قَدْ أَزَاحَ سُبْحَانَهُ الْعِلَلَ، وَأَقَامَ الْحَجَجَ، وَمَكَّنَ مِنْ أَسْبَابِ الْهُدَايَةِ، وَأَنَّهُ لَا يُضِلُّ إِلَّا الْفَاسِقِينَ وَالظَّالِمِينَ، وَلَا يَطْبَعُ إِلَّا عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ، وَلَا يُرْكَسُ فِي الْفِتْنَةِ إِلَّا الْمُنَافِقِينَ بِكَسْبِهِمْ.

(١) «الفوائد» لابن القيم، و«فوائد الفوائد» (ص ٤٧ - ٤٨).

خطاب القرآن في وصف الرحمن:

□ قال ابن القيم - رحمه الله -: «تأمل خطاب القرآن تجذُّ ملكًا له الملكُ كُلُّهُ، وله الحمدُ كُلُّهُ، أزمَّةُ الأمورِ كُلُّها بيده، ومصدرُها منه، ومردُّها إليه، مستويًا على سريرِ مُلكه، لا تخفى عليه خافيةٌ في أقطارِ مملكته، عالمًا بما في نفوسِ عبده، مُطَّلِعًا على إسرارهم وعلاانيتهم، منفردًا بتدبيرِ المملكة، يسمعُ ويرى، ويُعطي ومنعُ، ويشبُّ ويعاقبُ، ويكرمُ ويهينُ، ويخلقُ ويرزقُ، ويُميتُ ويحيي، ويُقدِّرُ ويقضي ويدبِّرُ.

الأمورُ نازلةٌ من عنده دقيقتها وجليلُها، وصاعدةٌ إليه، لا تتحرَّك في ذرَّةٍ إلَّا بإذنه، ولا تسقطُ ورقةٌ إلَّا بعلمه.

ثناء الله على نفسه:

فتأمل كيف تجده يُثني على نفسه ويمجِّدُ نفسه، ويحمدُ نفسه، وينصحُ عباده، ويدلُّهم على ما فيه سعادتهم وفلاحهم ويرغبهم فيه، ويحذِّرهم مما فيه هلاكهم، ويعترفُ إليهم بأسمائه وصفاته، ويتحبَّبُ إليهم بنعمه وآلائه، فيذكِّرهم بنعمه عليهم، ويأمرهم بما يستوجبون به تمامها، ويحذِّرهم من نقيمه، ويذكِّرهم بما أعدَّ لهم من الكرامة إن أطاعوه، وما أعدَّ لهم من العقوبة إن عصوه، ويخبرهم بصنعه في أوليائه وأعدائه، وكيف كانت عاقبة هؤلاء وهؤلاء.

بين الربِّ وعباده:

ويشهدُ من خطابه عتابه لأحبَّائه ألطفَ عتابٍ، وأنَّه مع ذلك مقيلٌ عثراتهم، وغافرٌ زلاتهم، ومقيمٌ أعمارهم، ومصلحٌ فسادهم، والدافعُ عنهم، والمحامي عنهم، والناصرُ لهم، والكفيلُ بمصالحهم، والمنجي لهم

من كلَّ كَرْبٍ، والموفي لهم بوعده، وأنَّه وليُّهم الذي لا وليَّ لهم سواه، فهو مولا هم الحق، ونصيرُهم على عدوِّهم، فنعم المولى ونعم النصير.

فإذا شهدت القلوب من القرآن مَلِكًا عَظِيمًا رَحِيمًا جَوَادًا جَمِيلًا، هذا شأنه، فكيفَ لا تحبُّه وتنافسُ في القرب منه، وتنفقُ أنفاسَها في التودُّد إليه، ويكونُ أحبَّ إليها من كلِّ ما سواه، ورضاهُ أثرٌ عندها من رضا كلِّ ما سواه؟!

وكيفَ لا تلهجُ بذكره، ويصيرُ حبُّه والشوقُ إليه والأنسُ به هو غذاءها وقوتها ودواءها، بحيثُ إنْ فقدتُ ذلك؛ فسدتُ وهلكتُ ولم تتنفعَ بحياتها؟!»^(١).

بين العبد والرب:

ماذا يملكُ من أمره مَنْ ناصيته بيدِ الله ونفسه بيده، وقلبه بين إصبعين من أصابعه يقلِّبه كيفَ يشاء^(٢)، وحياته بيده، وموته بيده، وسعادته بيده، وشقاوته بيده، وحركاته وسكناته وأقواله وأفعاله بإذنه ومشيتته، فلا يتحرَّكُ إلَّا بإذنه، ولا يفعلُ إلَّا بمشيئته؟!

إنَّ وكلَّه إلى نفسه وكلَّه إلى عجزٍ وضعيفٍ وتفريطٍ وذنبٍ وخطيئة. وإنَّ وكلَّه إلى غيره وكلَّه إلى مَنْ لا يملكُ له ضرًّا ولا نفعًا ولا موتًا ولا حياة ولا نشورًا.

وإنَّ تخلَّى عنه استولى عليه عدوُّه وجعله أسيرًا له.

(١) «الفوائد» لابن القيم.

(٢) كما في الحديث الذي رواه مسلم (٢٦٥٤) عن عبد الله بن عمرو بن العاص

معرفة الله بجماله من أعز أنواع المعرفة:

□ قال ابن القيم: «من أعز أنواع المعرفة: «معرفةُ الربِّ سبحانه بالجمال، وهي معرفةُ خواصِّ الخلق، وكلُّهم عرّفه بصفةٍ من صفاته، وأتمّهم معرفةً من عرّفه بكماله وجلاله وجماله سبحانه، ليس كمثله شيءٌ في سائر صفاته، ولو فرضت الخلق كلُّهم على أجهلهم صورةً، وكلُّهم على تلك الصورة، ونسبت جمالهم الظاهر والباطن إلى جمال الربِّ سبحانه؛ لكان أقلّ من نسبة سراجٍ ضعيفٍ إلى قرص الشمس.

ويكفي في جماله أنّه لو كُشفَ الحجابُ عن وجهه لأحرقتُ سبحانه ما انتهى إليه بصره من خلقه»^(١).

ويكفي في جماله أنّ كلّ جمالٍ ظاهرٍ وباطنٍ في الدنيا والآخرة فمِنْ آثارِ صنعته، فما الظنُّ بمن صَدَرَ عنه هذا الجمال؟؟

ويكفي في جماله أنّه له العزّةُ جميعاً -والقوّةُ جميعاً- والجودُ كلّهُ، والإحسانُ كلّهُ، والعلمُ كلّهُ، والفضلُ كلّهُ، ولِنورِ وجهه أشرقَتِ الظُّلُماتُ؛ كما قال النبي ﷺ في دعاء الطائف: «أعوذُ بنورِ وجهك الَّذي أشرقَتْ لَهُ الظُّلُماتُ، وصَلَحَ عليه أمرُ الدُّنيا والآخرة»^(٢).

(١) كما في «صحيح مسلم» (٢٩٣) عن أبي موسى الأشعري.

(٢) رواه ابن إسحاق في «السيرة» (٧٢/٢) ابن هشام، والطبري في «تاريخه» (٣٤٤/٢) بسند مرسل. ورواه الطبراني في «الكبير» (١٨١) -قطعة من جزء ١٣)، وفي «الدعاء» (١٠٣٦) عن عبد الله بن جعفر. وفي سنده عن عنة ابن إسحاق، وهو مدلس؛ كما قال الهيثمي في «المجمع» (٣٥/٦). وله إسناد آخر -مرسلاً- عند البيهقي في «دلائل النبوة» (٤١٥/٢) عن الزُّهري. فالحديث لا يصحُّ.

□ وقال عبدُ الله بنُ مسعودٍ رضي الله عنه: «ليسَ عندَ ربِّكم ليلٌ ولا نهارٌ، نورُ السَّمَاوَاتِ والأَرْضِ مِنْ نورِ وجهِهِ»^(١).

فهو سبحانه نورُ السمواتِ والأرضِ، ويومُ القيامةِ إذا جاءَ لفصلِ القضاءِ تشرقُ الأرضُ بنوره.

ومن أسمائه الحسنَى «الجميل»، وفي «الصحيح»^(٢) عنه رضي الله عنه: «إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ».

وجماله سبحانه على أربع مراتب: جمالُ الذاتِ، وجمالُ الصفاتِ، وجمالُ الأفعالِ، وجمالُ الأسماءِ:

فأسماءُه كلها حسنى، وصفاته كلها صفاتُ كمالٍ، وأفعاله كلها حكمةٌ ومصلحةٌ وعدلٌ ورحمةٌ.

وأما جمالُ الذاتِ وما هو عليه؛ فأمرٌ لا يُدرِكه سواه ولا يعلمه غيره، وليسَ عندَ المخلوقين منه إلَّا تعريفاتٌ تعرّف بها إلى مَنْ أكرمَه من عباده؛ فإنَّ ذلكَ الجمالَ مَصُونٌ عن الأغيار، محجوبٌ بسترِ الرِّداءِ والإزارِ؛ كما قالَ رسولُه صلّى الله عليه وآله فيما يحكي عنه: «الكبرياءُ ردائي والعظمةُ إزاري»^(٣)، ولَمَّا

(١) رواه الطبراني في «الكبير» (٨٨٨٦)، وعثمان الدارمي في «الرّد على بشر المريسي» (٤٤٩) «عقائد السلف» بسند فيه أبو عبد السلام، وهو مجهولٌ، كما قال الهيثمي في «المجمّع» (٨٥/١). وزاد المصنّفُ نسبته في «اجتماع الجيوش الإسلامية» (ص ٤٥) للطبراني في «السنة». فلعلّه من طريق آخر، فقد صححه شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٣٩١/٦)، قائلاً: «فقد ثبت عن ابن مسعود... وذكره».

(٢) «صحيح مسلم» (٩١) عن ابن مسعود.

(٣) رواه أحمد (٢/٢٤٨، ٣٧٦، ٤٢٧، ٤٤٢)، وأبو داود (٤٠٩٠)، وابن ماجه

كانت الكبرياءُ أعظمَ وأوسعَ؛ كانت أحقَّ باسمِ الرِّدَاءِ؛ فَإِنَّهُ سبحانه الكبيرُ المتعالُ؛ فهو سبحانه العليُّ العظيم.

□ قال ابن عباسٍ رضي الله عنهما: «حَجَبَ الذاتُ بالصفاتِ؟! وحَجَبَ الصفاتُ بالأفعالِ».

فما ظَنُّكَ بجمالِ حُجَبِ بأوصافِ الكمالِ، وسُتْرِ بنعوتِ العظمة والجلالِ؟!

ومن هذا المعنى يُفهمُ بعضُ معاني جمالِ ذاته؛ فَإِنَّ العبدَ يترقَّى من معرفةِ الأفعالِ إلى معرفةِ الصفاتِ، ومن معرفةِ الصفاتِ إلى معرفةِ الذاتِ، فإذا شاهدَ شيئاً من جمالِ الأفعالِ استدلَّ به على جمالِ الصفاتِ، ثمَّ استدلَّ بجمالِ الصفاتِ على جمالِ الذاتِ.

ومن ههنا يتبيَّنُ أَنَّهُ سبحانه له الحمدُ كُلُّهُ، وَأَنَّ أَحَدًا من خلقه لا يُحصى ثناءً عليه، بل هو كما أَثْنَى على نفسه، وَأَنَّهُ يستحقُّ أَنْ يُعبدَ لذاته، ويُحِبَّ لذاته ويُسكِّرَ لذاته، وَأَنَّهُ سبحانه يحبُّ نفسه، ويُثني على نفسه، ويحمِّدُ نفسه، وَأَنَّ محبَّتَه لنفسه، وحمدهَ لنفسه، وثناءه على نفسه، وتوحيدهَ لنفسه هو في الحقيقةِ الحمدُ والثناءُ والحبُّ والتوحيدُ.

فهو سبحانه كما أَثْنَى على نفسه وفوقَ ما يُثني به عليه خلقه، وهو سبحانه كما يُحِبُّ ذاته يُحِبُّ صفاته وأفعاله، فكلُّ أفعاله حسنٌ محبوبٌ، وَإِنْ كَانَ في مفعولاته ما يبغضه ويكرهه؛ فليسَ في أفعاله ما هو مكروهٌ مسخوطٌ.

(٢١٧٤) عن أبي هريرة بسندٍ صحيح. وهو في «صحيح مسلم» (٢٦٢٠) عن أبي سعيد وأبي هريرة مرفوعاً بنحوه.

وليس في الوجود ما يُحِبُّ لذاته ويُحَمَّدُ لذاته إِلَّا هو سبحانه، وكلُّ ما يُحِبُّ سواه، فَإِنْ كانت محبته تابعة لمحبته سبحانه - بحيث يُحِبُّ لأجله -؛ فمحبته صحيحة، وإلا فهي محبة باطلة.

وهذا هو حقيقة الإلهية؛ فَإِنَّ الإله الحق هو الذي يُحِبُّ لذاته ويُحَمَّدُ لذاته، فكيف إذا انضاف إلى ذلك إحسانه، وإنعامه، وحلمه، وتجاوزه، وعفوه، وبره، ورحمته؟!

فعلى العبد أن يعلم أنه لا إله إِلَّا الله؛ فيحبه ويحمده لذاته وكماله، وأن يعلم أنه لا محسن على الحقيقة بأصناف النعم الظاهرة والباطنة إِلَّا هو؛ فيحبه لإحسانه وإنعامه، ويحمده على ذلك؛ فيحبه من الوجهين جميعاً.

وكما أنه ليس كمثله شيءٌ فليس كمحبته محبة، والمحبة مع الخضوع هي العبودية التي خلق الخلق لأجلها؛ فَإِنَّها غاية الحب بغاية الدّل، ولا يصلح ذلك إِلَّا له سبحانه، والإشراك به في هذا هو الشرك الذي لا يغفره الله، ولا يقبل لصاحبه عملاً.

وحمده يتضمن أصلين: الإخبار بمحامده وصفات كماله، والمحبة له عليها، فَمَنْ أَخْبَرَ بمحاسن غيره من غير محبة له لم يكن حامداً، وَمَنْ أَحَبَّ من غير إخبار بمحاسنه لم يكن حامداً حتى يجمع الأمرين.

وهو سبحانه يحمّد نفسه بنفسه، ويحمّد نفسه بما يُجْريه على ألسنة الحامدين له من ملائكته وأنبيائه ورُسُلِهِ وعباده المؤمنين، فهو الحامد لنفسه بهذا وهذا، فَإِنَّ حمدهم له بمشيئته وإذنه وتكوينه، فَإِنَّه هو الذي جعل الحامد حامداً، والمسلم مسلماً، والمصلّي مصلّياً، والتائب تائباً، فمَنْ ابتدأت النعم، وإليه انتهت؛ فابتدأت بحمده، وانتهت إلى حمده، وهو

الذي أَلْهَمَ عَبْدَهُ التَّوْبَةَ، وَفَرَحَ بِهَا أَعْظَمَ الْفَرَحِ، وَهِيَ مِنْ فَضْلِهِ وَجُودِهِ،
وَأَلْهَمَ عَبْدَهُ الطَّاعَةَ وَأَعَانَهُ عَلَيْهَا، ثُمَّ أَثَابَهُ عَلَيْهَا، وَهِيَ مِنْ فَضْلِهِ وَجُودِهِ.
وهو سبحانه غنيٌّ عن كُلِّ ما سِوَاهُ بِكُلِّ وَجْهِ، وَما سِوَاهُ فَقِيرٌ إِلَيْهِ بِكُلِّ
وَجْهِ، وَالْعَبْدُ مُفْتَقِرٌ إِلَيْهِ لِذَاتِهِ فِي الْأَسْبَابِ وَالْغَايَاتِ؛ فَإِنَّ ما لَا يَكُونُ بِهِ:
لَا يَكُونُ، وَما لَا يَكُونُ لَهُ: لَا يَنْفَعُ»^(١) اهـ.

• قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ» وهذا الحديث
الشريف مُشْتَمِلٌ عَلَى أَصْلَيْنِ عَظِيمَيْنِ: فَأَوَّلُهُ مَعْرِفَةٌ، وَآخِرُهُ سُلُوكٌ،
فَيَعْرِفُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِالْجَمَالِ الَّذِي لَا يَمِائِلُهُ فِيهِ شَيْءٌ، وَيُعْبَدُ بِالْجَمَالِ الَّذِي
يُحِبُّهُ مِنَ الْأَقْوَالِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَخْلَاقِ، فَيُحِبُّ مَنْ عَبْدُهُ أَنْ يُجَمِّلَ لِسَانَهُ
بِالْصِّدْقِ، وَقَلْبَهُ بِالْإِخْلَاصِ وَالْمَحَبَّةِ وَالْإِنَابَةِ وَالتَّوَكُّلِ، وَجَوَارِحَهُ
بِالطَّاعَةِ، وَبَدَنَهُ بِإِظْهَارِ نِعَمِهِ عَلَيْهِ فِي لِبَاسِهِ، وَتَطْهِيرِهِ لَهُ مِنَ الْأَنْجَاسِ،
وَالْأَحْدَاثِ، وَالْأَوْسَاخِ، وَالشُّعُورِ الْمَكْرُوهَةِ، وَالْحَتَّانِ، وَتَقْلِيمِ الْأَظْفَارِ.
فَيَعْرِفُهُ بِالْجَمَالِ الَّذِي هُوَ وَصْفُهُ، وَيُعْبَدُهُ بِالْجَمَالِ الَّذِي هُوَ شَرْعُهُ وَدِينُهُ
فَجَمَعَ الْحَدِيثُ قَاعِدَتَيْنِ: الْمَعْرِفَةَ وَالسُّلُوكَ»^(٢).

التوحيد والعبودية:

اللهم إني عبدك:

• في «المسند» و«صحيح أبي حاتم»^(٣) من حديث عبد الله بن مسعود

(١) «الفوائد» لابن القيم.

(٢) «الفوائد» لابن القيم.

(٣) صحيح: رواه أحمد في «المسند» (١/ ٣٩١ و ٤٥٢)، وابن حبان (٩٧٢)، وأبو
يعلى (٥٢٩٧)، والحاكم (٥٠٩ - ٥١٠)، وابن السني في «عمل اليوم والليلة»

ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أصاب عبدا هم ولا حزن، فقال: اللهم! إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ في حكمك، عدلٌ في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحدا من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك؛ أن تجعل القرآن ربيع قلبي، ونور صدري، وجلاء حزني، وذهب همي وغمي، إلا أذهب الله همه وغمه، وأبدله مكانه فرحاً»، قالوا: يا رسول الله! أفلا نتعلمهن؟ قال: «بلى، ينبغي لمن سمعهن أن يتعلمهن».

فتضمّن هذا الحديث العظيم أموراً من المعرفة والتوحيد والعبودية: منها: أن الدّاعي به صدر سؤاله بقوله: «إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك»، وهذا يتناول من فوقه من آبائه وأمهاته إلى أبويه آدم وحواء، وفي ذلك تملّق له واستخذاء^(١) بين يديه، واعتراف بأنه مملوكه وأبائه مماليكه، وأن العبد ليس له غير باب سيده وفضله وإحسانه، وأن سيده إن أهمله وتخلّى عنه هلك، ولم يؤوّه أحدٌ ولم يعطف عليه، بل يضيع أعظم ضيعة.

فتحت هذا الاعتراف: إني لا غنى بي عنك طرفة عين، وليس لي من أعوذ به وألوذ به غير سيدي الذي أنا عبده.

وفي ضمّن ذلك: الاعتراف بأنه مربوبٌ مدبرٌ منهى، إنما يتصرف بحكم العبودية، لا بحكم الاختيار لنفسه.

فليس هذا شأن العبد، بل شأن الملوك والأحرار، وأمّا العبيد:

(٣٤٠)، والطبراني في «الكبير» (١٠٣٥٢)، والحاثر بن أبي أسامة في «مسنده»

(١٠٦٣ - زوائده) بسند صحيح.

(١) تذلل وانكسار.

فتصرّفهم على مَحْضِ العبوديّة، فهو لاء عبيدُ الطاعةِ المضافون إليه سبحانه في قوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ﴾ [الإسراء: ٦٥]، وقوله: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان: ٦٣].

ومن عداهم: عبيدُ القهرِ والربوبيّة، فإضافتهم إليه كإضافة سائر البيوتِ إلى ملكه^(١)، وإضافة أولئك كإضافة البيتِ الحرامِ إليه، وإضافة ناقتهِ إليه، وداره - التي هي الجنة - إليه، وإضافتهِ عبوديّةَ رسولهِ إليه بقوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا﴾ [البقرة: ٢٣]، ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ [الإسراء: ١]، ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ [الجن: ١٩].

وفي التحقيق بمعنى قوله: «إني عبدك» التزامُ عبوديته من الدّل والخضوعِ والإنابة، وامتنالُ أمرِ سيّده، واجتنابُ نهيه، ودوامُ الافتقارِ إليه واللجأِ إليه، والاستعانة به، والتوكّل عليه، وعايدُ العبدِ به، وليأذِه به، وأن لا يتعلّق قلبه بغيره؛ محبةً وخوفاً ورجاءً.

وفيه أيضاً: إني عبدٌ من جميع الوجوه؛ صغيراً وكبيراً، حياً وميتاً، مطيعاً وعاصياً، معافى ومبتلى؛ بالروح والقلب، واللسان والجوارح. وفيه أيضاً: إن مالي ونفسي مُلكٌ لك؛ فإنَّ العبدَ وما يملكُ لسيّده. وفيه أيضاً: إنَّك أنت الذي منّنت عليّ بكلِّ ما أنا فيه من نعمة، فذلك كلّهُ من إنعامك على عبدك.

وفيه أيضاً: إني لا أتصرّف فيما خولّتني من مالي ونفسي إلاّ بأمرِك، كما لا يتصرّف العبدُ إلاّ بإذنِ سيّده، وإني لا أملكُ لنفسي ضرّاً ولا نفعاً، ولا موتاً ولا حياةً ولا نشوراً، فإنَّ صحَّ له شهودُ ذلك؛ فقد قال: إني عبدك،

(١) أي: ليست إضافةً مبنيةً على الطاعة، وإنما هي مبنيةٌ على المُلْكِ والاعتقاد.

حَقِيقَةٌ.

ثُمَّ قَالَ: «نَاصِيَتِي بِيَدِكَ»؛ أَي: أَنْتَ الْمُتَصَرِّفُ فِي تَصَرُّفِي كَيْفَ تَشَاءُ، لَسْتُ أَنَا الْمُتَصَرِّفُ فِي نَفْسِي.

وَكَيْفَ يَكُونُ لَهُ فِي نَفْسِهِ تَصَرُّفٌ؛ مَنْ نَفْسُهُ بِيَدِ رَبِّهِ وَسَيِّدِهِ، وَنَاصِيَتُهُ بِيَدِهِ، وَقَلْبُهُ بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِهِ ^(١)، وَمَوْتُهُ وَحَيَاتُهُ، وَسَعَادَتُهُ وَشَقَاوَتُهُ، وَعَافِيَتُهُ وَبِلَاؤُهُ كُلُّهُ إِلَيْهِ سَبْحَانَهُ، لَيْسَ إِلَى الْعَبْدِ مِنْهُ شَيْءٌ، بَلْ هُوَ فِي قَبْضَةِ سَيِّدِهِ: أَضْعَفُ مِنْ مَمْلُوكٍ ضَعِيفٍ حَقِيرٍ، نَاصِيَتُهُ بِيَدِ سُلْطَانٍ قَاهِرٍ مَالِكٍ لَهُ تَحْتَ تَصَرُّفِهِ وَقَهْرِهِ، بَلْ الْأَمْرُ فَوْقَ ذَلِكَ؟!

وَمَتَى شَهِدَ الْعَبْدُ أَنَّ نَاصِيَتَهُ، وَنَوَاصِيَ الْعِبَادِ كُلَّهَا بِيَدِ اللَّهِ وَحْدَهُ يُصَرِّفُهُمْ كَيْفَ يَشَاءُ؛ لَمْ يَخْفَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ، وَلَمْ يَرْجُهُمْ، وَلَمْ يُنْزِلْهُمْ مَنْزِلَةَ الْمَالِكِينَ، بَلْ مَنْزِلَةَ عِبِيدٍ مَقْهُورِينَ مَرْبُوبِينَ، الْمُتَصَرِّفُ فِيهِمْ سِوَاهُمْ، وَالْمُدَبِّرُ لَهُمْ غَيْرُهُمْ.

فَمَنْ شَهِدَ نَفْسَهُ بِهَذَا الْمَشْهَدِ صَارَ فَقْرُهُ وَضُرُورَتُهُ إِلَى رَبِّهِ وَصِفًا لَازِمًا لَهُ، وَمَتَى شَهِدَ النَّاسَ؛ كَذَلِكَ لَمْ يَفْتَقِرْ إِلَيْهِمْ، وَلَمْ يُعَلِّقْ أَمْلَهُ وَرَجَاءَهُ بِهِمْ، فَاسْتَقَامَ تَوْحِيدُهُ وَتَوَكُّلُهُ وَعِبُودِيَّتُهُ.

وَلِهَذَا قَالَ هُودٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ، لِقَوْمِهِ: ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٥٦﴾ [هُود].

وَقَوْلُهُ: «مَاضٍ فِي حُكْمِكَ، عَدْلٌ فِي قَضَاؤِكَ»؛ تَضَمَّنَ هَذَا الْكَلَامُ أَمْرَيْنِ:

(١) وَرَدَ هَذَا الْمَعْنَى فِي حَدِيثٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي «صَحِيحِهِ» (٢٦٥٤) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ.



أحدهما: مَضَاءٌ^(١) حكمه في عبده.

والثاني: يتضمَّنُ حمده وعدله، وهو سبحانه له المُلْكُ وله الحمدُ.

وهذا معنى قولِ نبيِّه هودَ عليه السلام: ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾، ثمَّ قال: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾؛ أي: مع كونه مالِكًا قاهرًا متصرِّفًا في عبادِه، نواصيهم بيده؛ فهو على صراطٍ مستقيمٍ، وهو العدلُ الذي يتصرَّفُ به فيهم، فهو على صراطٍ مستقيمٍ في قوله وفعله؛ وقضائه وقدره؛ وأمره ونهيه، وثوابه وعقابه؛ فخيرُه كُلُّهُ صدقٌ، وقضاؤه كُلُّهُ عدلٌ، وأمرُه كُلُّهُ مصلحةٌ، والذي نهى عنه كُلُّهُ مفسدةٌ، وثوابُه لمن يستحقُّ الثوابَ؛ بفضلِه ورحمته، وعقابه لمن يستحقُّ العقابَ؛ بعدله وحكمته^(٢) اهـ.



(١) هو نفاذه ونفوذه.

(٢) «الفوائد» لابن القيم.

عُلاَةُ الْهَمِّ فِي الدَّعْوَةِ إِلَى التَّوْحِيدِ

أَكْمَلُ النَّاسِ تَوْحِيدًا وَدَعْوَةً إِلَى التَّوْحِيدِ أَنْبِيَاءُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ:

□ قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ - رَحِمَهُ اللَّهُ -: «لَا رَيْبَ أَنَّ أَهْلَ التَّوْحِيدِ يَتَفَاوَتُونَ فِي تَوْحِيدِهِمْ عِلْمًا وَمَعْرِفَةً وَحَالًا - تَفَاوُتًا لَا يُخْصِيهِ إِلَّا اللَّهُ. فَأَكْمَلُ النَّاسِ تَوْحِيدًا الْأَنْبِيَاءُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ، وَالْمُرْسَلُونَ مِنْهُمْ أَكْمَلُ فِي ذَلِكَ، وَأَوْلُو الْعِزِّ مِنَ الرُّسُلِ أَكْمَلُ تَوْحِيدًا.. وَأَكْمَلُ أَوْلِي الْعِزِّ الْخَلِيلَانِ: مُحَمَّدٌ وَإِبْرَاهِيمُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمَا، إِذَا قَامَا مِنَ التَّوْحِيدِ بِمَا لَمْ يَقُمْ بِهِ غَيْرُهُمَا عِلْمًا وَمَعْرِفَةً وَحَالًا، وَدَعْوَةً لِلْخَلْقِ وَجِهَادًا. وَلَمَّا كَانَ أَكْمَلُ التَّوْحِيدِ تَوْحِيدَ الْأَنْبِيَاءِ أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ فِيهِ كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ - بَعْدَ ذِكْرِ إِبْرَاهِيمَ وَمَنَاظَرَتِهِ أَبَاهُ وَقَوْمَهُ فِي بَطْلَانِ الشِّرْكِ وَصَحَّةِ التَّوْحِيدِ وَذِكْرِ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ -: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَسُوْا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٨﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْ لَهُمْ أَقْتَدَةُ ﴿٨٩﴾﴾ [الأنعام].

فَلَا أَكْمَلُ مِنَ تَوْحِيدِ مَنْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ»^(١).

* قَالَ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَسُوْا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْ لَهُمْ أَقْتَدَةُ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ

(١) «مدارج السالكين» (٣/ ٥٠١، ٥٠٢) بإيجاز.

«هذا تقرير لينايع الهدى في هذه الأرض، فهدى الله يتمثل فيما جاءت به الرسل، وينحصر المستيقن منه، والذي يجب اتباعه، في هذا المصدر الواحد.

وأنباء الله ورسله هم الذين وكلهم الله بدعوة التوحيد وبدينه، يحملونه إلى الناس، ويقومون عليه، ويؤمنون بدعوة التوحيد ويحفظونها فإذا كفر بدعوة التوحيد مشركو العرب ﴿هَؤُلَاءِ﴾ فإن دعوة التوحيد غنية عنهم، وهؤلاء الرهط الكرام والمؤمنون بها هم حَسْب هذه الدعوة.. إنها حقيقة قديمة امتدت شجرتها، وموكب موصول تماسكت حلقاته، ودعوة واحدة حملها رسولٌ بعد رسول، وآمن بها ويؤمن من يقسم الله له الهداية، بما يعلمه من استحقاقه للهداية!

وهو تقرير يسكب الطمأنينة في قلب المؤمن، وفي قلب العُصبة المسلمة -أيًا كان عددها- إن هذه العصبة ليست وحدها، ليست مقطوعة من شجرة! إنها فرع منبثق من شجرة أصلها ثابت وفرعها في السماء، وحلقة في موكب جليل موصول، موصولة أسبابه بالله وهُداها.. إن المؤمن الفرد، في أيِّ أرضٍ وفي أيِّ جيل، قوي قوي، وكبير كبير، إنه البشرية وفي أعماق التاريخ الإنساني، وعضوٌ من ذلك الموكب الكريم الموصول بالله وهُداها منذ أقدم العصور.

ورسل الله وأنبياءه الرهط الكرام الذين يقودون موكب الإيمان والتوحيد، هم الذين هُداهم الله. وهُداهم الذي جاءهم من الله فيه القدوة لرسول الله ﷺ ومن آمن به، فهذا الهدى وحده هو الذي يسير عليه

ويحتكم إليه.

قال قتادة: وكَلَّمْنَا بها الأنبياء الثمانية عشر الذين ذكرناهم -يعني: قبل هذه الآية- وهذا التوكيل خاص بمن قام به علمًا، وعملاً، وجهادًا لأعدائها وذبًا عنها، ونفيًا لتحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين، وأيضًا فهو توكيل رحمة وإحسان وتوفيق واختصاص لا توكيل حاجة، وفي هذا تحقير لشأن الكفرة بدعوة التوحيد وبيان عدم تأهيلهم لها والإنعام عيها، وإيثار غيرهم من أهل الإيمان الذين سبقت لهم الحسنى عليهم، لكونهم أحق بها وأهلها والله أعلم حيث يضع هداه، ويختص به من يشاء، فالحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى.

وقد قيل: إن هؤلاء القوم هم الأنبياء، وقيل: أصحاب رسول الله ﷺ، وقيل: كل مؤمن. هذه أمّهات الأقوال، بعد أقوال متفرعة من هذه كقول من قال: هم الأنصار، أو المهاجرون والأنصار، أو قومٌ من أبناء فارس، وقال آخرون: هم الملائكة. وقال ابن جرير^(١): وأولى هذه الأقوال بالصواب أنهم الأنبياء الثمانية عشر الذين سمّاهم في الآيات قبل الآية.

فالقوم «الموكلون بها هم الأنبياء أصلاً، والمؤمنون بها تبعًا، فيدخل كل من قام بحفظها، والذب عنها، والدعوة إليها، ولا ريب أن هذا للأنبياء، وللمؤمنين بهم تبعًا، وأحقُّ من دخل فيها من أتباع الرسول، خلفاؤه في أمته، وورثته؛ فهم الموكلون بها وهذا ينتظم في الأقوال التي قيلت في

(١) «تفسير الطبري» (٧/٢٦٣).

□ إن دعوة التوحيد كريمة في كل اعتبار، كريمةٌ في صفحتها المرفوعة المُطَهَّرة المُوَكَّل بها السُّفراء من الملأ الأعلى ينقلونها إلى المختارين في الأرض ليلبغوها، وهم كذلك كرامٌ برة.. فهي كريمة طاهرة في كل ما يتعلَّق بها، وما يمُسُّها من قريب أو بعيد، وهي عزيزةٌ لا يُتَصَدَّى بها للمُعرضين الذين يُظهرون الاستغناء عنها؛ فهي فقط لمن يعرف كرامتها ويطلب التطهُّر بها.

دعوة نوح أول المرسلين ﷺ إلى التوحيد ألف سنة إلا خمسين عاماً:

دعوة نوح ﷺ إلى التوحيد.. والتوحيد فقط وعبادة الله وحده ألف سنة إلا خمسين عاماً. ترى فيها البشرية الضالة العنيدة العَصِيَّة الجاحمة، وترى فيها الجهد المضني، والعناء المرهق، والصبر الجميل، والإصرار الكريم من جانب نبي الله نوح ﷺ لهداية البشرية جهد دائب مُلِحٌّ ثابت مُصِرٌّ وتضحية نبيلة في دأب طويل طويل، ومشقَّة ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعو إلى التوحيد، يتحَيَّن كل فرصة ليلبغهم دعوة التوحيد، وهم قد أصرُّوا على الضلال، واستكبروا عن الاستجابة، بصورة تبرز من ثناياها ملامح الطفولة البشرية العنيدة، تبرز في وضع الأصابع في الآذان، وستر الرؤوس والوجوه بالثياب. ﴿جَعَلُوا أَصَبِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ عناد طفولي كامل، فأذنانهم لا تسع أصابعهم كاملة، إنما هم يسدُّونها بأطراف الأصابع، ولكنهم يسدُّونها في عنف بالغ، كأنما يحاولون أن يجعلوا أصابعهم كلها في آذانهم ضمناً لعدم تسرُّب الصوت إليها بتاتاً! هي صورة غليظة للإصرار

(١) «بدائع التفسير» (٢/١٥٨).

والعناد، كما أنها صورة بدائية - لأطفال البشرية الكبار!

وهؤلاء لم يكتفوا بالضلال ﴿وَمَكْرُوا مَكْرًا كُبَارًا﴾ (٢٢) ﴿مَكْرًا مَتْنَاهِيًا﴾ في الكِبَر، مكروا لإبطال الدعوة وإغلاق الطريق في وجهها إلى قلوب الناس. ومكروا لتزيين الكفر والضلال والجاهلية التي تحبّط فيها القوم، وكان من مكرمهم تحريض الناس على الاستمسك بالأصنام التي يُسمونها آلهة ﴿وَقَالُوا لَا نَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ﴾ - بهذه الإضافة - ﴿آلِهَتَكُمْ﴾ لإثارة النخوة الكاذبة والحمية الآثمة في قلوبهم. وخصصوا من هذه الأصنام أكبرها شأنًا فخصّوها بالذكر ليهيج ذكرها في قلوب العامة المضللين الحمية والاعتزاز ﴿وَلَا نَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ (٢٣) وهي أكبر آلهتهم التي ظلّت تعبد في الجاهليّات بعدهم إلى عهد الرسالة المحمدية.

«كان بين آدم ونوح ﷺ قرون كلها على الإسلام» حتى كان شرك قوم نوح وعبادتهم الأصنام.. قيادات مضلّة ضالّة تقيم أصنامًا، تختلف أسماؤها وأشكالها، وفق النعرة السائدة؛ تجمع حوالئها الأتباع، وتهيج في قلوبهم الحمية لهذه الأصنام، كي تُوجّههم من هذا الحطام إلى حيث تشاء، وتُبقّيهم على الضلال الذي يكفل لها الطاعة والانقياد بالمكر الكُبَار، والكيد والإصرار.

ولا يملُ نبي الله نوح ﷺ، ولا يفتر ولا ييأس أمام هذا الإعراض والإصرار ويتتبع نوح ﷺ كل الوسائل ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ (٥) ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا﴾ (٦) [نوح]. وقال تعالى: ﴿ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا﴾ (٨) ﴿ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا﴾ (٩) [نوح]. جهد نبيل خالص كريم وتحمل فوق تصوّر البشر للإعراض والاستكبار والاستهزاء.. وعدد

المستجيبين له لا يكاد يزيد دعوة إلى التوحيد وعبادة الله وحده ألف سنة إلا خمسين عامًا.. وقد يعنّ للإنسان أن يسأل: تُرى تُساوي الحصيلة هذا الجهد الطويل، وتلك التضحيات النبيلة.

تُرى هل تُساوي هذا الجهد الذي وصفه نوح عليه السلام، وقد استغرق عمرًا طويلًا بالغ الطول، لم يكتف قومه فيه بالإعراض، بل اتبعوه بالسخرية والاتهام، وهو يتلقّاهما بالصبر والحسنى والأدب الجميل والبيان المنير.

والجواب: أن نعم.. وبلا جدال!!..

إن استقرار حقيقة التوحيد والإيمان بالله في الأرض يساوي كلّ هذا الجُهد، وكلّ هذا الصبر، وكلّ هذه المشقة، وكل هذه التضحيات المطردة من الرسل وأتباعهم الصادقين في كلّ جيل!

ولعلّ استقرار هذه الحقيقة أكبر من وجود الإنسان ذاته، بل أكبر من الأرض وما عليها، بل أكبر من هذا الكون الهائل الذي لا تبلغ الأرض أن تكون فيه هبأة ضائعة لا تكاد تُحسّ أو تُرى!

إن استقرار هذه الحقيقة في قلب معناه أن ينطوي على قلب على نور التوحيد وهي حقيقة أكبر من الإنسان ذاته ومن أرضه وسمائه، من كل هذا الكون الكبير كما أن استقرار حقيقة التوحيد والإيمان في حياة البشر - أو جماعة منهم - معناه اتصال هذه الحياة الأرضية بالحياة الأبدية، وارتفاعها إلى المستوى الذي يؤهلها لهذا الاتصال.. معناه اتصال الفناء بالبقاء والمحدود الناقص بالكمال المطلق.. وهي حصيلة تربي على كل جهد وكل تضحية ولو تحقّقت على الأرض يومًا أو بعض يوم في عمر

البشرية الطويلة؛ لأن تحققها -ولو في هذه الصورة- يرفع أمام البشرية في سائر أجيالها مشعل النور في صورة عملية واقعية، تجاهد لتبلغ إليها طوال الأجيال!

مع التوحيد ودعوته يكون السمو في أشرف صورة ومعانيه والسعادة والطمأنينة في أرقى معانيها وصورها.

إمام الحنفاء وسيد الموحدين خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام :

□ وقال ابن القيم أيضًا في قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة) [١٣٤] أي: لا ينال عهدي بالإمامة مشركٌ ولهذا أوصى نبيه محمدًا ﷺ أن يتبع ملة إبراهيم، وكان يعلم أصحابه إذا أصبحوا أن يقولوا: «أصبحنا على فطرة الإسلام، وكلمة الإخلاص، ودين نبينا محمد ﷺ وملة أبينا إبراهيم حنيفًا مسلمًا وما كان من المشركين»، فملة إبراهيم التوحيد، ودين محمد: ما جاء به من عند الله قولًا وعملاً واعتقادًا.

وكلمة الإخلاص: هي شهادة أن لا إله إلا الله، وفطرة الإسلام: هي ما فطر الله عليه عباده من محبته وعبادته وحده لا شريك له والاستسلام له عبوديةً وذلًا وانقيادًا وإنابةً^(١).

* قال الله تعالى: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (البقرة) [١٣٥].

* وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا

كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾ [آل عمران].

* وقال تعالى: ﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

﴿٩٥﴾ [آل عمران].

* وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ

وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النساء: ١٢٥].

* وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ

حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦١﴾ [الأنعام].

* وقال تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

﴿١٣٠﴾ [النحل].

«الحنيف المقبل على الله المعرض عما سواه، ومن فسرّه بالمائل لم يُفسّرهُ بنفس موضوع اللفظ، وإنما فسرّه بلازم المعنى، فإن الحنف هو الإقبال، ومن أقبل على شيء مأل عن غيره، والحنف في الرجلين هو إقبال إحداهما على الأخرى ويلزمه ميلها عن جهتها، قال تعالى: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ أَلَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ [الروم: ٣٠].. فإن إقامة الوجه للدين هو أفراد طلبه بحيث لا يبقى في القلب إرادة لغيره، والحنيف المفرد لمعبوده لا يريد غيره»^(١).

□ وقال ابن القيم: «إن الحنيفية تتضمن الإقبال على الله بالعبادة، والإجلال والتعظيم والمحبة والذل. والتوحيد يتضمن أفراداً بهذا الإقبال دون غيره فيعبّد وحده ويحبّ وحده ويطاع وحده، ولا يجعل معه إلهًا آخر»^(٢).

(١) «جلاء الأفهام» لابن القيم (ص ١٥٥).

(٢) «بدائع الفوائد» لابن القيم (٤/ ١٥٥).

* وقال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أُنْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ (١٣٤) [البقرة].

□ قال ابن عباس رضي الله عنهما: «ما قام بدين الله كله إلا إبراهيم عليه السلام، قدم بدنه للنيران، وقدم ماله للضيفان، وقدم ولده للقربان». وقال الله تعالى: ﴿وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ (٢٧) [النجم].

أحسن مناظرة بين إبراهيم عليه السلام وقومه:

* قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ ءَا زَرَ اتَّخَذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّي أَرَىٰكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٧٤) وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ أَكْوَكَابًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَىٰ الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا رَأَىٰ الشَّمْسُ بَازِعَةً قَالَ هَٰذَا رَبِّي هَٰذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٩﴾ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحِبُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ءَاتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٣﴾ [الأنعام].

لقد كان كفر الصابئة من جهة الكواكب والعلويات، ولذلك ناظرهم إمام الحنفاء صلوات الله وسلامه عليه في بطلان إلهيتها.

أحسن مناظرة وأبينها، ظهرت فيها حجته، ودحضت حجته. فقال بعد أن بين بطلان إلهية الكواكب والقمر والشمس بأفولها، وأن الإله لا يليق به أن يغيب ويأفل، بل لا يكون إلاّ شاهداً غير غائب، كما لا يكون إلاّ غالباً قاهراً غير مغلوب ولا مقهور، نافعا لعباده، يملك لعباده الضر والنفع فيسمع كلامه ويرى مكانه ويهديه ويرشده ويدفع عنه كل ما يضره ويؤذيه وذلك ليس إلاّ لله وحده، فكل معبود سواه باطل.

فلما رأى إمام الحنفاء أن الشمس والقمر والكواكب ليست بهذه المثابة، صعد منها إلى فاطرها وخالقها ومبدعها فقال: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا﴾ ، وفي ذلك إشارة إلى أنه سبحانه خالق أمكنتها ومحالها التي هي مفتقرة إليها، ولا قوام إلاّ بها، فهي محتاجة إلى محل تقوم به وفاطر يخلقها ويدبرها ويربها. والمحتاج المخلوق المربوب المدبر لا يكون إلهاً. فحاجه قومه في الله. ومن حاج في عبادة الله فحجته داحضة. فقال إبراهيم عليه السلام: ﴿أَتُحْجَّجُونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِي﴾ [الأنعام: ٨٠]، وهذا من أحسن الكلام، أي تريدون أن تصرفوني عن الإقرار بربي وتوحيده، وعن عبادته وحده، وتشككوني فيه، وقد أرشدني وبين لي الحق، حتى استبان لي كاليان، وبين لي بطلان الشرك، وسوء عاقبته، وأن أهلكم لا تصلح للعبادة، وأن عبادتها توجب لعبديها غاية الضرر في الدنيا والآخرة، فكيف تريدون مني أن أنصرف عن عبادته وتوحيده إلى الشرك به، وقد هداني إلى الحق وسبيل الرشاد؟ فالمحاجة والمجادلة إنما فائدتها طلب الرجوع والانتقال من الباطل إلى الحق ومن الجهل إلى العلم ومن العمى إلى الإبصار ومجادلتكم إياي في الإله الحق الذي كل معبود سواه باطل تتضمن خلاف ذلك.

فخوفوه بأهنتهم أن تصيبه بسوء، كما يخوف المشرك الموحد بإلهه الذي يألهه مع الله أن يناله بسوء. فقال الخليل: ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ﴾ فإن أهنتكم أقل وأحق من أن تضر من كفر بها، وجحد عبادتها، ثم رد الأمر إلى مشيئة الله وحده وأنه هو الذي يخاف ويرجى، فقال: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ وهذا استثناء منقطع. والمعنى: لا أخاف أهنتكم فإنها لا مشيئة لها، ولا قدرة، لكن إن شاء ربي شيئاً نالني وأصابني، لا أهنتكم التي لا تشاء، ولا تعلم شيئاً، وربى له المشيئة النافذة، وقد وسع كل شيء علماً؛ فمن أولى بأن يخاف ويعبد هو سبحانه، أم هي؟

ثم قال: ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ فتعلمون ما أنتم عليه من إشراك من لا مشيئة له، ولا يعلم شيئاً من له المشيئة التامة، والعلم التام.

ثم قال: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾ [الأنعام: ٨١].

وهذا من أحسن قلب الحجة، وجعل حجة المبتل بعينها دالة على فساد قوله، وبطلان مذهبه، فإنهم خوفوه بأهنتهم التي لم ينزل الله عليهم سلطاناً بعبادتها. وقد تبين بطلان إلهيتها، ومضرة عبادتها. ومع هذا فلا تخافون شرككم بالله وعبادتكم معه آلهة أخرى؟ فأى الفريقين أحق بالأمن وأولى بأن لا يلحقه الخوف؟ فريق الموحدين؟ أم فريق المشركين؟ فحكم الله سبحانه بين الفريقين بالحكم العدل الذي لا حكم أصح منه.

فقال: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ أي بشرك ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ [الأنعام: ٨٢].

* قال الله تعالى عن خليله إبراهيم عليه السلام: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا



قد بلغ نبي الله وخليته إبراهيم أعلى مقامات العبودية وهي مقام المحبة بل أعلى مقامات المحبة وهو مقام الخلّة، والخليل هو الذي لا يبقى في قلبه شيء لغير خليله كما قال الشاعر:

قد تخلّلت مسلك الروح مني وبذا سُمّي الخليلُ خليلًا
وهذا المقام أشرف مقام في توحيد الألوهية لم ينله من البشر إلا خليل الرحمن إبراهيم ونبينا صلوات الله وسلامه عليهما:

• عن ابن مسعود رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «لو كنتُ مُتَّخِذًا من أهل الأرض خليلًا، لاتخذت ابن أبي قحافة خليلًا، ولكن صاحبكم خليل الله»^(١).

• وقال ﷺ: «لو كنتُ متخذًا من أمتي خليلًا، دون ربي لاتخذت أبا بكر خليلًا، ولكن أخي وصاحبي»^(٢).

• وعن ابن مسعود رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «لو كنتُ متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا، ولكنه أخي وصاحبي، وقد اتخذ الله صاحبكم خليلًا»^(٣).

□ وانظر إليه وهو يعلن عداوته للأصنام، وللعقيدة الفاسدة التي تسمح بعبادتها، لم يمنعه أن أباه وأن قومه يعبدون ما يعبدون، أن يفارقهم بعقيدته، وأن يجاهر بعداوته لآلهتهم وعقيدتهم.

(١) «إغاثة اللهفان» لابن القيم (١/ ١٥٥).

(٢) رواه مسلم.

(٣) رواه مسلم.

* قال تعالى: ﴿قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنْتُمْ وَعِبَادُكُمْ الْأَقْدَمُونَ

﴿٧٦﴾﴾ [الشعراء].

الذي خلقني فهو يهدين:

«ثم يأخذ إبراهيم عليه السلام في صفة ربه. رب العالمين. وصلته به في كل حال وفي كل حين. فنحس القربى الوثيقة، والصلة الندية، والشعور بالله في كل حركة ونأمة، وفي حاجة وغاية.

* ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨٢﴾﴾ [الشعراء].

ونستشعر من صفة إبراهيم لربه، واسترساله في تصوير صلته به، أنه يعيش بكيانه كله مع ربه. وأنه يتطلع إليه في ثقة، ويتوجه إليه في حب؛ وأنه يصفه كأنه يراه، ويحس وقع إنعامه وإفضاله عليه بقلبه ومشاعره وجوارحه.. والنغمة الرخية في حكاية قوله في القرآن تساعد على أشاعة هذا الجو وإلقاء هذا الظل. بالإيقاع العذب الرخي اللين المديد..

﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾﴾.. الذي أنشأني من حيث يعلم ولا أعلم؛ فهو أعلم بما هيتي وتكويني. ووظائفي ومشاعري، وحالي ومالي: ﴿فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ إليه، وإلى طريقي الذي أسلكه، وإلى نهجي الذي أسير عليه. وكأنما يحس إبراهيم عليه السلام أنه عجينة طيبة في يد الصانع المبدع، يصوغها كيف شاء، على أي صورة أراد. إنه الاستسلام المطلق في طمأنينة وراحة وثقة ويقين.

﴿وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾﴾.. فهي

الكفالة المباشرة الحانية الراعية، الرفيقة الودود، يحس بها إبراهيم في الصحة والمرض. ويتأدب بأدب النبوة الرفيع، فلا ينسب مرضه إلى ربه - وهو يعلم أنه بمشيئة ربه يمرض ويصح - إنما يذكر ربه في مقام الإنعام والإفضال إذ يطعمه ويسقيه.. ويشفيه.. ولا يذكره في مقام الابتلاء حين يبتليه.

﴿وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ﴾ (٨١) .. فهو الإيمان بأن الله هو الذي يقضي الموت، وهو الإيمان بالبعث والنشور في استسلام ورضى عميق.

﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ (٨٢) .. فأقصى ما يطمع فيه إبراهيم عليه السلام، النبي الرسول، الذي يعرف ربه هذه المعرفة، ويشعر بربه هذا الشعور، ويحس في قرارة نفسه هذه القربى.. أقصى ما يطمع فيه أن يغفر له ربه خطيئته يوم الدين. فهو لا يرى نفسه، وهو يخشى أن تكون له خطيئة، وهو لا يعتمد على عمله، ولا يرى أنه يستحق بعمله شيئاً، إلا أنه يطمع في فضل ربه، ويرجو في رحمته، وهذا وحده هو الذي يطمعه في العفو والمغفرة.

إنه شعور التقوى، وشعور الأدب، وشعور التحرج؛ وهو الشعور الصحيح بقيمة نعمة الله وهي عظمة عظيمة، وقيمة عمل العبد وهو ضئيل ضئيل.

وهكذا يجمع إبراهيم في صفة ربه عناصر العقيدة الصحيحة: توحيد الله رب العالمين. والإقرار بتصرفه للبشر في أدق شؤون حياتهم على الأرض. والبعث والحساب بعد الموت وفضل الله وتقصير العبد. وهي العناصر التي ينكرها قومه، وينكرها المشركون.

ثم يأخذ إبراهيم الأواه المنيب في دعاء رخي مديد، يتوجه به إلى ربه في إيمان وخشوع.

﴿ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّقْ بِالصَّالِحِينَ ﴾ (٨٣) ﴿وَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ (٨٤) ﴿وَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ﴾ (٨٥) ﴿وَأَغْفِرْ لَائِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٨٦) ﴿وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ (٨٧) ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ (٨٨) ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (٨٩) ..

والدعاء كله ليس فيه طلب لعرض من أعراض هذه الأرض؛ ولا حتى صحة البدن. إنه دعاء يتجه إلى آفاق أعلى؛ تحركه مشاعر أصفى. ودعاء القلب الذي عرف الله فأصبح يحتقر ما عداه. والذي ذاق فهو يطلب المزيد؛ والذي يرجو ويخاف في حدود ما ذاق وما يريد.

﴿ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا ﴾ .. أعطني الحكمة التي أعرف بها القيم الصحيحة والقيم الزائفة، فأبقى على الدرب يصلني بها هو أبقى.

﴿ وَالْحَقِّقْ بِالصَّالِحِينَ ﴾ (٨٣) .. يقولها إبراهيم النبي الكريم الأواه الحليم. فيا للتواضع! ويا للتحرج! ويا للإشفاق من التقصير! ويا للخوف من تقلب القلوب! ويا للحرص على مجرد اللحاق بالصالحين! بتوفيق من ربه إلى العمل الصالح الذي يلحقه بالصالحين!

﴿وَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ (٨٤) .. دعوة تدفعه إليها الرغبة في الامتداد، لا بالنسب ولكن بالعقيدة؛ فهو يطلب إلى ربه أن يجعل له فيمن يأتون أخيراً لسان صدق يدعوهم إلى الحق، ويردهم إلى الحنيفية السمحاء دين إبراهيم. ولعلها هي دعوته في موضع آخر: إذ يرفع قواعد البيت الحرام هو وابنه إسماعيل ثم يقول: ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ (١٢٨) رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ



رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١١٣﴾ [البقرة] .. وقد استجاب الله له، وحقق دعوته، وجعل
له لسان صدق في الآخرين، وبعث فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم آياته
ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم.. وكانت الاستجابة بعد آلاف من
السنين. هي في عرف الناس أمد طويل، وهي عند الله أجل معلوم، تقتضي
حكيمته أن تتحقق الدعوة المستجابة فيه.

﴿وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ﴾ ﴿٨٥﴾ [الشعراء] .. وقد دعا ربه -من قبل-
أن يلحقه بال صالحين، بتوفيقه إلى العمل الصالح، الذي يسلكه في
صفوفهم. وجنة النعيم يرثها عباد الله الصالحون.

﴿وَأَعْفِرْ لِي إِنِّي أَنَا مِنَ الضَّالِّينَ﴾ ﴿٨٦﴾ .. ذلك على الرغم مما لقيه إبراهيم
عليه السلام من أبيه من غليظ القول وبالع التهديد. ولكنه كان قد وعده أن
يستغفر له، فوفى بوعده. وقد بين القرآن فيما بعد أن لا يجوز الاستغفار
للمشركين ولو كانوا أولي قربى؛ وقرر أن إبراهيم استغفر لأبيه بناء على
موعدة وعدها إياه ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ [التوبة: ١١٤]
وعرف أن القرابة ليست قرابة النسب، إنما هي قرابة العقيدة.. وهذه
إحدى مقومات التربية الإسلامية الواضحة. فالرابطة الأولى هي رابطة
العقيدة في الله، ولا تقوم صلة بين فردين من بني البشر إلا على أساسها.
فإذا قطعت هذه الصلة انبثت سائر الوشائج؛ وكانت البعدى التي لا تبقى
معها صلة ولا وشيجة.

﴿وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿٨٧﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ
﴿٨٩﴾ .. ونستشف من قوله إبراهيم عليه السلام: ﴿وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿٨٧﴾

مدى شعوره بهول اليوم الآخر؛ ومدى حيائه من ربه، وخشيته من الخزي أمامه، وخوفه من تقصيره. وهو النبي الكريم. كما نستشف من قوله: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ (٨٨) إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾. مدى إدراكه لحقيقة ذلك اليوم. وإدراكه كذلك لحقيقة القيم. فليست هنالك من قيمة في يوم الحساب إلا قيمة الإخلاص. إخلاص القلب كله لله، وتجرده من كل شائبة، ومن كل مرض، ومن كل غرض. وصفائه من الشهوات والانحرافات. وخلوه من التعلق بغير الله. فهذه سلامته التي تجعل له قيمة ووزناً^(١) اهـ.

□ وقد وردت حلقات من قصة إبراهيم عليه الصلاة والسلام في البقرة والأنعام، وهود، وإبراهيم، والحجر، ومريم، والأنبياء، والحج، والصفات، والنجم وبرز فيها واضحة جليلة رائعة دعوته إلى التوحيد.

* في سورة مريم حلقة دعوته في رفق لأبيه إلى توحيد الله وترك عبادة الأصنام، وغلظة أبيه عليه، واعتزاله لأبيه وقومه، ورعاية الله لإمام الحنفاء.. وجوها كله تظلل الرحمة والود واللين قال تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ (٤١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿٤٢﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿٤٣﴾ يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿٤٤﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿٤٥﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ إِلَهِتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لِمَ تَنْتَهُ لِرَجْمِكَ وَاهْجُرْنِي مِلًّا ﴿٤٦﴾ قَالَ سَلِمَ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿٤٧﴾ وَأَعِزَّنِي وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

وَادْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ﴿٤٨﴾ فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٤٩﴾ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿٥٠﴾ ﴿[مريم].

* وفي سورة الأنبياء تُعرض حلقة دعوة إبراهيم عليه السلام لأبيه وقومه وزراريته على أصنامهم وتحطيمه للأصنام وإلقائه في النار التي كانت بردًا وسلامًا عليه بأمر الله قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴿٥١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا وَقَدْ نَاءَ آبَاءَنَا هَذَا عِبَادَتُ آبَائِهِمْ وَإِنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٥٣﴾ قَالُوا لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٥٤﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُمْ وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٦﴾ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مَدْيَنَ ﴿٥٧﴾ فَجَعَلَهُمْ جُذَاًّا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿٥٨﴾ قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٩﴾ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا فَاتُّوهُ بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿٦١﴾ قَالُوا إِنَّكَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٢﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْتَؤُوهمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿٦٣﴾ فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٦٤﴾ ثُمَّ نَكَسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿٦٦﴾ أَفِي لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْنَا نَارُكُمْ بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ ﴿[الأنبياء].

لقد علم الله من خليله إبراهيم عليه السلام أحوالاً بديعة وأسراراً عجيبة، وصفات قد رضيها وحدها حتى أهله لمخاللته ومخالصته.

□ قال ابن القيم في قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾ [الأنبياء: ٥٢]: «فاقتسم هو وقومه حقيقة العكوف، فكان حظُّ قومه العكوف على التماثيل، وكان حظُّه العكوف على الرب الجليل. والتماثيل جمع تماثيل، وهي الصور الممثلة، فتعلق القلب بغير الله واشتغاله به والركون إليه عكوف منه على التماثيل التي قامت بقلبه، وهو نظير العكوف على تماثيل الأصنام، ولهذا كان شِرْكُ عِبَادِ الْأَصْنَامِ بالعكوف بقلوبهم وهمهم وإرادتهم على تماثيله.

فإذا كان في القلب تماثيل قد ملكته واستعبدته، بحيث يكون عاكفاً عليها، فهو نظير عكوف الأصنام عليها؛ ولهذا سمّاه النبي ﷺ عبداً لها ودعا عليه بالتعس والنكس، فقال: «تعس عبد الدينار، تعس عبد الدرهم، تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش»^(١).

خليل الرحمن إبراهيم ذو القلب السليم:

* لقد دعا إبراهيم عليه الصلاة والسلام ربه أن يرزقه قلباً سليماً فقال تعالى: ﴿وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ [٨٧] يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ [٨٨] إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ [٨٩] [الشعراء].

* فرزقه الله قلباً سليماً وأثنى الله عليه فقال: ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [٨٤] [الصفافات].

□ قال ابن القيم: «القلب السليم هو القلب الذي سلم من كل مرض يبعده عن الله^(٢)، وسلم من كل شبهة تعارض خبره، وسلم من كل

(١) «الفوائد» لابن القيم (ص ١٩٠).

(٢) كالحقد والحسد والشح والكبر وحب الرياسة.



شهوة تُعارض أمره، ومن كُلِّ إرادة تُزاحم مراده، ومن كل قاطع يقطع عن الله»^(١).

• عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: قيل لرسول الله ﷺ: أي الناس أفضل؟ فقال: «كُلُّ خُموم القلب صدوق اللسان» قالوا: صدوق اللسان نعرفه، فما خُموم القلب؟ قال: «هو التقيُّ النقيُّ لا إثم فيه ولا بغي ولا غِلٌّ ولا حسد»^(٢).

أَفْكَاءُ إِلَهَةٍ دُونَ اللَّهِ تَرِيدُونَ؟ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ؟

* قال تعالى عن خليله إبراهيم: ﴿إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ۖ أَفْكَاءَ إِلَهَةٍ دُونَ اللَّهِ تَرِيدُونَ ۚ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝﴾ [الصافات].

□ قال ابن القيم: «أي: فما ظنكم أن يجازيكم به إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره؟ وما ظننتم به حتى عبدتم معه غيره؟ وما ظننتم بأسمائه وصفاته وربوبيته من النقص حتى أحوجكم ذلك إلى عبودية غيره؟ فلو ظننتم به ما هو أهله من أنه بكل شيء عليم، وهو على كل شيء قدير، وأنه غنيٌّ عن كل ما سواه وكلُّ ما سواه فقيرٌ إليه وأنه قائم بالقسط على خلقه، وأنه المنفرد بتدبير خلقه لا يشركه فيه غيره، والعالم بتفاصيل الأمور فلا يخفى عليه خافية من خلقه، والكافي لهم وحده، فلا يحتاج إلى معين، والرحمن بذاته فلا يحتاج إلى رحمته إلى مَنْ يستعطفه. وهذا بخلاف الملوك وغيرهم من الرؤساء؛ فإنهم يحتاجون إلى مَنْ يُعرفهم أحوال الرعية

(١) «الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي» لابن القيم.

(٢) صحيح: رواه ابن ماجه وصححه الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» (٣٣٩٧)، و«الصحيحة» (٩٤٨).

وحوائجهم، ويعينهم على قضاء حوائجهم، وإلى مَنْ يسترهم ويستعطفهم بالشفاعة، فاحتاجوا إلى الوسائط ضرورة حاجتهم وضعفهم وعجزهم وقصور علمهم. فأما القادر على كل شيء، الغني بذاته عن كل شيء، والعالم بكل شيء، الرحمن الرحيم الذي وسعت رحمته كل شيء، فإدخال الوسائط بينه وبين خلقه تَنْقُصُ بحق ربوبيته وإلهيته وتوحيده، وظنُّ به ظنَّ السوء، وهذا يستحيل أن يُشْرعه لعباده، ويمتنع في العقول والفطر جوازه، وقبحه مستقرٌّ في العقول السليمة فوق كل قبيح. يوضِّحُ هذا أن العابد معظَّم لمعبوده متألَّه له خاضع ذليل، والرب تعالى وحده هو الذي يستحقُّ كمال التعظيم والإجلال والتألُّه والخضوع والذلُّ، وهذا خالصُ حقه، فمن أقبح الظلم أن يُعطى حقه لغيره، أو يشرك بينه وبينه فيه، ولا سيما إذا كان الذي جعل شريكه هو»^(١).

أَعْظَمَ سَفَرَةَ لِابْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَبْرَكَهَا عَلَيْهِ إِلقاءُ الْمُشْرِكِينَ لَهُ فِي النَّارِ، وَمَا أَعْظَمَ تَوَكُّلَهُ وَتَوْحِيدَهُ!!!

* قَالَ تَعَالَى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ﴾ [الأنعام: ٨٣].

□ قال زيد بن أسلم^(٢) وغيره: «بالحجة والعلم ولما غلب أعداء الله معه بالحجة وظهرت حجته عليهم، وكسر أصنامهم، فكسر حججهم، ومعبودهم، هموا بعقوبته، وإلقاءه في النار، وهذا شأن المبطلين، وإذا غلبوا

(١) «الجواب الكافي» (ص ٢٠٦، ٢٠٧).

(٢) انظر: «تفسير الطبري» (٧/ ٢٥٩)، «والدر المنثور» (٣/ ٣١٠).

وقامت عليهم الحجة هموا بالعقوبة كما قال فرعون لموسى، وقد أقام عليه الحجة ﴿لَئِنْ أَخَذْتُ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ﴾ (٢٩) ﴿[الشعراء] فأصرموا له النار وألقوه في المنجنيق فكانت تلك السفرة من أعظم سفرة سافرها وأبركها عليه، فإنه ما سافر سفرة أبرك ولا أعظم ولا أرفع شيئاً وأقر لعينه منها، وفي تلك السفرة عرض له جبرائيل بين السماء والأرض فقال: يا إبراهيم ألك حاجة؟ قال: أما إليك فلا. قال ابن عباس رحمهما الله في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ (١٧٣) ﴿[آل عمران] قالها نبيكم، وقالها إبراهيم حين ألقى في النار، فجعل الله سبحانه عليه النار برداً وسلاماً﴾ (١).

• وقد ثبت في «صحيح البخاري» من حديث أم شريك أن النبي ﷺ أمر بقتل الوزغ وقال: «كانت تنفخ على إبراهيم» (٢).

﴿وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ (٣٥) ﴿

* قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ (٣٥) ﴿رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (٣٦) ﴿[إبراهيم].

«يبدو في دعوة إبراهيم الثانية تسليم إبراهيم المطلق إلى ربه، والتجاؤه إليه في أحصّ مشاعر قلبه. فهو يدعو أن يُجَنَّبَه عبادة الأصنام هو وبنيه، يستعينه بهذا الدعاء ويستهديه. ثم ليرز أن هذه نعمة أخرى من نعم الله.

(١) رواه البخاري (٤٤٨/٦) في أحاديث الأنبياء - باب قول الله تعالى: ﴿وَأَخَذَ اللَّهُ

إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ (١٢٥) ﴿[النساء].

(٢) «جلاء الأفهام» لابن القيم (ص ١٦٠).

وإنها لنعمة أن يخرج القلب من ظلمات الشرك وجهالاته إلى نور الإيمان بالله وتوحيده، فيخرج من التيه والخيرة والضلال والشُرور، إلى المعرفة والطمأنينة والاستقرار والهدوء، ويخرج من الديونة المذلّة لشتّى الأرباب، إلى الديونة الكريمة العزيزة لرب العباد.. إنها لنعمة يدعو إبراهيم ربه ليحفظها عليه فيُجَنِّبه هو وبنيه أن يعبد الأصنام.

يدعو إبراهيم دعوته هذه لما شهدته وعَلِمَهُ من كثرة من ضلّوا بهذه الأصنام من الناس في جيله وفي الأجيال التي قبله، ومن فتنوا بها ومن افتنوا وهم خلق كثير»^(١).

□ قال ابن القيم: «فها هنا أمران: تجنب عبادتها واجتنابها، فسأل الخليل ربه أن يُجَنِّبه وبنيه عبادتها، ليحصل منهم اجتنابها، فالاجتناب فعلهم والتجنب فعله، ولا سبيل إلى فعلهم إلّا بعد فعله»^(٢).

الولاء والبراء في أنقى صورهِ عند خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام:

* مرّ في الآيات السابقة ﴿رَبِّ إِنِّهِنَّ أَضَلَّلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ يَبْعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (٣٦) .. لا آصرة إلّا آصرة العقيدة.. العقيدة وحدها.

* وقال تعالى: ﴿وَمَا كَأَن تَسْتَغْفَرُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَّوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ (١١٤) [التوبة].

* وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ﴾ (٣٦)

(١) «الظلال» (٤/٢١٠٩).

(٢) «شفاء العليل» لابن القيم (ص ٥٩).

إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِي ﴿٢٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾ [الزخرف].

□ قال ابن القيم: «أي: جعل هذه الموالاة لله والبراءة من كل معبودٍ سِوَاهُ كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ يتوارثها الأنبياء وأتباعهم بعضهم عن بعض، وهي كلمة: لا إله إلا الله، وهي التي ورثها إمام الحنفاء لأتباعه إلى يوم القيامة»^(١).

* وقال تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا تُغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلِّمْنَا لَكَ مَا هَدَيْتَنَا وَارْحَمْنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٦﴾﴾ [الممتحنة].

هذه قصة أبي الأنبياء إبراهيم وصاحب الحنيفية الأولى، وفيه الأسوة الحسنة لا في العقيدة وحدها، بل في السيرة، وفي التجارب التي عاناها مع عاطفة القرابة ووشائجها، ثم خلص منها هو ومن آمن معه وتجرّد لعقيدته وحدها.. وتبرأ من كل وشيجة تنافي العقيدة.

فهي البراءة من القوم ومعبوداتهم وعباداتهم. وهو الكفر بهم، والإيمان بالله، وهي المفاصلة الحاسمة الجازمة التي لا تستبقي شيئاً من الوشائج والأواصر بعد انقطاع وشيجة العقيدة وآصرة الإيمان.. وفي هذا فصل الخطاب في مثل هذه التجربة التي يمرُّ بها المؤمن في أيّ جيل. وفي

(١) «الجواب الكافي» (ص ٢٩٤، ٢٩٥).

قرار إبراهيم والذين معه أسوة لخلفائهم من المسلمين إلى يوم الدين.
أما قول إبراهيم لأبيه ﴿لَا تَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ فقد قال هذا قبل أن يستيقن من إصرار أبيه على الشرك. قاله وهو يرجو إيمانه ويتوقَّعه ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ [التوبة: ١١٤] كما جاء في سورة أخرى.

فلا أسوة في إبراهيم والذين معه متحققة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر، هؤلاء هم الذين يُدركون قيمة التجربة التي عاناها هذا الرَّهْطُ الكريم، ويجدون فيها أسوة تُتَّبَعُ، وسابقة تهدي.

فأما من يريد أن يتولى عن هذا المنهج، من يريد أن يحيد عن طريق القافلة، من يريد أن ينسلخ من هذا النسب العريق، فما بالله من حاجة إليه سبحانه فإن الله هو الغني الحميد^(١).

• عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب الله، وأبغض الله، وأعطى الله، ومنع الله، فقد استكمل الإيمان»^(٢).

التسليم المطلق لأمر الله شعار الخليل إبراهيم عليه السلام ودثاره:

* قال الله - عز وجل - في شأن خليله إبراهيم وولده عليه السلام: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ قَالَ يَبْنَئِي إِنِّي آرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ ۚ قَالَ يَتَأَتَّىٰ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ [الصافات: ١١٠].

هذا إبراهيم الشيخ، والمقطوع من الأهل والقرابة، المهاجر من الأرض والوطن، ها هو ذا يرزق في كبره وهرمه بغلام طالما تطلع إليه،

(١) انظر: «الظلال» (٦/٣٥٤٢، ٣٥٤٣).

(٢) صحيح: رواه أبو داود، والضياء، وصححه الألباني في «الصحيحة» رقم (٣٨٠)، و«صحيح الجامع» (٥٩٦٥).

فلما جاء غلامًا ممتازًا يشهد له ربه بأنه حليم، وها هو ذا ما يكاد يأنس به،
وصباه يتفتح، ويبلغ معي السعي، ويرافقه في الحياة.

ها هو ذا ما يكاد يأنس ويستروح بهذا الغلام الوحيد، حتى يرى في
منامه أنه يذبحه، ويدرك أنها إشارة من ربه بالتضحية. فماذا؟ إنه لا يتردد،
ولا يخالجه إلا شعور الطاعة، ولا يخطر له إلا خاطر التسليم.. نعم إنها
إشارة.. مجرد إشارة.. وليست وحياً صريحاً، ولا أمراً مباشراً. ولكنها
إشارة من ربه.. وهذا يكفي.. هذا يكفي ليلبي ويستجيب. دون أن
يعترض. ودون أن يسأل ربه.. ولكنه لا يلبي في انزعاج، ولا يستسلم في
جزع، ولا يطيع في اضطراب.. كلا، إنها هو القبول والرضا والطمأنينة
والهدوء.. يبدو ذلك في كلماته لابنه وهو يعرض عليه الأمر الهائل في
هدوء وفي اطمئنان عجيب.

﴿كَالْيَبْنِيِّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى﴾، فهي كلمات
المالك لأعصابه، المطمئن للأمر الذي يواجهه، الواثق بأنه يؤدي واجبه،
وهي في الوقت ذاته كلمات المؤمن، الذي لا يهوله الأمر فيؤديه في اندفاع
وعجلة ليخلص منه وينتهي، ويستريح من ثقله على أعصابه!

والأمر شاق — ما في ذلك شك — فهو لا يطلب إليه أن يرسل بابنه
الوحيد إلى معركة. ولا يطلب إليه أن يكلفه أمراً تنتهي به حياته.. إنما
يطلب إليه أن يتولى هو بيده.. يتولى ماذا؟ يتولى ذبحه وهو — مع هذا —
يتلقى الأمر هذا التلقي، ويعرض على ابنه هذا العرض، ويطلب إليه أن
يتروى في أمره، وأن يرى فيه رأيه! إنه لا يأخذ ابنه على غرة لينفذ إشارة
ربه، وينتهي. إنما يعرض الأمر عليه كالذي يعرض المؤلف من الأمر.

فالأمر في حسه هكذا، ربه يريد. فليكن ما يريد على العين والرأس^(١) وابنه ينبغي أن يعرف. وأن يأخذ الأمر طاعة وإسلامًا، لا قهراً واضطراراً، لينال هو الآخر أجر الطاعة، وليسلم هو الآخر ويتذوق حلاوة التسليم!.

إنه يجب لابنه أن يتذوق لذة التطوع التي ذاقها، وأن ينال الخير الذي يراه هو أبقى من الحياة وأقنى.

فماذا يكون من أمر الغلام، الذي يعرض عليه الذبح، تصديقاً لرؤيا رآها أبوه؟ إنه يرتقي إلى الأفق الذي ارتقى إليه من قبل أبوه:

﴿قَالَ يَتَابِتْ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ (١٠٢) إنه يتلقى

الأمر لا في طاعة واستسلام فحسب. ولكن في رضا كذلك وفي يقين!! ﴿يَتَابِتْ﴾.. في مودة وقربى. فشبح الذبح لا يزعجه ولا يفزعه ولا يفقده رشده. بل لا يفقده أدبه ومودته.

﴿أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ﴾، فهو يحس ما أحسه من قبل قلب أبوه. يحس أن الرؤيا إشارة.

وأن في الإشارة أمراً. وأنها تكفي لكي يلبي وينفذ بغير لجلجة ولا تمحل ولا ارتياب.

ثم هو الأدب مع الله، ومعرفة حدود قدرته وطاقته في الاحتمال، والاستعانة بربه على ضعفه، ونسبة الفضل إليه في إعانته على التضحية، ومساعدته على الطاعة، ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ (١٠٢).

(١) بل على العينين والرأس.



ولم يأخذها بَطُولَة. ولم يأخذها شجاعة. ولم يأخذها اندفاعاً إلى الخطر دون مبالاة.

ولم يظهر لشخصه ظلاً ولا حجماً ولا وزناً.. إنما أرجع الفضل كله لله إن هو أعانه على ما يطلب إليه، وأصبره على ما يراد به.

﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ (١٠٢)

يا للأدب مع الله! يا لروعة الإيمان. يا لنبل الطاعة، ويا لعظمة التسليم!.

ويخطو المشهد خطوة أخرى وراء الحوار والكلام.. يخطو إلى التنفيذ:

﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ (١٠٣)

ومرة أخرى يرتفع نبل الطاعة. وعظمة الإيمان. وطمأنينة الرضا وراء كل ما يتعارف عليه بنو الإنسان.

إن الرجل يمضي فيكب ابنه على جبينه استعداداً، وإن الغلام يستسلم فلا يتحرك امتناعاً. وقد وصل الأمر إلى أن يكون عياناً.

لقد أسلما.. فهذا هو الإسلام.. هذا هو الإسلام في حقيقته.. ثقة وطاعة وطمأنينة ورضا وتسليم.. وتنفيذ.. وكلاهما لا يجد في نفسه إلا هذه المشاعر التي لا يصنعها غير الإيمان العظيم.

إنها ليست الشجاعة والجرأة. وليس الاندفاع والحماسة. لقد يندفع المجاهد في الميدان، يُقتل ويُقتل. ولقد يندفع الفدائي وهو يعلم أنه قد لا يعود، ولكن هذا كله شيء، والذي يصنعه إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام هنا شيء آخر.. ليس هنا دم فائر، ولا حماسة دافعة ولا اندفاع في عجلة تخفي وراءها الخوف من الضعف والنكوص!.

إنما هو الاستسلام الواعي المتعقل القاصد المريد، العارف بما يفعل، المطمئن لما يكون. لا بل هنا الرضا الهادئ المستبشر المتذوق للطاعة وطعمها الجميل! وهنا كان إبراهيم وإسماعيل قد أدّيا، كانا قد أسلما، كانا قد حققا الأمر والتكليف.

ولم يكن باقياً إلا أن يذبح إسماعيل، ويسيل دمه، وتزهق روحه.. وهذا أمر لا يعني شيئاً في ميزان الله! بعد ما وضع إبراهيم إسماعيل في هذا الميزان من روحهما وعزمهما ومشاعرهما كل ما أراده منهما ربهما..

وكان الابتلاء قد تم.. والامتحان قد وقع، ونتائجه قد ظهرت، وغاياته قد تحققت، ولم يعد إلا الألم البدني، وإلا الدم المسفوح. والجسد الذبيح. والله لا يريد أن يعذب عباده بالابتلاء. ولا يريد دماءهم وأجسادهم في شيء، ومتى خلصوا له واستعدوا للأداء بكليّاتهم فقد أدوا، وقد حققوا التكليف، وقد جاوزوا الامتحان بنجاح. وعرف الله من إبراهيم وإسماعيل صدقهما، فاعتبرهما قد أدّيا وحققا.

﴿وَنَدَبْنَاهُ أَنْ يَتَّبِعْهُ إِبْرَاهِيمُ ۖ قَدْ صَدَّقَ الرُّبِّيَّ ۚ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝١٠٥﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۝١٠٦﴾

قد صدقت الرؤيا وحققتها فعلاً، فالله لا يريد إلا الإسلام والاستسلام بحيث لا يبقى في النفس ما تكنه عن الله أو تعزه عن أمره أو تحتفظ به دونه، ولو كان هو الابن فلذة الكبد، ولو كانت هي النفس والحياة.

وأنت يا إبراهيم قد فعلت، جُدت بكل شيء، وبأعز شيء، وجُدت به في رضا وفي هدوء وفي طمأنينة وفي يقين، فلم يبق إلا اللحم والدم، وهذا ينوب عنه ذبح، أي ذبح من دم ولحم! ويفدي الله هذه النفس التي



أسلمت وأدّت، يفديها بذبح عظيم، قيل: إنه كبش وجده إبراهيم مهياً.
 بفعل ربه وإرادته ليزبحه بدلاً من إسماعيل! وقيل له: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي
 الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٠٥﴾ يجزيهم باختيارهم لمثل هذا البلاء.

عَذَابُهُ فِيكَ عَذْبٌ وَبُعْدُهُ فِيكَ قُرْبٌ
 وَأَنْتَ عِنْدِي كَرُوحِي بَلْ أَنْتَ مِنْهَا أَحَبُّ
 حَسْبِي مِنَ الْحُبِّ أَنِّي لِمَا تُحِبُّ أَحَبُّ

ونجزيهم بتوجيه قلوبهم ورفعها إلى مستوى الوفاء، ونجزيهم
 بإقدارهم وإصبارهم على الأداء. ونجزيهم كذلك باستحقاق الجزاء!.

ومضت سنة النحر في الأضحى، ويوم النحر، ذكرى لهذا الحادث
 العظيم، الذي يرتفع منارة حقيقة الإيمان، وجمال الطاعة وعظمة التسليم،
 والذي ترجع إليه الأمة المسلمة لتعرف فيه حقيقة أبيها إبراهيم عليه السلام،
 الذي يتبع ملته، والذي ترث نسبته وعقيدته.

ولتدرك طبيعة العقيدة التي تقوم بها أو تقوم عليها، ولتعرف أنه
 الاستسلام لقدر الله في طاعة راضية واثقة ملبية، لا تسأل ربها لماذا؟ ولا
 تتلجلج في تحقيق إرادته عند أول إشارة منه وأول توجيه، ولا تستبقي
 لنفسها في نفسها شيئاً، ولا تختار فيما تقدمه لربها هيئة ولا طريقة لتقديمه
 إلا كما يطلب هو إليها أن تُقدّم! ثم لتعرف أن ربها لا يريد أن يعذبها
 بالابتلاء، ولا يؤذيها بالبلاء، إنما يريد أن تأتيه طائعة ملبية وافية مؤدية
 مستسلمة لا تقدم بين يديه، ولا تتألى عليه، فإذا عرف منها الصدق في هذا
 أعفاها من التضحيات والآلام. واحتسبها لها وفاء وأداء.

وقبل منها وفداها. وأكرمها كما أكرم أباه.

﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ (١٠٨) .. فهو مذكور على توالي الأجيال والقرون، وهو أمة، وهو أبو الأنبياء، وهو أبو هذه الأمة المسلمة وهي وارثة ملته، وقد كتب الله لها وعليها قيادة البشرية على ملّة إبراهيم. فجعلها الله له عقبًا ونسبًا إلى يوم الدين.

﴿سَلَّمَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾ (١٠٩) سلام عليه من ربه، سلام يسجل في كتابه الباقي، ويرقم في طوايا الوجود الكبير.

﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (١١٠) كذلك نجزيهم بالبلاء، والوفاء، والذكر، والسلام، والتكريم.

﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١١١)

وهذا جزاء الإيمان وتلك حقيقته فيما كشف عنه البلاء المبين.

ثم يتجلى عليه ربه بفضله مرة أخرى ونعمته؛ فيهبّ له إسحاق في شيخوخته، ويباركه ويبارك إسحاق.. يبشره بيعقوب ابن ابنه في حياته وابن الابن أعز من كل شيء.. لما هان عليه ابنه في ذات الله.. فعوّضه الله وجازاه من جنس عمله، وتلاحق من بعدهما ذريتهما. ولكن وراثة هذه الذرية لهما ليست وراثة الدم والنسب.

إنما هي وراثة الملة والمنهج: فمن اتبع فهو محسن، ومن انحرف فهو ظالم، لا ينفعه نسب قريب أو بعيد ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ﴾ (١١٢)

□ قال ابن قيم الجوزية - رحمه الله -: «الخلّة: هي المحبة التي تخللت روح المحب وقلبه، حتى لم يبق فيه موضع لغير المحبوب، كما قيل: قد تخللت مسلك الروح مني ولذا سمي الخليل خليلًا

وهذا هو السر الذي لأجله -والله أعلم- أمر الخليل بذبح ولده، وثمره فؤاده وقلده كبده؛ لأنه لما سأل الولد فأعطيه، تعلق به شعبة من قلبه. و«الخلّة» منصب لا يقبل الشركة والقسمة، فغار الخليل على خليله أن يكون في قلبه موضع لغيره، فأمره بذبح ولده، ليخرج المزاحم من قلبه، فلما وَطَّنَ نفسه على ذلك، وعزم عليه عزمًا جازمًا؛ حصل مقصود الأمر، فلم يبق في إزهاق نفس الولد مصلحة، فحال بينه وبينه، وفداه بالذبح العظيم، وقيل له: ﴿يَتَابَرِهِيْمُ ۝١٠٤ قَدْ صَدَّقْتَ﴾ أي: عملت عمل المصدق ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝١٠٥﴾ نجزي من بادر إلى طاعتنا فنقر عينه كما أقررنا عينك بامتنال أوامرنا، وإبقاء الولد وسلامته ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبْتَلِي ۝١٠٦﴾ وهو اختبار المحبوب لمحبه، وامتحان إياه ليؤثر مرضاته فيتم عليه نعمه، فهو بلاء محنة ومنحة عليه معًا.

وهذه الدعوة إنما دعا إليها خواص خلقه، وأهل الألباب والبصائر منهم، فما كان أحد يجيب داعيها، ولا كل عين قريرة بها، وأهلها هم الذين حصلوا في وسط قبضته اليمين يوم القبضتين. وسائر أهل اليمين في أطرافها..

فَمَا كُلُّ عَيْنٍ بِالْحَبِيبِ قَرِيرَةٌ	وَلَا كُلُّ مَنْ نُودِيَ يُجِيبُ
وَمَنْ لَا يُجِيبُ دَاعِي هَذَاكَ فَخْلُهُ	يُجِيبُ كُلُّ مَنْ أَضْحَى إِلَى الْغَيِّ دَاعِيَا
وَقُلْ لِلْعَيُونِ الرَّمْدُ إِيَّاكَ أَنْ تَرَى	سَنَا الشَّمْسُ فَاسْتَغْشَى ظِلَامَ اللَّيَالِيَا
وَسَامَحَ نَفُوسًا لَمْ تَهْبِهَا لِحَبِّهِمْ	وَدَعَاهَا وَمَا اخْتَارَتْ وَلَا تَكُ جَافِيَا
وَقُلْ لِلَّذِي قَدْ غَابَ يَكْفِي عَقُوبَةُ	مَغْيَبِكَ عَنْ ذَا الشَّأْنِ لَوْ كُنْتَ وَاعِيَا
خَفَافِشٍ أَعْشَاهَا النَّهَارُ بِضَوْوِهِ	وَلَاءُ مَهَا قَطَعَ مِنَ اللَّيْلِ بِأَدْيَا

فكن أبداً حيث استقلت ركائب الـ
وأدلج، ولا تخش الظلام فإنه
وسقها بذكراه مطاياك إنه
— محبة في ظهر العزائم ساريا
سيكفيك وجه الحب في الليل هاديا
سيكفي المطايا طيب ذكراه حاديا^(١)

سيد الموحدين رسول الله ﷺ :

□ قد نال رسول الله ﷺ الذروة العليا والمكانة السامقة في توحيده
لربه والدعوة إلى التوحيد، ويكفيه شرفاً وفخراً ومكانة وضيئه أنه بلغ في
توحيد الألوهية مبلغاً لا يلحقه فيه من البشر إلا خليل الرحمن إبراهيم،
فقد كان لهما مقام «الخلّة» أعلى درجات المحبة.

□ وقد بلغ من العبادة أعلى مكانة، وخلع الله عليه نعت العبودية —
وهي الذل التام والحب التام— في أشرف المواضع في القرآن الكريم.
* في مقام الدعوة إلى الله قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ، لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا
يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ [الجن].

* ومقام الإسراء: قال تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ، لَيْلًا مِّنَ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ، لِنُرِيَهُ، مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ، هُوَ
السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الإسراء].

* ومقام إنزال الكتاب، قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ
وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ، عِوَجًا﴾ [الكهف].

* وقال تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ، لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا
﴾ [الفرقان].

* ومقام التحدي للكافرين. قال تعالى: ﴿وَأِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ ۚ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٢٣﴾ [البقرة].

* وبلغ رسول الله ﷺ من العبادات القلبية كالحب والخوف والإخلاص والرجاء والرغبة، والتوكل والصبر والحمد والشكر أعلى مقامات الكمال الإنساني، وكذا العبادات القولية والعبادات المالية والبدنية، يترجم ذلك كله قول الله ﷻ الذي يلمس أعماق القلب البشري ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١١٢﴾ [الأنعام].

إنها تسبيحة «التوحيد» المطلق والعبودية الكاملة تجمع الصلاة والاعتكاف والمحيا والممات، وتخلصها لله وحده رب العالمين.. في إسلام كامل لا يستبقي في النفس ولا في الحياة بقية لا يعبدها الله، ولا يحتجز دونه شيئاً في الضمير ولا في الواقع، وكان رسول الله ﷺ أول المسلمين.

* وقال تعالى: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغَىٰ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ﴾ ﴿١٦٤﴾ [الأنعام].

إنها تسبيحة التوحيد الرّخية النّديّة، يتجلّى من خلالها ذلك المشهد الرائع، مشهد الحقيقة الإيمانية كما هي في قلب رسول الله ﷺ وهو مشهد لا يُعبر عن روعته وبهائه وكماله وعلوه إلاّ التعبير القرآني الفريد.

* إنه توحيد رسول الله ﷺ لربه في أبهى وأنقى وأنصع وألطف صور التوحيد ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَخَذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَتْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٤﴾ [الأنعام].

• وفي توحيد الأسماء والصفات كان النبي ﷺ أعلم الناس بربه وأسمائه وصفاته يعلم منها ما لم يعلمه البشر، ويتعبد ربه بها وبآثارها كأجل وأنقى وأطهر ما يكون التعبد «إني لأعلمكم بالله وأشدكم له خشية».

• انظر أخي إلى سيد العابدين الموحدين الذاكرين الخاشعين ودعائه، إذا قام من الليل يتهجّد قال: «اللهم لك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد، لك مُلك السموات ومن فيهن، ولك الحمد، أنت نور السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت ملك السموات والأرض [ومن فيهن]، ولك الحمد أنت الحق، ووعدك الحق، ولقاؤك حق، وقولك حق، والجنة حق، والنار حق، والنبون حق، ومحمد ﷺ حق، اللهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت، وإليك أنبت، وبك خاصمت، وإليك حاكمت، [أنت ربنا وإليك المصير]، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت [وما أعلنت وما أنت أعلم به مني]، أنت المقدم وأنت المؤخر، أنت إلهي لا إله إلا أنت، ولا إله غيرك، ولا حول ولا قوة إلا بك»^(١).

□ وكل أدعيته ﷺ فيها من الشاء على الله وأسمائه وصفاته أرق وأجل تعبير نطق به فم.

□ ويفتح الله ﷻ عليه يوم القيامة وهو ساجد تحت العرش بمحامد ما حمد الله بها أحد من البشر سوى رسول الله ﷺ.

(١) رواه البخاري واللفظ له [ما عدا ما بين الأقواس]، ومسلم، وأبو داود، وأبو عوانة، وابن نصر، والدارمي.

□ وكانت أنفاسه مشبوبة وممزوجة بالدعوة إلى التوحيد وحماية جانبه والتحذير من الشرك أشد تحذير، ظل النبي ﷺ بمكة الأعوام الطويلة يدعو إلى التوحيد، وترسيخ العقيدة وبيان فضل التوحيد وشرفه، يربي أصحابه على العقيدة السليمة، فخرج بهذه العقيدة أنقى جيل وأطهر جيل من الصحابة الموحدين ما عرفت الأرض مذ دحاها الله خلقاً أظهر وأفضل منهم خلا النبيين والمرسلين سادوا الدنيا بالتوحيد، وتحملوا مع نبهم في نشر دعوة التوحيد أشد أنواع البلاء وهم يبثون الدعوة إلى التوحيد في شعاب مكة وفجاجها وبقاع الأرض، ولما فتح الله على رسوله ﷺ مكة كسر ما في البيت من أصنام، وأرسل أصحابه لهدم الأوثان في الجزيرة العربية حماية لجانب التوحيد: أرسل أصحابه لهدم اللات والعزى ومناة، وكسر هو هبل والأصنام والأوثان التي كانت في البيت الحرام.

□ كل حياته ﷺ.. كل حركاته وسكناته صُبغت بالتوحيد والدعوة إليه.. والتحذير من الشرك واجتنابه وما يُقرب إليه وبغض المشركين والكافرين والبراءة منهم والنهي عن التشبه بهم، ومحبة المؤمنين وموالاتهم والدعاء لهم وتبشيرهم بمغفرة الله ورحمته إياهم. ومن نظر إلى كتب العقيدة يجد مصداق هذا، وأنه لو كُتبت المجلدات في علو همة الرسول ﷺ في التوحيد والدعوة إليه لما وفته حقه، فجراه الله عنا وعن دعوة التوحيد خير ما جزى نبياً عن أمته ورسولاً عن البشرية.. ويكفيه شرفاً دعوته للتوحيد بين الثقلين الجن والإنس، والناس أجمعين.

□ لقد كانت دعوة التوحيد هي أس دعوة نبينا ﷺ:

فغالب آيات القرآن جاءت في تقرير عقيدة التوحيد، والدعوة إلى

خلاص العباد والدين لله وحده لا شريك له، وتثبيت أصول الاعتقاد (الإيمان والإسلام).

وقضى رسول الله ﷺ غالب وقته -بعد النبوة- في تقرير الاعتقاد، والدعوة إلى توحيد الله تعالى بالعبادة والطاعة، وهذا هو مقتضى «لا إله إلا الله محمد رسول الله». فالدعوة إلى العقيدة تأصيلًا وتصحيحًا شملت الجزء الأكبر من جهد النبي ﷺ ووقته في عهد النبوة وبيان ذلك:

□ أن الرسول ﷺ قضى ثلاثًا وعشرين سنة في الدعوة إلى الله -هي عهد النبوة- منها ثلاث عشرة سنة في مكة، جُلُّها كانت في الدعوة إلى تحقيق «لا إله إلا الله محمد رسول الله» أي الدعوة إلى توحيد الله تعالى بالعبادة والألوهية وحده لا شريك له، ونبذ الشرك وعبادة الأوثان وسائر الوسطاء ونبذ البدع والمعتقدات الفاسدة.

□ ومنها عشر سنين في المدينة كانت مُوزَّعة بين تشريع الأحكام وتثبيت العقيدة والحفاظ عليها وحمايتها من الشبهات، والجهاد في سبيلها، أي أن أغلبها في تقرير عقيدة التوحيد وأصول الدين، ومن ذلك مجادلة أهل الكتاب وبيان بطلان معتقداتهم المُحرَّفة، والتصدي لشبهاتهم وشبهات المنافقين وصد كيدهم للإسلام والمسلمين، وكل هذا في حماية العقيدة قبل كل شيء.

فأي دعوة لا تُولي أمر العقيدة من الاهتمام كما أولاها رسول الله ﷺ علمًا وعملاً فهي ناقصة.

□ إن الرسول ﷺ إنما قاتل الناس على عقيدة التوحيد حتى يكون الدين لله وحده، على الرغم أن سائر المفاسد والشرور كانت سائدة في

ذلك الوقت، ومع ذلك فإن رسول الله ﷺ جعل الغاية من قتال الناس تحقيق التوحيد وأركان الإسلام فقد قال ﷺ: «أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ، وَحَسَابِهِمْ عَلَى اللَّهِ»^(١). وهذا لا يعني أن رسول الله ﷺ لم يبال بالأمور الأخرى، من الدعوة إلى الفضائل والأخلاق الحميدة، من البرِّ والصلة والصدق والوفاء، والأمانة، وترك ضدها من الآثام والكبائر كالربا والزنا وقطيعة الرَّحِمِ، وحاشاه ذلك، لكنه جعلها في مرتبة بعد أصول الاعتقاد؛ لأنه يعلم -وهو القدوة ﷺ- أن الناس إذا استقاموا على دين الله وأخلصوا له الطاعة والعبادة حَسُنَتْ نِيَّاتُهُمْ وأَعْمَالُهُمْ، وفعلوا الخيرات واجتنبوا المنهيات في الجملة.. إذن فمدار الخير على صلاح العقيدة، فإذا صلحت استقام الناس على الحق والخير.

□ إن من أول ما نزل به القرآن وأمر الله رسوله ﷺ أن يفعله هو أن يكبر الله ويعظمه وحده، وأن ينذر الناس من الشرك، ويهجر ما هم عليه من عبادة الأصنام، ويصبر على ذلك كله، قال الله تعالى: ﴿بَنَاتِهَا الْمُدَنِّرُ ١﴾ قُرْآنِذِرُ ٢ وَرَبِّكَ فَكَبِّرُ ٣ وَبِابِكَ فَطَهِّرُ ٤ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرُ ٥ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ٦ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرُ ٧﴾ [المدثر].

(١) رواه البخاري -كتاب الإيمان- باب: «فإن تابوا وأقاموا الصلاة» -«فتح الباري» (١/٧٤/ح ٢٤)، و«صحيح مسلم» - كتاب الإيمان، باب: الأمر بقتال الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله (٢/٥٣/ح ٢٢) إلا أن مسلماً لم يذكر «إلا بحق الإسلام».

وقد ذكر العلماء أن القرآن: ثُلُثٌ أحكام، وثُلُثٌ أخبار، وثُلُثٌ توحيد^(١).

وهذا ما فسَّروا به قول النبي ﷺ: «قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن»^(٢).

وآيات الأحكام لا تخلو من ذكر للعقيدة وأصول الدين وذلك من خلال ذكر أسماء الله وصفاته، وطاعته وطاعة رسوله ﷺ، وذكر حكم التشريع ونحو ذلك، وكذلك آيات الأخبار والقصص أغلبها في الإيمان والاعتقاد، ونحو ذلك من خلال أخبار المغيبات والوعد والوعيد واليوم الآخر، وكثير من أمور التوحيد والاعتقاد.

فالقرآن الكريم غالب آياته في تقرير العقيدة، والدعوة إليها والدفاع عنها والجهاد في سبيلها.

فعلى الدعاة أن يدركوا الحقيقة من القرآن والسنة، ويعملوا بها، ويفعلوا كما فعل الرسول ﷺ وأصحابه، ويبدأوا بها بدأً به الرسول وصحبه الكريم والله الهادي إلى سواء السبيل^(٣).

(١) ممن قال بذلك ابن سريج وابن تيمية وابن حجر رحمهم الله: انظر «جواب أهل العلم والإيمان بتحقيق ما أخبر به الرحمن من أن «قل هو الله أحد» تعدل ثلث القرآن» لابن تيمية، «مجموع الفتاوى» (١٧/١٣، ١٠١، ١٠٣) وانظر «فتح الباري» لابن حجر (٦١/٩).

(٢) أخرجه البخاري (٩١/٦)، ومسلم واللفظ له -كتاب صلاة المسافرين- باب: فضل قراءة «قل هو الله أحد» الحديث (٨١١).

(٣) انظر: «بحوث في عقيدة أهل السنة والجماعة» (ص ٢٨ - ٣١) للدكتور ناصر عبد الكريم العقل -طبع دار العاصمة.



التمسك بالسنة وعقيدة السلف نجاة، والسير على درب أئمة السلف الحافظين للسنة الذابين عنها:

□ يقال عقيدة السلف، وعقيدة أهل الأثر، ويُطلق على عقيدة السلف «السنة» وهذا الإطلاق هو السائد في القرون الثلاثة الفاضلة.

علو الهمة في التزام منهج السلف والتمسك باعتقادهم:

هناك أسس ضخمة وثابتة للاتجاه السلفي حتى لا يلتبس الأمر على من يريد الاقتداء بهم وينسج على منوالهم.

أولاً: التوحيد هو أصل الأصول، وأصول التوحيد في المعتقد السلفي:

- الإيمان بصفات الله سبحانه وأسمائه على الوجه الذي يليق به دون تحريف أو تأويل أو تشبيه أو تمثيل أو تعطيل.

- إفراد الله سبحانه وتعالى وحده بالعبادة.

- الإيمان بأن الله وحده سبحانه وتعالى وليس لأحدٍ سواه حق التشريع للبشر في شؤون دنياهم كما قال جل وعلا ﴿وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ﴾ [الرعد: ٤١]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [يوسف: ٤٠].

- نؤمن أن قضايا التوحيد الثلاثة قضايا لا تتجزأ ولا تقبل المساومة؛ لأنها أركان في فهم العقيدة السليمة.

والمنهج السلفي يأخذ هذه القضايا جملة، ويطهر قلوب المسلمين من الشرك فيها جميعاً.

ثانياً: اتباع لا ابتداع؛ وتقدير النقل عن العقل:

□ قال الشافعي: «حكمي في أهل الكلام أن يطاف بهم في القبائل

والعشائر ويضربوا بالجريد، ويُقال: هذا جزاء من ترك كتاب الله واتبع علم الكلام».

□ قال الشافعي: «إنما فسد المسلمون لما تركوا لسان الفطرة واتبعوا لسان أرسطوطاليس».

□ وقال أبو يوسف تلميذ أبي حنيفة: «العلم بالكلام هو الجهل، والجهل بالكلام هو العلم، وإن الرجل إذا سار رأسًا في الكلام تزندق».

□ وقال الإمام مالك: «أو كلما جاءنا رجل أجدل من رجل، تركنا ما جاء به جبريل إلى محمد عليه الصلاة والسلام لجدل هؤلاء»^(١).

□ قال الشافعي: «لأن يُبتلى العبد بكل ما نهى الله عنه - ما عدا الشرك - خيرٌ له من أن ينظر في الكلام»^(٢).

□ وقال أحمد بن حنبل: «لا يصلح صاحب كلام أبدًا، علماء الكلام زنادقة»^(٣)، وقال الأوزاعي: «إذا أراد الله بقوم شرًّا ألزمهم الجدل ومنعهم العمل»^(٤).

□ وعن أبي يوسف: «من طلب المال بالكيماء فقد أفلس، ومن طلب الدين بالكلام تزندق»^(٥).

ونقل مثل ذلك الاعتقاد عن علي بن المديني، وأبي زرعة الرازي،

(١) انظر «مجموع الفتاوى» (٥/٢٩ - ٣١).

(٢) «تلبيس إبليس» لابن الجوزي (ص ٨٢).

(٣) المصدر السابق (ص ٨٣).

(٤) «شرح أصول اعتقاد أهل السنة» للحافظ اللالكائي (١/١٤٥).

(٥) المصدر السابق (١/١٤٧).

وأبو حاتم الرازي، وإسحاق بن إبراهيم، والقاسم بن سلام، والليث بن سعد، وسفيان الثوري وغيرهم من علماء الأمة الأجلاء، وكلهم ينهون عن النظر في كتب المتكلمين، ويأمرون بترك مجالسهم وهجرانهم^(١).

بماذا تعوّض أهل الكلام لما تركوا تقديم النقل من الكتاب والسنة على العقل:

بالله يا أرباب المعقولات، ويا أهل الذاتي والعرضي، وأهل المقولات العشر والكليات الخمس!! ويا أهل المختلطات والموجهات والقضايا المسوّرات والمهملات، ويا أهل الشكل الأول والثاني والثالث والرابع وأصحاب القياس الحملي والشرطي، وأهل العقول المقدّمة بزعم أربابها على الوحي، بماذا تعوّضتم عن الوحي؟ بزبالات أذهان اليونان.. وأقيسة ومنطق أهل الكُفران وما ثمرة عقولكم وحاصل معقولكم إلاّ الحيرة والاضطراب:

عاديتمُ المعقول والمنقولا	فعلى عقولكم العفاء فإنكم
الهُدَى لا تبتغون رسولا	وطلبتمُ أمراً محالاً وهو إدراكُ
بالحق أين العقل كان كفيلا	وزعمتمُ أن العقول كفيلةٌ
عقلٌ تروُنَ كليهما معقولا	وهو الذي يقضى فينقضُ حكمه
يلقى لديه باطلاً معلولا	وتراه يجزم بالقضاء وبعد ذا
بالوحي تأصيلاً ولا تفصيلاً	لا يستقلُّ العقلُ دونَ هدايةٍ
حتى يراه بكرةً وأصيلاً	كالطَّرْقِ دونَ النور ليس بمُدركٍ

(١) المصدر السابق (١٥١/١) وما بعدها.

وإذا الظلام تلاطمت أمواجه
فإذا النبوة لم ينلِكَ ضياؤها
نور النبوة مثل نور الشمس
طرق الهدى محدودة إلا على
باطلبا درك الهدى بالعقل
كم رام قبلك ذاك من مُتَلَذِّذٍ
ما زالت الشبهات تغزو قلبه
وطمعت بالإبصار كنت مُحيلا
فالعقل لا يهديك قط سيلا
للعين البصيرة فأتخذه دليلا
من أم هذا الوحي والتنزيلا
دون الثقل لن تلقَ لذاك دليلا
حيران عاش مدى الزمان جهولا
حتى تشحط بينهن قتيلا^(١)

رجوع طوائف من المتكلمين إلى الحق:

□ قال الفخر الرازي في وصيته التي وردت في كتاب «عيون الأنباء»: «لقد اخترت الطرق الكلامية، والمناهج الفلسفية فما رأيت فيها فائدة تساوي الفائدة التي وجدتها في القرآن العظيم؛ لأنه يسعى في تسليم العظمة والجلال بالكلية لله تعالى، ويمنع من إيراد المعارضات والمناقضات، وما ذاك إلا بالعلم؛ لأن العقول البشرية تتلاشى وتضمحل في تلك المضايق العميقة والمناهج الخفية»^(٢).

□ وقال - رحمه الله -:

نهاية إقدام العقول عقال
وأروا حنا في وحشة من جُسُومنا
وغاية سعي العالمين ضلال
وحاصل دنيانا أذى ووبال

(١) «الصواعق المرسلة» (٣/ ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠).

(٢) «القائد إلى تصحيح العقائد» للمعالي اليماني (ص ٧٤)، و«عيون الأنباء» (٢٦/ ٢).

ولم نستفد من بحثنا طولَ عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيلَ وقالوا
□ كذلك قال:

لقد طفتُ في تلكَ المعاهد كُلِّها وسَيَّرْتُ طرفي بين تلكَ المعالم
فلم أَرِ إِلَّا واضعًا كفَّ حائرٍ على ذقنٍ أو قارعًا سن نادم^(١)

□ وقال ابن الصلاح: «أخبرني القطب الطوغاني مرَّتين أنه سمع فخر
الدين الرازي يقول: «يا ليتني لم أَشْتَغِلْ بِعِلْمِ الكلام وبِكَيِّ»^(٢).

فهذا قول كبير مُتَكَلِّمِي الأشاعرة بلا منازع، والذي تدورُ على
مقالاته مذاهبهم^(٣)!.

□ وكان أبو المعالي الجويني يقول: «لقد جُلَّتْ أهلَ الإسلام جَوَلَةٌ
وعلومهم، وركبْتُ البحرَ الأعظمَ وغُصْتُ في الذي نهوا عنه، كل ذلك في
طلب الحق وهربًا من التقليد، والآن رجعت عن الكلِّ إلى كلمة الحق.
عليكم بدين العجائز فإن لم يُدركني الحق بلطيف برِّه فأموْتُ على دين
العجائز، ويختم عاقبة أمري عند الرحيل بكلمة الإخلاص فالويل لابن
الجويني»، وكان يقول لأصحابه: «يا أصحابنا لا تشغلوا بالكلام، فلو
عرفتُ أن الكلام يبلغُ بي ما بلغ ما تشاغلْتُ به»^(٤).

□ وعن أحمد بن سنان قال: «كان الوليد بن أبان الكرابيسي خاليًا، فلما

(١) «إيثار الحق على الخلق» لابن الوزير (ص ٨).

(٢) «مقدمة اعتقادات فرق المسلمين والمشركين» للرازي (ص ٢٣).

(٣) «المعتزلة بين القديم والحديث» (ص ٤٣) لمحمد العبد وطارق عبد الحليم-

طبع دار بن حزم.

(٤) «تلبس إبليس» لابن الجوزي (ص ٨٥).

خَصَرْتُهُ الوفاة قال لبنيه: تَعْلَمُونَ أَحَدًا أَعْلَمُ بِالْكَلَامِ مِنِّي؟ قالوا: لا. قال: فَتَتَّهِمُونِي؟ قالوا: لا. قال: فَإِنِّي أُوصِيكُمْ أَتَقْبَلُونَ؟ قالوا: نعم. قال: عَلَيْكُمْ بِمَا عَلَيْهِ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ فَإِنِّي رَأَيْتُ الْحَقَّ مَعَهُمْ»^(١).

□ أما أبو حامد الغزالي فإنه لم يجد له مغني في الكلام، وكان ذلك مما بعثه على الرجوع في آخر عمره، فأقبل على حفظ القرآن، وسماع الصحيحين، فيقال أنه مات و«صحيح البخاري» على صدره^(٢). وللغزالي كلام طيب في قلة غناء علم الكلام في كتابه «فيصل التفرقة بين الإيمان والزندقة»^(٣).

□ ومن قواعد المنهج السلفي: عدم التفريق بين الكتاب والسنة.

علاَةُ الهمم الأئمة الأعلام الحافظون للسُّنة وعقيدة النبي ﷺ:

أئمة يُشار إليهم بالبنان حَفِظَ اللهُ بِهِمُ السُّنَّةَ عَقِيدَةَ النَّبِيِّ ﷺ وَصَحَبَهُ الْكِرَامَ، وَمَا كَانُوا عَلَيْهِ.

□ **منهم عمر بن عبد العزيز - رحمه الله -**: قال أبو المليح: «كتب عمر بن عبد العزيز بإحياء السُّنة وإماتة البدعة»^(٤).

□ **ومنهم الحسن البصري**: قال: «لا يصحُّ القول إلا بعمل، ولا يصح قول وعمل إلا بنية، ولا يصح قول وعمل ونية إلا بالسُّنة»^(٥).

(١) المصدر السابق (ص ٨٤).

(٢) «المعتزلة بين القديم والحديث» (ص ٤٤).

(٣) «فيصل التفرقة» (ص ٧٩ - ٨٣).

(٤) «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» للحافظ اللالكائي (١/ ٥٦).

(٥) المصدر السابق (١/ ٥٧).

□ ومنهم **يونس بن عبيد**: قال: «ليس شيء أغرب من السُّنة وأغرب منه من يعرفها»^(١).

□ ومنهم **أيوب السختياني سيد شباب أهل البصرة**، كما سمّاه الحسن البصري. قال حماد بن زيد: «كان أيوب عندي أفضل من جالسته وأشدّه اتباعاً للسُّنة»^(٢).

□ ومنهم **سفيان الثوري**: قال عبد الرحمن بن مهدي شيخ الإمام أحمد ابن حنبل: «الناس على وجوه: فمنهم من هو إمام في السُّنة إمام في الحديث. ومنهم من هو إمام في الحديث، فأما من هو إمام في السُّنة وإمام في الحديث فسفيان الثوري»^(٣).

تنبيه هام:

هذا أبلغ قول في أن المراد بالسُّنة هنا الاعتقاد وليس الحديث.

□ قال يوسف بن أسباط: «كان أبي قَدَرِيًّا وأخوالي روافض فأنقذني الله بسفيان»^(٤).

□ وكان الثوري يتشيع فخرج سفيان إلى البصرة فلقى أيوب وابن عون فترك التشيع^(٥).

ثم صار الثوري إماماً عظيماً في السُّنة والحديث.

(١) المصدر السابق (١/٥٨).

(٢) «شرح أصول الاعتقاد» (١/٥٨).

(٣) مقدمة «الجرح والتعديل» (١/١١٨) لابن أبي حاتم الرازي، و«شرح أصول اعتقاد أهل السنة» (١/٦٣).

(٤) «شرح أصول الاعتقاد» (١/٦٠).

(٥) المصدر السابق (١/٦٣).

□ وكتب عبد الرحمن بن مهدي في وصيته التي أوصى بها أهله وولده: أنظروا ما كان عليه أيوب ويونس وابن عون، واسألوا عن هدي ابن عون فإنكم ستجدون من يُحدّثكم عنه»^(١).

□ ومنهم حماد بن زيد: قال عبد الرحمن بن مهدي: «لم أرَ أحدًا قطُّ أعلمُ بالسُّنة ولا بالحديث الذي يدخل في السُّنة من حمّاد بن زيد»^(٢).
أعلام أهل السنة بالأمصار:

□ قال عبد الرحمن بن مهدي: «ابن عون في البصريين إذا رأيت الرجل يحبّه فاطمأن إليه، وفي الكوفيين: مالك بن مغول. وزائدة بن قدامة إذا رأيت كوفيًا يحبه فارج خيره، ومن أهل الشام: الأوزاعي وأبو إسحاق الفزاري، ومن أهل الحجاز مالك بن أنس»^(٣).

□ وقال عبد الرحمن بن مهدي: «أئمة الناس في زمانهم أربعة: سفيان الثوري بالكوفة ومالك بالحجاز والأوزاعي بالشام وحماد بن زيد بالبصرة»^(٤).

□ وقال عبد الرحمن بن مهدي: «لم أرَ أعرف بالسُّنة وما يدخل فيها من حمّاد بن زيد، ولم أرَ أحدًا أوصف لها من شهاب بن خراش، وكان سفيان ينصت له إذا تكلم ولم أرَ أحدًا أبلغ من ابن المبارك»^(٥).

(١) المصدر السابق (٦٢/١).

(٢) المصدر السابق (٦٢/١)، ومقدمة «الجرح والتعديل» (١٧٧/١).

(٣) «شرح أصول الاعتقاد» (٦٢/١).

(٤) «مقدمة الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (٣١/١، ١١٨، ١٧٧).

(٥) «شرح أصول الاعتقاد» (٦٣/١).

□ ومنهم الإمام الأوزاعي: قال عنه عبد الرحمن بن مهدي: ما كان أحدٌ أعلمَ بالسُّنة من الأوزاعي»^(١).

□ قال الأوزاعي: «ندور مع السُّنة حيث دارت»^(٢).

□ ومنهم: أبو إسحاق الفزاري: قال عطاء الخفاف: كنتُ عند الأوزاعي وأراد أن يكتبَ إلى أبي إسحاق، فقال للكاتب: اكتب وابدأ به، فإنه والله خيرٌ مني.

قال الفضيل بن عياض: لربما اشتقتُ إلى المصِيصة ما بي فضل الرباط إلا أرى أبا إسحاق»^(٣).

□ ومنهم أبو بكر بن عياش: قال ابن المبارك: «ما رأيتُ أحدًا أشرح للسُّنة من أبي بكر بن عياش».

قال أبو بكر بن عياش: «السُّنة في الإسلام أعزُّ من الإسلام في سائر الأديان»^(٤).

□ ومنهم ياقوتة العلماء المعافي بن عمران: قال أحمد بن عبد الله بن يونس: امتَحَنَ أهل الموصل بمعافي بن عمران، فإنَّ أحبُّوه فهم أهل السُّنة، وإن أبغضوه فهم أهل بدعة، كما يُمتَحَن أهل الكوفة بيحيى»^(٥).

□ ومنهم يحيى بن سعيد، وعبد الرحمن بن مهدي، وأحمد بن حنبل،

(١) «مقدمة الجرح والتعديل» (١/١٨٤)، و«شرح أصول الاعتقاد» (١/٦٤).

(٢) «شرح أصول الاعتقاد» (١/٦٤).

(٣) المصدر السابق (١/٦٥).

(٤) المصدر السابق (١/٦٦).

(٥) المصدر السابق (١/٦٦).

وإسحاق بن راهوية: قال قتيبة: إذا رأيت الرجل يُحِبُّ أهل الحديث مثل يحيى بن سعيد، وعبد الرحمن بن مهدي وأحمد بن محمد بن حنبل، وإسحاق بن راهوية - وذكر قوماً آخرين - فإنه على السنة ومن خالف هؤلاء فاعلم أنه مبتدع^(١).

□ ومنهم: شيخ الإسلام سفيان بن عيينة، والإمام سعيد بن جبّير، وشيخ الإسلام عبد الله بن المبارك، وابن أبي ذئب، وفقهاء المدينة السبعة، وشيخ الإسلام البخاري، والإمام أبو حاتم الرازي. وقد ساق اللالكائي أسماء من وُسم بالإمامة في السنة والدعوة والهداية إلى طريق الاستقامة بعد رسول الله ﷺ إمام الأئمة، في «باب» من كتاب «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة»^(٢).

□ قال اللالكائي: «أما بعد فإن أوجب ما على المرء: معرفة اعتقاد الدين وما كلف الله به عباده من فهم توحيده وصفاته وتصديق رسله بالدلائل واليقين، والتوصل إلى طُرُقها والاستدلال عليها بالحجج والبراهين. وكان من أعظم مقول وأوضح حجة ومعقول كتاب الله الحق المبين، ثم قول رسول الله ﷺ وصحابته الأخيار المتقين. ثم ما أجمع عليه السلف الصالحون. ثم التمسك بمجموعها والمقام عليها إلى يوم الدين. ثم الاجتناب عن البدع والاستماع إليها مما أحدثها المضلون»^(٣).

□ ثم قال: «ثم إنه لم يزل في كل عصر من الأعصار إمام من سلف أو

(١) المصدر السابق (١/٦٧).

(٢) «شرح أصول الاعتقاد» (١/٢٩ - ٤٩).

(٣) «شرح أصول الاعتقاد» (١/٩).

عالمٌ مِنْ خَلْفِ قَائِمٍ لِلَّهِ بِحَقِّهِ وَنَاصِحٌ لِدِينِهِ فِيهَا يَصْرِفُ هِمَّتَهُ إِلَى جَمْعِ «اعْتِقَادِ أَهْلِ الْحَدِيثِ» عَلَى سَنَنِ كِتَابِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَثَارِ صَحَابَتِهِ، وَيَجْتَهِدُ فِي تَصْنِيفِهِ وَيُتَعَبُ نَفْسَهُ فِي تَهْذِيبِهِ رَغْبَةً مِنْهُ فِي إِحْيَاءِ سُنَّتِهِ وَتَجْدِيدِ شَرِيعَتِهِ وَتَطْرِيَةِ ذِكْرِهِمَا عَلَى أَسْمَاعِ الْمُتَمَسِّكِينَ بِهِمَا مِنْ أَهْلِ مِلَّتِهِ أَوْ لَزَجِرِ غَالٍ أَوْ مُسْتَغْرِقٍ يَدْعُو إِلَى ضَلَالَتِهِ أَوْ مُفْتَنٍّ بِجَهَالَتِهِ لِقَلَّةِ بَصِيرَتِهِ»^(١).

إمام أهل السنة وشيخ الإسلام حقاً أحمد بن حنبل في مواجهة أهل البدع المعتزلة في محنة «خلق القرآن»:

□ قال علي بن المديني: «إن الله أعزَّ الإسلامَ برجلينِ لا ثالثَ لهما: أبو بكر يوم الردة، وأحمد بن حنبل يوم المحنة، بل إن أبا بكر كان له أعوان ولم يكن للإمام أحمد أعوان».

ولإمام أهل السنة كتاب فريد هو كتاب «الرد على الزنادقة والجهمية، دافع فيه الإمام عن المنهج السلفي وعقيدة السلف، وأتى بالكلمات المضيفة في نصر عقيدة السلف في الأسماء والصفات، والرؤية، ورد فيه الإمام على المُشَكِّكِينَ في القرآن.

□ قال الإمام: «وإننا لنرجو أن يكون الجهم وشيعته ممن لا ينظرون إلى الله ويُحِبُّونَ عَنِ اللَّهِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ لِلْكَافَرِ ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِذٍ لَمَحْجُوتُونَ﴾ [المطففين]، فإذا كان الكافر يُحِبُّ عَنِ اللَّهِ، والمؤمن يُحِبُّ عَنِ اللَّهِ فما فضل المؤمن على الكافر؟ والحمد لله الذي لم يجعلنا مثل جهم وشيعته وجعلنا ممن اتبع ولم يجعلنا ممن ابتدع والحمد لله وحده»^(٢).

(١) المصدر السابق (١/٢٦).

(٢) كتاب «الرد على الزنادقة والجهمية» للإمام أحمد بن حنبل، وانظر: «الصفات

محنة خلق القرآن:

«إذا ذُكرت «المحنة» في التاريخ الإسلامي، فإن أول ما ينصرف ذهن المسلم إلى المحنة التي تعرّض لها علماء أهل السُّنة في بداية القرن الثالث الهجري، وفي عهد الخليفة العباسي المأمون، وينصرف بالتحديد إلى الإمام أحمد بن حنبل كعلم بارز من أعلام أهل السنة، الذين ثبتوا في المحنة عندما أرادت الدولة فرض رأيها بالقوة.

كانت المحنة تدور حول قضية مركزية قوية تتعلق بالعقيدة التي تبناها الخليفة المأمون وأخذها عن المعتزلة الذين أخذوها عن الجهمية؛ وهي قولهم أن القرآن مخلوق، وأصل هذا القول أن فرقة الجهمية تُعطل صفات الله وتنفيها وهذا يعني نفي صفة الكلام، ونفي أنه سبحانه ما زال متكلمًا حين يشاء، وجاء المعتزلة متأثرين أو مرتكسين تجاه المناقشات مع النصارى والملل الأخرى فقالوا: إن إثبات صفات الله يعني تعدد الآلهة!! وإذا قلنا: إن الكلام قديم، فهذا مثل ما يقول النصارى: إن كلمة الله غير مخلوقة وهي قديمة، وبما أن عيسى عليه السلام كلمة الله فهو قديم، إذن هو إله، تعالى الله عما يقولون علوًّا كبيرًا، فالنصارى وقعوا في الغلو والشرك والمتشابهات، وجاءت المعتزلة ووقعوا في المتشابهات وردود الفعل عندما ظنوا أنهم يدافعون عن عقيدة التوحيد أمام النصارى والملل الأخرى، وكان الإمام أحمد رحمه الله - يقول لهم: إنما كان عيسى عليه السلام بكلمة «كن» ليس هو الكلمة.

وطال أمدُ المحنة زمن المأمون والمعتصم والواثق لتشمل أكثر علماء

السُّنَّة، بل كل مسؤول في الدولة ووصلت إلى أسرى المسلمين، فكان الأسير يُسأل عن خَلْق القرآن فإن أجاب افتدي وإلا فلا!!

المأمون والقول بخلق القرآن:

جاء في أحداث ٢١٢هـ: «وفيها أظهر المأمون القول بخلق القرآن، وتفضيل علي بن أبي طالب، وقال: هو أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ^(١)، وكان المأمون يتخوَّف من إظهار هذه البدعة، قال ابن الجوزي: وكان يتردَّد ويراقب بقايا الشيوخ، ثم قوي عزمه وامتنح الناس^(٢)، وروى قاضي المأمون يحيى بن أكثم أن المأمون قال له: لولا مكان يزيد بن هارون لأظهرت أن القرآن مخلوق»^(٣).

وقد همَّ المأمون أيضًا أن ينادي في الناس ببراءة الذمة ممن ترخَّم على معاوية أو ذكره بخير^(٤) وكان الذي ثناه عن هذا العمل القاضي يحيى بن أكثم وقال له: بأن العامة لا تحتمل هذا، وهو الذي ثناه أيضًا عن أباحة متعة النساء، وذكر له حديث علي عليه السلام في تحريمها، فتراجع المأمون وأمر بتحريمها، ولهذا قال أبو إسحاق الأزدي القاضي وقد ذكر يحيى بن أكثم: «كان له يوم في الإسلام لم يكن لأحد مثله»^(٥).

هذه هي بدايات نضوج الفكرة عند المأمون، وكان المأمون قارئًا لعلوم

(١) «تاريخ الطبري» (٨/٦١٩)، و«سير أعلام النبلاء» (١٠/٢٨٦).

(٢) «السير» (١١/٢٣٧).

(٣) المصدر السابق (١١/٢٣٧).

(٤) «السير» (١٠/٢٨١).

(٥) «وفيات الأعيان» لابن خلكان (٦/١٥١).

الأوائل «الفلسفة» وأمر بتعريب كتبهم»^(١).

«ابْتَلَى المأمون ببدعتين لم يُبْتَلْ أَحَدٌ مِنْ أَجْدَادِهِ بِهِمَا وَهُمَا: التَّشْيُّعُ والاعتزال، فَقَدْ هَمَّ بِسَبِّ معاوية على المنابر فَمَنَعَهُ الْقَاضِي يَحْيَى بْنُ أَكْثَمٍ، وَبَايَعَ لِعَلِيِّ الرِّضَا وَحَضَرَ الْبَيْعَةَ بَعْضُ رُؤَسَاءِ الْمُعْتَزَلَةِ، وَهُوَ مُعْجَبٌ بِشَخْصِيَّاتِ الْمُعْتَزَلَةِ^(٢)، وَكَانَ مِنْ نَدَمَائِهِ ثَمَامَةُ بْنُ أَشْرَسَ، قَالَ لَهُ مَرَّةً: «يَا ثَمَامَةُ قَدْ عَلِمْتَ مَا كُنَّا دَبَّرْنَاهُ فِي مُعَاوِيَةَ، وَقَدْ عَارِضْنَا رَأْيَ أَصْلَحَ فِي تَدْبِيرِ الْمَمْلَكَةِ»^(٣)، وَكَانَ الْمَأْمُونُ مُعْجَبًا بِالْعَلَّافِ وَأَحْمَدَ بْنَ أَبِي دَوَّادَ وَبَشَرَ الْمُرَيْسِيِّ الَّذِي أَكْثَرَ الْقَوْلَ فِي مَسْأَلَةِ «خُلُقِ الْقُرْآنِ»^(٤).

بطانة السوء حول المأمون من كبار المبتدعة المعتزلة:

□ ومن بطانة السوء حول المأمون ومُحَرِّضِي الْفِتْنَةِ مِنَ الْمُعْتَزَلَةِ وَالْجَهْمِيَّةِ بَشَرُ الْمُرَيْسِيِّ، وَثَمَامَةُ بْنُ أَشْرَسَ النَّمِيرِيِّ الْبَصْرِيِّ، وَأَحْمَدُ بْنُ أَبِي دَوَّادَ، وَبَرْغُوثُ.

ومن المداهنين للدولة المحرِّضين على أهل السُّنَّةِ الْجَاهِلِ.

«أَمَّا بَشَرُ الْمُرَيْسِيِّ فَهُوَ الَّذِي جَرَّدَ الْقَوْلَ بِخُلُقِ الْقُرْآنِ وَكَانَ مُرْجَأًا، أَبُوهُ يَهُودِي يَعْمَلُ صَبَّاغًا فِي الْكُوفَةِ، وَكَانَ يَقُولُ: السَّجُودُ لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ لَيْسَ بِكُفْرٍ، وَلَكِنَّهُ عِلَامَةُ الْكُفْرِ»^(٥).

(١) «سير أعلام النبلاء» (٢٧٣/١٠).

(٢) «محنة الإمامين أحمد بن حنبل وأحمد بن تيمية» للدكتور محمد العبدية (ص ٤٩) - طبع دار الصفوة.

(٣) «الأخبار الموفقيات» (ص ٤١) للزبير بن بكار.

(٤) «.

(٥) «سير أعلام النبلاء» (٢٧٧/١٠).

□ قال المروزي: «سمعت أبا عبد الله -الإمام أحمد- وذكر المريسي فقال: كان أبوه يهوديًا، أيُّ شيء تراه يكون»^(١).

□ وقال أبو يوسف القاضي لبشر: «يا بشر، إمّا أن تتوب أو تُفسد علينا خشبة».

□ وكان ثامة بن أشرس النميري البصري خصيصًا بالمأمون، يستشيريه في المسائل السياسية، وكان ظريفًا نديًا صاحب مُلح، فهو يستخدم الهزل للوصول إلى قلب المأمون»^(٢).

□ وأمّا أحمد بن أبي دؤاد فهو الذي أعلن بمذهب الجهمية، وحمل السلطان على الامتحان بخلق القرآن، وهو الذي كان يقول للمعتصم بشأن الإمام أحمد: «ليس من التدبير تخليته هكذا يا أمير المؤمنين، هذا يناوئ خليفَتين، هذا هلاك العامة»^(٣).

□ وكان «برغوث» من الجهمية يقول للمعتصم: «يا أمير المؤمنين كافر حلال الدم، اضرب عنقه يعني الإمام أحمد»^(٤).

□ والجاحظ يستخدم الأدب للترويج لعقائد المعتزلة، وكان يتوسّل لإرضاء العباسيين بالسباب الدائم للعامة ومعاوية.

ويقول عن عام الجماعة (٤٠هـ): «بل كان عام فُرقة وقهر وجبرية»^(٥).

(١) «السير» (١٠/١٩٩).

(٢) «محنة الإمامين أحمد بن حنبل وأحمد بن تيمية» (ص ٥٢).

(٣) المصدر السابق (ص ٥٢ - ٥٣).

(٤) المصدر السابق (٥٣).

(٥) المصدر السابق (٥٣).

ويقول عن معاوية رضي الله عنه: «وقد أربت عليهم «معاصري معاوية» نابتة عصرنا ومبتدعة دهرنا، فقالت: لا تسبّوه فإن له صحبة..»^(١).

□ ولابتداع المأمون واعتزاله كان حانقاً على علماء أهل السنة والجماعة، ويحاول أن يحطّ من مكانتهم فيقول عنهم أنهم: «أهل السّمت الكاذب والتخشّع لغير الله».

وفي رسالة له إلى واليه على بغداد إسحاق بن إبراهيم الخزاعي يوجه اتهاماته للعلماء: «فأمّا ما قال المغرور بشر بن الوليد فقد كذب وكفر..»، وأما الذّيال بن الهيثم فاتهمه بسرقة أموال الأنبار، «وأما المعروف بأبي نصر التّمّار، فإن أمير المؤمنين شبّه خساسة عقله بخسارة متجره» «وأما محمد بن حاتم وابن نوح فأعلمهم أنهم مشاغيل بأكل الرّبا..» وهكذا يمضي المأمون في اتهامهم فرداً فرداً، فيعمد للتشهير بعلماء أهل السنة بين العامة؛ لأنهم تيار سني مخالف للتشيع والاعتزال^(٢).

بداية المحنة:

في سنة ٢١٨هـ حين كتب المأمون وهو في الرّقة من بلاد الشام إلى واليه على بغداد إسحاق بن إبراهيم الخزاعي: «..وقد عرف أمير المؤمنين أن الجمهور الأعظم والسواد الأكبر من حشو الرعية وسفلة العامة ممن لا نظر له ولا روية أهل جهالة بالله!! وعمى عنه وضلالة عن حقيقة دينه وتوحيده!!؛ وذلك أنهم ساووا بين الله تبارك وتعالى وبين ما أنزل من القرآن وأطبقوا على أنه قديم لم يخلقه ويحدّثه ويخترعه وقد قال تعالى: ﴿إِنَّا

(١) «رسالة في النابتة» (٢/ ١٠)، و«محنة الإمامين» (ص ٥٣).

(٢) انظر: «محنة الإمامين» (ص ٥٠).



جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ ﴿﴾ [الزخرف: ١] فكل ما جعله فقد خلقه، ثم هم الذين جادلوا بالباطل، ونسبوا أنفسهم إلى السُّنَّة ثم أظهروا أنهم أهل الحق والدين والجماعة فاستطالوا بذلك على الناس، وغرُّوا به الجُهَّال، حتى مال قومٌ من أهل السَّمْت الكاذب والتخشُّع لغير الله إلى موافقتهم، فرأى أمير المؤمنين أن أولئك شر الأُمَّة، وأحقُّ من يَتَّهَمُ في صدقة ولا يوثق بعلمه، فاجمع مَنْ بحضرتك من القضاة واقراً عليهم كتاب أمير المؤمنين، وابدأ بامتحانهم عمَّا يعتقدون في خلق القرآن، وأَعْلِمُهُمْ أَنِّي غَيْرُ مستعين بمن لا يُوثَّق بدينه...»^(١).

ولم يكتف المأمون برسالته الأولى بل شفعها برسالة ثانية وفيها يطلب من إسحاق بن إبراهيم أن يشخص إليه علماء سَمَاهُمْ. فَأَشْخَصُوا إِلَيْهِ وامتحانهم فأجابوا بأن القرآن مخلوق خوفاً من السيف ويرسل برسالة ثالثة، وكأنه في عجلة من أمره يريد أن يُفْضِي بِكُلِّ ما في جعبته، ويحمل الناس على عقيدته المبتدعة فيقول عن مخالفه من أهل السنة: «وضاهوا به قول النصارى في ادعائهم في عيسى أنه ليس بمخلوق، إذ كان كلمة الله، وقد عظم هؤلاء الجُهلة بقولهم في القرآن الثلم في دينهم، وسهَّلوا السبيل لعدو الإسلام»^(٢).

بعد هذا الكتاب أحضر إسحاق بن إبراهيم جماعة من الفقهاء والقضاة والمحدثين منهم: أبو حسان الزياتي، وبشر بن الوليد القاضي، وعلي بن أبي مقاتل، والفضل بن غانم، والذَّيَّال بن الهيثم، وسجادة

(١) «تاريخ الطبري» (٨/ ٦٣١).

(٢) المصدر السابق (٨/ ٦٣٥).

والقواريري، وأحمد بن حنبل ومحمد بن نوح.. وغيرهم، فقرأ عليهم كتاب المأمون مرّتين، فتلكأ بعضهم، وأجاب بعضهم صراحة أن القرآن كلام الله غير مخلوق، ثم أعاد عليهم الامتحان مرّة ثانية فأجاب القوم إلّا أحمد بن حنبل ومحمد بن نوح فشُدّا في القيود، وأُرسِلَا إلى طرسوس، فلما بلغا الرّقة تلقّاهم خبر وفاة المأمون حيث تُوفيّ في قرية من قرى الثغور مع الروم، ودُفِنَ في طرسوس^(١)، فرُدُّوا إلى بغداد، وتُوفيّ محمد بن نوح في الطريق، وأدخِل الإمام أحمد في حبس والعامّة استمرّت المحنة زمن المعتصم محمد ابن هارون الرشيد، بل زادت وتآجّجت، وحمل أحمد بن حنبل إلى دار المعتصم، فناظروه وكَلَّمُوهُ وهو يردُّ عليهم، وكأنّ المعتصم يريد أي إقرار منه لِيُطْلِقَهُ، ولكن أحمد بن أبي دؤاد القاضي والشخصية الأولى عند المعتصم كان يؤرّزه على متابعة المحنة، وحتى لا يُقال إنّ عالمًا غلب الدولة، ويقول للمعتصم عن أحمد بن حنبل: هو والله ضالٌّ مبتدع، وضرب الإمام ضربًا شديدًا حتى أُغمى عليه مرّات، وأحد المنافقين من حاشية المعتصم (ابن سماعة) يقول: «يا أمير المؤمنين اضرب عنقه ودمه في رقبتني»، فقال ابن أبي دؤاد: لا تفعل فإن قُتِلَ في دارك قال الناس: صَبَر حتى قُتِلَ فأتَّخَذُوهُ إِمَامًا»^(٢).

ومكث الإمام أحمد في السجن وهو الشيخ الطاعن في السّنّ ثمانية وعشرين شهرًا، ثم خُلّي عنه ورجع إلى الحديث والإفتاء وحضور الجمعية والجماعة، حتى مات المعتصم وتولّى الواثق، فأمر بأن لا يجتمع عند أحمد

(١) بلدة شمال أنطاكية، أي ضمن حدود تركيا الآن.

(٢) «تاريخ الطبري».

أحد، ولا يساكنه في بلده فاخفى الإمام حتى هلك الواثق، وانتهت المحنة بمجيء المتوكل الذي أعاد لأهل السنة اعتبارهم.

يا سبحان الله أحمد بن أبي دؤاد يناظر الإمام أحمد فيُفحمه الإمام، فيحرّض عليه المعتصم، ويضرب الإمام ثمانين سوطاً...!! لولا سياط على ظهر ابن حنبل الشيخ الطاعن في السن ما صار «إمام أهل السنة».

نصر أهل السنة على يد المتوكل:

لما تولى المتوكل الخلافة عام ٢٣٢هـ أظهر الانتصار للسنة فأمر «بالمنع من الكلام في مسألة الكلام، والكفّ عن القول بخلق القرآن، وأن من تعلّم علم الكلام لو تكلم فيه فالمطبّق مأواه إلى أن يموت. وأمر الناس أن لا يشتغل أحد إلا بالكتاب والسنة لا غير»^(١)، كما أمر بإكرام الإمام أحمد ابن حنبل إكراماً عظيماً^(٢)، وقتل محمد بن عبد الملك الزيات الذي سعى في قتل أحمد بن نصر ومحنة الإمام أحمد، وأمر بدفن جثمان أحمد بن نصر - الذي كان ما زال مُعلّقاً مصلوباً منذ قتله الواثق.

وهكذا انتهت تلك السنوات التي استطال فيها المعتزلة وسيطروا على السلطة، وحاولوا فرض عقائدهم بالقوة والإرهاب خلال أربعة عشر عاماً كاملة»^(٣).

□ لله در أحمد بن حنبل من إمام كتب الله على يديه نصر أهل السنة،

(١) «البداية والنهاية» (٣١٣/١٠).

(٢) المصدر السابق (٣٣٨/١٠).

(٣) «المعتزلة بين القديم والحديث» (ص ١٢٥) لمحمد العبد وطارق عبد الحليم - دار ابن حزم.

وقمع أهل الكلام الذين قال فيهم الإمام أحمد: «لا تُجالسوا أهل الكلام وإن ذُبحوا عن السُّنة»^(١).

كـ فليس الأمر النتائج فقط، بل الوسائل معتبرة والسُنن. فله ما أحلاه من منهج قويم.. ليست العبرة بالنتائج.. بل الطرق المؤدية إلى هذه النتائج أيضًا.

دفاع البخاري عن عقيدة السلف:

كـ ألف أمير المؤمنين في الحديث الإمام البخاري كتابه القيم «خَلْقُ أفعال العباد» تحدّث فيه عن القرآن الكريم، وردّ فيه ما زعمت المعتزلة من أن القرآن مخلوق بأسلوب يُشبهه جدًّا أسلوب شيخه أحمد بن حنبل في ردّه على الزنادقة والجهميّة.

□ وقد قال البخاري في هذا الكتاب: «نظرت في كلام اليهود والنصارى والمجوس فما رأيت أضلّ في كفرهم منهم، وإني لأستجْهَلُ من لا يكفّرهم إلّا مَنْ لا يَعْرِفُ كفرهم».

دفاع الإمام الدارمي عن عقيدة السلف وردّه على الجهمية والمعتزلة:

الإمام عثمان بن سعيد الدارمي الفقيه المحدث المعروف، أخذ الحديث عن يحيى بن معين وعلي بن المديني ألف الدارمي كتابًا في «الرد على الجهمية» وصفه بعض أهل العلم بأنه من أقوى ما كُتب في هذا الباب أسلوبًا ومن أمتنها حُجّة. ويكفي فخراً لهذا الإمام أن الإمام ابن تيمية كان يوصي بقراءة كتابين من كتبه، وهما: «كتاب الرد على الجهمية»

(١) «الصفات الإلهية» لمحمد بن أمان الجامي (ص ١٠١).

وكتاب النقض على بشر المريسي»، ويصفهما بأنهما من أجل الكتب المصنفة في السُّنة، وأنفعها لكل طالب سُنَّة مراده الوقوف على ما يكون عليه الصحابة والتابعون. كما أثنى عليهما الإمام ابن القيم بمثل ثناء شيخه ابن تيمية، وفي الكتابين المذكورين تقرير التوحيد والأسماء والصفات بالعقل والنقل ما ليس في غيرهما^(١).

□ وفي رده على بشر المريسي: «كان منهج الدارمي في عرض الصفات وسوقها منهجاً سلفياً واضحاً، إذ يُفصّل في الإثبات مع الإجمال في النفي على طريقة القرآن الكريم فمثلاً يقول: «يتكلم، ويرضى، ويسخط، ويغضب، ويحبُّ، ويبغض ويكره، ويضحك، ويأمر وينهى، ذو الوجه الكريم، والسمع السميع، والبصر البصير، والكلام المبين، واليدّين.. إلخ» ثم قال -بعد أن ساق مجموعة من الصفات-: «فهذا الربُّ نُؤْمَنُ، وإياه نعبُدُ، وله نصلي ونسجدُ، فمن قصد بعبادته إلى إله بخلاف هذه الصّفات، فإنما يعبدُ غير الله، وليس معبوده بإله (كفرانه لا غفرانه)»^(٢).

نُصْرُ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ لِمَذْهَبِ السَّلَفِ وَاعْتِقَادِهِمْ:

□ قال الشيخ عماد الدين الواسطي عن شيخ الإسلام ابن تيمية: «إن الله قد رَحِمَ هذه الأمة بإقامة رجلٍ قويٍّ الهمة، ضعيف التركيب، قد فَرَّقَ نفسه وهَمَّهُ في مصالح العالم وإصلاح فسادهم، والقيام بمهمّاتهم، وحوائجهم، ضمن ما هو قائم بصدِّ البدع والضلالات وتحصيل مواد العلم النبوي الذي يصلح به فساد العالم ويردُّهم إلى الدين الأوَّلِ العتيق

(١) «اجتماع الجيوش الإسلامية» لابن القيم (ص ١١٠).

(٢) «الرد على المريسي ضمن عقائد السلف» (ص ٤٧) تحقيق نشار وعمار.

جَهْدِ إِمْكَانِهِ»^(١).

برز ابن تيمية نجمًا في سماء عقيدة السلف داعيًا إلى تصحيح العقيدة، ومحاربة البدع وأنواع الشرك المنتشرة في عوام المسلمين، ونقدَ عِلْمِ الكلام وبيّن عوارِه، وكشف عن شطحات المتصوّفة، وإلحاد وحدة الوجود، ودعا إلى التحاكم إلى الكتاب والسُّنة وتعظيم هُذِي الرّسول ﷺ، ولاّ يقدّم قول أحدٍ على سُنَّتِهِ.

□ وقد امْتَحِنَ الشَّيْخُ بِسَبَبِ دَعْوَتِهِ الصَّرِيحَةِ وَالْقَوِيَّةِ، فَأُوذِيَ حَتَّى سُجِنَ بِقَلْعَةِ الْقَاهِرَةِ وَالْإِسْكَندَرِيَّةِ، وَقَلْعَةِ دِمَشْقَ مَرَّتَيْنِ، وَأَخِيرًا تُوُفِّيَ بِهَا فِي ٢٠ مِنْ شَهْرِ ذِي الْقَعْدَةِ سَنَةِ ثَمَانٍ وَعَشْرِينَ وَسَبْعِمِئَةً (٧٢٨هـ).

□ كَانَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ شَدِيدًا فِي نَقْضِ الْفَلَسَفَةِ، وَقَدْ بَدَّدَ أَوْهَامَهُمْ، وَحَارَبَهُمْ، وَسَفَّهَ آرَاءَهُمْ وَكَانُوا يَخْضَعُونَ لِأَرِسْطُو وَأَفْلَاطُونِ، وَيَقُولُونَ بِقَدَمِ الْعَالَمِ.

□ وَحَارَبَ مَتَصَوِّفَةً مُتَأَثِّرَةً بِالْفَلَسَفَةِ أَوْ هُمْ أَبْنَاؤُهُمْ بَلْ هُمْ هُمْ.. كَابْنِ عَرَبِيٍّ وَابْنِ سَبْعِينَ وَالْعَفِيفِ التَّلْمَسَانِي، وَالصِّدْرِ الْقَوْنُوِي.

□ وَحَارَبَ جَهْمِيَّةَ جَرِّيَّةَ يَعْطَلُونَ صِفَاتِ اللَّهِ الثَّابِتَةَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، وَإِلَيْهِمْ وَجْهٌ جَلَّ اهْتِمَامُهُ.

□ وَرَدَّ عَلَى الْأَشَاعِرَةِ الَّذِينَ كَانُوا يَزْعُمُونَ التَّوْفِيقَ بَيْنَ الْمَعْتَزَلَةِ، وَبَيْنَ مَنِهْجِ السَّلَفِ، وَلَكِنْهُمْ لَمْ يَفْلَحُوا.

□ وَرَدَّ عَلَى دَجَلِ الشَّيْعَةِ الرَّافِضَةِ وَرَدَّ عَلَى دَجَائِلَتِهِمْ فِي كِتَابِهِ الْقِيمِ

(١) «العقود الدرّية» (ص ٣١٩).

«منهاج السنّة النبوية» ويّين عوارهم وكذبهم وأنهم أخبث الطوائف المنسبة إلى الإسلام.

□ وردّ على الباطنية، وحارب التتار تحت راية الخلافة.

□ ورفض - رحمه الله - التأويل والمصطلحات الكلامية والفلسفية ومحاولة إخضاعها للمعاني التي جاء بها الكتاب والسنة، ودعا شيخ الإسلام دائماً إلى التعبير عن حقائق الإيمان بعبارات إسلامية بدلاً من تلك الألفاظ المحدثّة، والتي فيها إجمال واشتباه محيّر.

□ ونقض المنطق وهدمه واستبعده.

□ قال الشيخ محمد البشير الإبراهيمي ت ١٣٨٥ هـ (١٩٦٥ م): «ما زلنا نلمح وراء كلّ داجية في تاريخ الإسلام نجماً مشرقاً يشرق، ونسمع بعد كل خفّة فيه صوتاً يُشرق، من عالم يعيش شاهداً ويموت شهيداً، ويترك بعده ما تتركه الشمس من شفقٍ يهدي السارين المدلّجين إلى حين.. وما علمنا فيمن قرأنا أخبارهم، وتقينا آثارهم من علماء الإسلام، مثلاً شروداً في شجاعة النّزال بعد الحافظ الربيع بن سالم، عالم الأندلس.. ولا علمنا فيهم مثلاً في شجاعة الرأي العام أكمل من الإمام أحمد بن تيمية.. فقد شنّها حرباً شعواء على البدع والضلالات أقوى ما كانت رؤسوخاً وشموخاً، وأكثر أتباعاً وشيوخاً يُظهرها الولاية القاسطون، ويؤازرها العلماء المتساهلون المتأوّلون»^(١).

□ يقول الأستاذ المودودي مرجّحاً كفة شيخ الإسلام ابن تيمية في

(١) «آثار الإمام محمد البشير الإبراهيمي» (١١٣/٤) جمعها الدكتور أحمد طالب الإبراهيمي - طبعة بيروت سنة ١٩٩٧ م.

تجديده على كَفِّه حجة الإسلام الغزالي فكتب يقول:

«لقد تخلَّلت عمل الغزالي التجديدي -مع عظمتها التي أكسبته صفة «حُجَّة الإسلام»- نقائصٌ من الجهة العلمية والفكرية «تقسم على ثلاثة أنواع:

نوع منها: كان مأتاه ضعف الإمام في علم الحديث.

والنوع الثاني: كان منشؤه استيلاء العلوم العقلية على ذِهْنِهِ.

والنوع الثالث: وقَعَ في أعماله لميلانه المتطرّف إلى تصوّف.

ثم تكلم عن مشروع ابن تيمية لتجديد الدين وأحيائه، فرآه: «قد وُفِّق في توسيع دائرة العمل الذي تركه الإمام الغزالي بوجه أحسن وأتم.. فهو أولاً: انتقد المنطق والفلسفة اليونانية انتقاداً أشدّ وأدقّ مما فعله الإمام الغزالي.

ثانياً: أقام من الأدلة والبراهين على استقامة عقائد الإسلام وأحكامه وقوانينه ما كان يفوق أدلة الإمام الغزالي سوغاناً في العقل، وأحوى منها لروح الإسلام.

وثالثاً: لم يجتزئ برفع النكير على التقليد الجامد فحسب، بل ضَرَبَ المثل بمزاولة الاجتهاد على طريقة المجتهدين من القرون الأولى.

رابعاً: جاهد البدع وتقاليد الشرك وضلال العقائد والأخلاق جهاداً قوياً عنيفاً، ولاقى في سبيل ذلك أعظم المصائب. ومضافاً إلى هذا العمل التجديدي، جاهد بالسيف همجية التار ووحشيتهم»^(١).

(١) «موجز تاريخ إحياء الدين وتجديده» لأبي الأعلى المودودي (ص ٧٣، ٧٦ -

٧٩) ترجمة: محمد كاظم سباق - طبعة بيروت. انظر مقدمة ابن تيمية -



رحم الله ابن تيمية الذي هزّ النفوس الجامدة، وحرك العقول الراكدة، وترك دويّاً ملأ سمع الزمان، وسيكون له شأن أي شأن.

□ كان - رحمه الله - كأنه منذر جيش، وقد سأله أحد تلامذته أن يؤلف في الفقه، فقال: «الفقه أمره يسير، ولكن لما رأيت اضطراب الناس في العقيدة، أحببت توضيح منهج السلف في ذلك»^(١).

وقد أحسن وأجاد وأفاد فجزاه الله عن عقيدة السلف أحسن الجزاء.

عود على بدء نختم بذكر فضائل لـ «لا إله إلا الله» لم نذكرها من قبل^(٢) اقتطفناها من بستان شيخنا المقدم وأزاهيره:

مثلاً بدأنا بفضل التوحيد ولا إله إلا الله نختم فصلنا ببعض الفضائل التي لم يرد ذكرها في البداية.
ومن هذه الفضائل:

أن الله تبارك وتعالى أمرنا بطاعات كثيرة أمرنا بالصلاة وبالصيام وبالحج وبالزكاة إلى آخر هذه الطاعات، ويستحيل أن يوافقك الله تبارك وتعالى في شيء من هذه الطاعات، أنت تصلي لكن الله مستحيل أن يفعل ذلك، أنت تصوم تزكي تحج لكن الله؛ لأنه هو المعبود الغني عن عباده

والآخر لعائض بن سعد الدوسري - تقديم د. محمد عمارة (ص ٢٢ - ٢٨) -
مكتبة الإمام البخاري.

(١) «محنة الإمامين» (ص ٥٨ - ٥٩).

(٢) هذه الفضائل من تفریغات أشرطة «مسائل الكفر والإيمان» لشيخنا فضيلة الشيخ المقدم باختصار وتصرف، ومن كلام الفخر الرازي وابن القيم.

يستحيل أن يوافقنا في شيء من هذه العبادات، لكن الله أيضًا أمرنا أن نقول لا إله إلا الله، ثم إنه وافقنا فيها، فهي العبادة أو الذكر الذي يوافقنا الله تبارك وتعالى فيه، فالله يوافقنا في الشهادة بنفسه بأن لا إله إلا الله كما نشهد نحن له بها تبارك وتعالى، يقول **وَعَلَّاهُ**: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [١٨] [آل عمران]. فكررها في أول الكلام وفي آخره ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [١٨] كررها ليوظب العبد على تكرارها طوال عمره.

• قال **ﷺ**: «أكثرُوا من شهادة أن لا إله إلا الله قبل أن يُحال بينكم وبينها ولقنوها موتاكم»؛ فلذلك تُندب إلى الإكثار من شهادة أن لا إله إلا الله، لا تزهد في هذا الثواب العظيم كلما سهّلت على لسانك كلما سهّلت عليك عند الموت حتى تُوفق إلى أن تحتّم حياتك بلا إله إلا الله.

* أيضًا هذه الشهادة العظيمة شهادة أن لا إله إلا الله تدمج أو تمزج المؤمن بأنواع من القرابة المطهرة بأشرف نسب في هذه الدنيا فلا إله إلا الله هي نسبة ينتسب الإنسان بها إلى عائلة محددة أو إلى طائفة من أكرم الخلق على الله تبارك وتعالى فانت إذا قلت: لا إله إلا الله أصبح أبوك إبراهيم **عليه السلام**، والدليل قوله تبارك وتعالى: ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الحج: ٧٨]، فلا إله إلا الله تمنحك ويعني تجد بها أبوة إبراهيم **عليه السلام** ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ وتجعل أزواج النبي **ﷺ** أمهاتك ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ [الأحزاب: ٦] فتدخل أنت أيضًا في من كانت عائشة وحفصة وسودة وغيرها من أمهات المؤمنين أمهات له؛ لأنك أصبحت من المؤمنين وبالتالي فإن أزواج النبي **ﷺ** أمهات لك.

* أيضًا هذه الكلمة تمنحك أخوة المؤمنين، يقول تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠].

* أيضًا تعطيك استغفار أو تدخلك تحت استغفار النبي ﷺ الذي أمره الله به في قوله: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [محمد: ١٩].

* وأيضا تعطيك هذه الكلمة استغفار الملائكة تسبب لك استغفار الملائكة كما قال تبارك وتعالى: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ [غافر: ٧].

• وأيضا تعطيك شفاعة رسول الله محمد ﷺ كما جاء في قوله: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي».

□ أيضًا تصبح أنت مؤمناً يعني تنال هذا الشرف، وكل ما يترتب على هذا الوصف العظيم الذي تحوزه بنطقك بكلمة التوحيد.

□ طبعاً كلمة التوحيد لعظم معانيها تعددت أساميها، وتكلم العلماء في ذلك كلاماً كثيراً نحاول أن نجمله، فأول أسماء هذه الكلمة «كلمة التوحيد»؛ لأنها تدل على نفي الشرك على الإطلاق، يقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَاللَّهُ كُذِّبَ إِلَهٌُ وَحْدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [البقرة: ١٦٣]. فأفاد قوله: لا إله إلا الله، هو التوحيد العام الكامل.

□ أيضًا تسمى «كلمة الإخلاص»؛ لأن الأصل في هذه الكلمة عمل القلب وهو كون الإنسان عارفاً بقلبه وحدانية الله تبارك وتعالى.

□ وهي: «كلمة الإحسان» يقول تعالى: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا

أَلْإِحْسَنُ ﴿٦٠﴾ [الرحمن]، يعني: هل جزاء الإيمان إلا الإحسان، وقوله: لا إله إلا الله يدل على اعترافه بأن كل ما سواه عبده ومربوبه، وقال وَعَلَّاهُ: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، اتفق المفسرون على أن المراد من قوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ يعني: قالوا: لا إله إلا الله بقلوبهم أولاً بالتصديق بالقلب، ثم النطق باللسان، والعمل بالأركان فهو لاء هم الذين أحسنوا، فاتفق المفسرون على تفسير قوله تبارك وتعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ للذين أحسنوا يعني: قالوا: لا إله إلا الله والدليل أيضاً أنه لو قالها ومات ولم يتفرغ لعمل آخر دخل الجنة، تكلمنا من قبل في معنى الإحسان كما ذكرنا «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»، لو قال رجل: لا إله إلا الله، ثم مات كذلك الرجل الذي أتى من بادية بعيدة، فلما اقترب ظل يتفرس في القوم، ويسأل فاستقبله النبي عليه الصلاة والسلام، وقال: «من تريد؟» قال: أريد محمداً رسول الله عليه الصلاة والسلام، فقال: «قد استقبلته»، يعني: هو الذي يكلمك، فسأله عن الإسلام، وكيف أصير مسلماً، فأخبره بأن يفعل كذا وكذا وأن يشهد أن لا إله إلا الله فشهد بشهادة التوحيد، وقال كلمة الإحسان، ثم في لحظات وهو يمشي ببعيره بجمله بعدها قال: لا إله إلا الله وقع عثرت رجل البعير في حجر جردان -تجويف تصنعه الفئران بجحورها- لكن هذا كان تجويفاً كبيراً في الأرض، فعثرت الدابة فوق الرجل على أم رأسه ومات في الحال فاجتمع عليه الصحابة فوجدوه قد مات، فتولى الصحابة ﷺ بأمر النبي ﷺ غسله وتكفينه ودفنه، وقال ما معناه: «هذا الرجل عمل قليلاً وأجر كثيراً»، هذا رواه أحمد في «مسنده»، وفي نفس هذا المعنى أحاديث أخرى أيضاً من أهمها هو في البخاري، كذلك الرجل الذي أتى



وشهد شهادة التوحيد، ثم خرج في الجهاد فوراً فقتل شهيداً فدخل الجنة فبين النبي ﷺ أن هذا الرجل عمل قليلاً وأجر كثيراً، فمن قال هذه الكلمة ومات ولم يتفرغ لعمل آخر دخل الجنة، ودخل تحت قوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ - الذين قالوا: لا إله إلا الله - ﴿الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾.

* وقال تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [٣٣]. [فصلت]. اتفقوا على أنها في فضيلة الأذان، هذه الآية ليست كما ينطبق إلى أذهاننا أنها فقط في الدعوة إلى الله لكن أساساً تدخل في يدخل فيها المؤذن، وقال عليه الصلاة والسلام: «المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة»، هذه الآية في المؤذنين أيضاً: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا﴾ يعني: لا أحد أحسن قولاً ﴿مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ بالأذان ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [٣٣] وما هذه الفضيلة العظيمة إلا لاشتغال الأذان على لا إله إلا الله.

* وقال تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ [الأنعام: ٢١]، فكما أنه لا قبيح أقبح من كلمة الكفر فكذلك لا حسن أحسن من كلمة التوحيد، يقول تبارك وتعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [١] [المؤمنون]، وقال: ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ [١١٧] في أول السورة: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [١]، وفي آخرها قال: ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ [١١٧] فالمؤمنون الذين قالوا: لا إله إلا الله يفلحون ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [١]، أما الكافرون الذين استكبروا عنها ختمت السورة بقوله: ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ [١١٧].

* وقال تبارك وتعالى: ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِ﴾ [١٧] الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ [الزمر]. ولا شك أن أحسن القول هو لا إله إلا الله فهي كلمة

التوحيد كلمة الإخلاص كلمة الإحسان.

* وهي أيضًا «دعوة الحق»، يقول تبارك وتعالى: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ [الرعد: ١٤].

□ قال ابن عباس رضي الله عنهما: «هو قول: لا إله إلا الله، وقوله: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ يفيد الحصر، أي: له هذه الدعوة لا لغيره، يعني: لا يقال في حق أحد غير الله: لا إله إلا الله، فهذا معنى: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ مبتدأ وخبر، دعوة الحق له، هذا الأسلوب يفيد الحصر، أن هذه الكلمة التي هي دعوة الحق ليست لأحد إلا لله؛ فلذلك قال ابن عباس في تفسيرها: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ أي: لا يقال: لا إله إلا الله إلا في حق الله تبارك وتعالى.

* هي أيضًا «كلمة العدل» التي قال الله تبارك وتعالى فيها: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [النحل: ٩٠].

□ قال ابن عباس رضي الله عنهما العدل شهادة أن لا إله إلا الله، والإحسان الإخلاص فيها.

* هي أيضًا «الطيب من القول» و«ال» هنا كما في قوله وَعَجَلًا: ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ [الحج: ٢٦]. هي ليست كما يقولون بجهودكم أو بأنسابكم أو بأموالكم ولا بأعراضكم ولا بعرض الدنيا، وإنما هي منة من الله ليست بجهدك وشطارتك كما يقولون هي منة من الله أن جعلك من أهل لا إله إلا الله فهي هداية كما تكلمنا من قبل على الهداية ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾ (٢٤)، فانظر كيف قال وَعَجَلًا وكيف عبر عن الطيب من القول، كيف عبر عن لا إله إلا الله، بماذا؟ بالطيب من القول وأل هنا للاستغراق، ما معنى تفيد الاستغراق؟ يعني:

ممكن أن نستبدلها بكلمة «كل» ممكن أن تستبدل حتى تصيب هذا المعنى تستبدل الألف واللام بكلمة كل يعني: ﴿وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ أي: هدوا إلى كل الطيب من القول يعني: كل طيب من الكلام ليس إلا ذلك المشار إليه، كل طيب من الكلام ليس إلا الذي هدوا إليه وهو كلمة لا إله إلا الله ﴿وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ فلا أطيّب ولا أظهر من هذه الكلمة، ولذلك دائماً الطيب، عكس الطيب ايه؟ الخبيث، فتجد المشركين لما استكبروا عن التوحيد وصفهم الله بالخبيث فقال تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ [التوبة: ٢٨] نجس: خبيث ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ ووصف أهل التوحيد بماذا؟ ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ ① ﴿الشمس﴾ زكاها طهرها، طهر قلبه بماذا؟ بلا إله إلا الله، ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ②﴾ ① الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ [فصلت] على أحد التفسيرات لا يؤتون الزكاة، يعني: ايه لا يؤتون الزكاة؟ يعني: لا يقولون: لا إله إلا الله، لا يزكون نفوسهم بالتوحيد، ولذلك المشرك مهما نظف نفسه فهو من أخبث خلق الله؛ لأن قلبه نجس فهو استكبر عن أن يؤمن بلا إله إلا الله، وأن يقول: لا إله إلا الله فهو نجس خبيث كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ [التوبة: ٢٨] فالنجاسة الحاصلة بسبب كفر، لو واحد عايش سبعين سنة وهو يشرك بالله أخس وأخبث أنواع الشرك والكفر والعياذ بالله، ثم قال هذه الكلمة مرة واحدة تزول بهذه الكلمة الطاهرة الطيبة نجاسة سبعين سنة من الكفر فتطهره تماماً من نجاسة هذا العمر الطويل الذي قضاه في الإشراف بأن يقول: لا إله إلا الله مرة واحدة يطيب، فانظر وتحيل مثل هذا الخبيث الذي يبقى عليه الإنسان سبعين سنة يزول بكلمة يقولها، نعم يزول بلا إله إلا الله،

لماذا؟ لأنها أطيب ما يقال على الإطلاق وأطهر.

□ أيضًا كما أنها هي كل الطيب ولا أطيب منها من القول كذلك سماها الله تبارك وتعالى «الكلمة الطيبة» وهناك حكمة من تسمية لا إله إلا الله بهذا الاسم الشريف «الكلمة الطيبة» الطيبة أو يعني حكمة هذه التسمية الطيبة يعني: هي الكلمة الطاهرة عن التشبيه، والتعطيل، كما أن اللبن خارج من بين الفرث والدم وهو مبرأ عنهما، كلمة بريئة من الشرك ومن التشبيه ومن التعطيل كلمة لا إله إلا الله فكما يخرج اللبن خالصًا من بين فرث ودم كذلك تخرج كلمة التوحيد خالصة من بين فرث التشبيه ودم التعطيل، أيضًا صاحبها يكون بها طيب الاسم في الدنيا، يقول تبارك وتعالى: ﴿وَالطَّيِّبَتُ لِلطَّيِّبِينَ﴾ ، أي: المؤمنون للمؤمنات: ﴿الْخَيْثُتُ لِلْخَيْثِينَ وَالْخَيْثُوتُ لِلْخَيْثَتِ وَالطَّيِّبَتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾ [النور: ٢٦] على بعض التفاسير الطيبات للطيبين يعني المؤمنات للمؤمنين أو المؤمنون للمؤمنات واضح، لكن هناك تفسير أشهر لعله أشهر وهو الطيبات من الصفات للطيبين من الناس، على أي الأحوال أيضًا مما يفيد أن صاحبها يكون طيب الاسم في الدنيا هذه الآية على هذا التفسير ﴿وَالطَّيِّبَتُ لِلطَّيِّبِينَ﴾ وفي الآخرة أيضًا تفيده أن يسكن في مساكن طيبة أيضًا ﴿وَمَسْكَنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّتٍ عَدْنٍ﴾ [التوبة: ٧٢] طيبة بمعنى مقبولة، يقول الله تبارك وتعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر: ١٠] فما يصعد إليه من الكلم الطيب يقبله، وما لا فلا يصعد.

ويقول ﷺ: «إن الله طيب لا يقبل إلا طيبًا»، فمعنى أنها تصعد ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ فيها أنه كلم طيب فإن الله يقبل الكلم الطيب، لماذا؟ لقوله عليه الصلاة والسلام: «إن الله طيب لا يقبل إلا طيبًا»، أيضًا كلمة

طيبة أو هي الكلمة الطيبة، وقد شبهها الله تبارك وتعالى أيضًا بالشجرة الطيبة، قال المفسرون هي النخلة، النخلة هي أقرب مثل للعبد المؤمن، المؤمن ينفع الناس وغيره ونفسه على كل الأحوال لذلك أقرب ما يكون مثلاً منه هو النخلة، فالنخلة لا يرمى منها شيء ما من شيء في النخل إلا ويستفاد منه، فما هي أوجه الشبه بين المؤمن وبين النخلة؟

أولاً: لا تجري على كل لسان ولا في كل قلب كلمة لا إله إلا الله التي هي الكلمة الطيبة التي تنبت في قلب المؤمن ﴿كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ﴾ [إبراهيم: ٢٤] هنا في قلب المؤمن ﴿وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ فأول شيء أن كلمة التوحيد لا تجري على كل لسان، ولا في كل قلب فليس كل محل قابل لأن يهدى للإله إلا الله ليس كل محل، ولكن من اصطفاهم الله وطهر قلوبهم وزكاهم هم الذين تعمر قلوبهم بلا إله إلا الله، فربما تعرض على قلب آخر مشرك نجس فينبذها ويرفضها ولا تنبت فيه، لا تصلح معه واضح، فهي إنما تنبت في القلب الطيب. كلمة طيبة في قلب طيب لا تجري على كل لسان ولا في كل قلب، كذلك النخل لا ينبت في جميع البلدان بل في بعض دون بعض، أليس كذلك؟ النخل له تربة خاصة وأماكن معينة ينبت فيها دون بعض الأماكن الأخرى، كذلك كلمة التوحيد هي أعلى الكلمات والنخلة هي أطول الأشجار، الكلمة الطيبة أصلها ثابت في القلب وهو المعرفة وفرعها ثابت في السماء ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾، الشجرة الطيبة أيضًا النخلة ثابتة في الأرض وفروعها في السماء في العلو، الإيمان يثاب صاحبه في الدنيا لأجل إيمانه بأهلية الشهادة والولاية والأمانة، فكونك تدخل في أهل التوحيد بقولك: لا إله إلا الله فإنك تثاب على ذلك بهذه الكلمة الطيبة في الدنيا لأجل هذا

الإيمان وتصبح أهلاً للشهادة والولاية والأمانة فأنت تثاب عليها مرة في الدنيا بهذه الأمور وتثاب مرة في الآخرة وهي الجنة الدائمة والنعيم المقيم، وتثمر لك أيضاً هذه الثمرة الباقية والنعمة الدائمة في الآخرة، كذلك كلمة التوحيد وإن كان معها شيء من المعاصي لكنها تنفع صاحبها يعني كلمة التوحيد مثل الروح بالنسبة للبدن فالإنسان لو فقد ذراعه بتر ذراعه أو قدمه أو استأصل أي شيء من جسده مما يستقيم له الحياة ويظل حياً بعد ذلك، لكن إذا يعني الإنسان ممكن أن يعيش بلا عين يعيش بلا رجل يعيش بلا يد وهكذا لكن هل يعيش بلا روح؟! لا يمكن إنسان يحيا بغير روح، كذلك الإيمان قد تتخلف بعض أركانه قد يقع الإنسان في بعض الذنوب قد يضيع بعض الواجبات، ولكن ما دام معه في قلبه لا إله إلا الله فإنه يبقى إيمانه حياً، أما إذا خرجت لا إله إلا الله أو لم يقلها فهو ميت، كذلك المشرك الذي لم يقل لا إله إلا الله هو ميت في صورة حي، حياته مثل حياة البهائم والأنعام، نعم يأكل ويتنفس ويتحرك ويتكاثر ويخرج كل هذه الوظائف لكنه حي مثل إيه؟ كما قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [الأعراف] فمن كان معه لا إله إلا الله فهو الحي، ومن حرماها فهو الميت، وإن بدا وغدا وراح في صورة الحي، يقول الله تبارك وتعالى لأهل لا إله إلا الله: ﴿قُلْ يَعْبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر] فالنخلة وإن حصل في وسط ثمرتها نواة لا خير فيها فإن قيمة الثمرة لا تنقص بسبب النواة، يعني هذه الثمرة البلح الذي تأكله سيكون في داخله هذه النواة أنت ربما لا تتفع بهذه النواة واضح، لكن هل وجود هذه النواة يقدح في قيمة الثمرة أو في قيمة هذه النخلة؟ كلا،

كذلك إذا وجدت معك لا إله إلا الله فإن بقائها معك لا يقدر في إيمانك وإن قصرت في بعض المخالفات، الدين أوله التكاليف الشاقة أول الدين فيه تكاليف شاقة تصبر على أداء هذه التكاليف هذه المشقة تكون مثل الشوك لكن أعلاه الثمرة الحلوة اللذيذة وهي معرفة الله، ثم الجنة في الآخرة، كذلك النخلة أسفلها شوك والثمرة في أعلاها، فهذه بعض أوجه الشبه حاول الرازي رحمه الله في تفسيره أن يجمعها فيما معنى ما هي أوجه الشبه بين النخلة التي هي الشجرة الطيبة وبين الكلمة الطيبة التي هي لا إله إلا الله.

من در ابن القيم ولأنه:

□ قال الإمام ابن القيم رحمه الله: «قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴿٢٦﴾﴾ [إبراهيم].

فشبهه ﷺ الكلمة الطيبة بالشجرة الطيبة؛ لأن الكلمة الطيبة تثمر العمل الصالح، والشجرة الطيبة تثمر الثمر النافع، وهذا ظاهر على قول جمهور المفسرين: الكلمة الطيبة: هي شهادة أن لا إله إلا الله، فإنها تثمر جميع الأعمال الصالحة، الظاهرة والباطنة، فكل عمل صالح مرضي لله فهو ثمرة هذه الكلمة.

□ وفي تفسير علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رحمه الله قال: «كلمة طيبة: شهادة أن لا إله إلا الله، كشجرة طيبة: وهو المؤمن. أصلها ثابت قول:

لا إله إلا الله في قلب المؤمن ﴿وَقَرَعَهَا فِي السَّمَاءِ﴾، يقول: يرفع بها عمل المؤمن إلى السماء»^(١).

□ وقال الربيع بن أنس: «كلمة طيبة: هذا مثل الإيمان، فالإيمان: الشجرة الطيبة، وأصلها الثابت الذي لا يزول: الإخلاص فيه، وفرعها في السماء: خشية الله».

والتشبيه على هذا القول أصح وأظهر وأحسن، فإنه سبحانه شبه شجرة التوحيد في القلب بالشجرة الطيبة الثابتة الأصل، الباسقة الفرع في السماء علواً، التي لا تزال تؤتي ثمرتها كل حين.

وإذا تأملت هذا التشبيه رأيت مطابقاً لشجرة التوحيد الثابتة الراسخة في القلب، التي فروعها من الأعمال الصالحة صاعدة إلى السماء.

ولا تزال هذه الشجرة تثمر الأعمال الصالحة كل وقت، بحسب ثباتها في القلب، ومحبة القلب لها، وإخلاصه فيها، ومعرفته بحقيقتها، وقيامه بحقوقها، ومراعاتها حق رعايتها، فمن رسخت هذه الكلمة في قلبه بحقيقتها التي هي حقيقتها، واتصف قلبه بها، وانصبغ بها بصبغة الله التي لا أحسن صبغة منها، فعرف حقيقة الإلهية التي يثبتها قلبه لله، ويشهد بها لسانه، وتصدّقها جوارحه، ونفي تلك الحقيقة ولو أزمها عن كل ما سوى الله، وواطأ قلبه لسانه في هذا النفي والإثبات، وانقادت جوارحه لمن شهد له بالوحدانية طائعة سالكة سُبُل ربه ذُللاً، غير ناكبة عنها ولا باغية سواها بدلاً، كما لا يبتغي القلب سوى معبوده الحق بدلاً، فلا ريب أن

(١) أخرجها الطبري (٢٠٣/١٣)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (١٣٥)، الطبراني في «الدعاء» (١٥٢٧/٣).

هذه الكلمة من هذا القلب على هذا اللسان لا تزال تؤتي ثمرتها من العمل الصالح الصاعد إلى الرب تعالى، وهذه الكلمة الطيبة هي التي رفعت هذا العمل الصالح إلى الرب تعالى.

وهذه الكلمة الطيبة تثمر كلما كثيراً طيباً، يقارنه عمل صالح، فيرفع العمل الصالح الكلم الطيب، كما قال تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]. فأخبر سبحانه أن العمل الصالح يرفع الكلم الطيب، وأخبر أن الكلمة الطيبة تثمر لقائلها عملاً صالحاً كل وقت.

والمقصود: أن كلمة التوحيد إذا شهد بها المؤمن عارفاً بمعناها وحقيقتها نفيًا وإثباتًا، متصفاً بموجبها، قائماً قلبه ولسانه وجوارحه بشهادته، فهذه الكلمة الطيبة هي التي رفعت هذا العمل من هذا الشاهد، أصلها ثابت راسخ في قلبه وفروعها متصلة بالسماء، وهي مخرجة ثمرتها كل وقت.

□ ومن السلف من قال: «إن الشجرة الطيبة هي النخلة، ويدل عليه حديث ابن عمر في الصحيح»^(١).

□ ومنهم من قال: «هي المؤمن نفسه، كما قال محمد بن سعد: حدثني أبي حدثني عمي حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله: ﴿الَّذِينَ تَرَكَفَ ضَرْبَ اللَّهِ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾، يعني بالشجرة الطيبة: المؤمن. ويعني بالأصل الثابت في الأرض، والفرع في السماء، يكون المؤمن يعمل في الأرض ويتكلم، فيبلغ عمله وقوله السماء وهو في

(١) «صحيح البخاري» (١/١٧٥) في العلم، باب: قول المحدث: «حدثنا».

الأرض.

□ وقال عطية العوفي في قوله: ﴿الْمَ تَرَكَيفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾، قال: «ذلك مثل المؤمن، لا يزال يخرج منه كلام طيب، وعمل صالح يصعد إلى الله».

□ وقال الربيع بن أنس: ﴿أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾: «ذلك المؤمن، ضرب مثله في الإخلاص لله وعبادته وحده لا شريك له، أصلها ثابت، قال: أصل عمله ثابت في الأرض، وفرعها في السماء، قال: ذكره في السماء». ولا اختلاف بين القولين.

والمقصود بالمثل: المؤمن، والنخلة مُشَبَّهَةٌ به، وهو مشبه بها، وإذا كانت النخلة شجرة طيبة، فالمؤمن المشبه بها أولى أن يكون كذلك. ومن قال من السلف: «إنها شجرة في الجنة، فالنخلة من أشرف أشجار الجنة».

وفي هذا المثل من الأسرار والعلوم والمعارف ما يليق به، ويقتضيه علم الرب الذي تكلم به، وحكمته.

فمن ذلك: أن الشجرة لا بد لها من عروق وساق وفروع وورق وثمر، كذلك شجرة الإيمان والإسلام؛ ليطابق المشبه المشبه به، فعروقها: العلم، والمعرفة، واليقين، وساقها: الإخلاص، وفروعها: الأعمال، وثمرتها: ما توجه به الأعمال الصالحة من الآثار الحميدة، والصفات المدوحة، والأخلاق الزكية، والسَّمْتُ الصالح، والهدى، والدَّلُّ المرضي، فيستدل على غرس هذه الشجرة في القلب وثبوتها فيه بهذه الأمور.

فإذا كان العلم صحيحًا مطابقًا لمعلومه الذي أنزل الله كتابه به،



والاعتقاد مطابقاً، لما أخبر به عن نفسه، وأخبرت به عنه رسله، والإخلاص قائم في القلب، والأعمال موافقة للأمر، والهدى والدُّلُّ والسَّمْتُ مشابه لهذه الأصول مناسب لها؛ علم أن شجرة الإيمان في القلب أصلها ثابت وفرعها في السماء.

وإذا كان الأمر بالعكس، علم أن القائم بالقلب إنما هو الشجرة الخبيثة، التي اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار.

ومنها: أن الشجرة لا تبقى حية إلا بمادة تسقيها وتنميها، فإذا قطع عنها السقي أوشكت أن تيبس، فهكذا شجرة الإسلام في القلب، إن لم يتعاهدها صاحبها بسقيها كل وقت بالعلم النافع والعمل الصالح، والعود بالتذكر على التفكير، وبالتفكير على التذكر، وإلا أوشكت أن تيبس.

• وفي «مسند الإمام أحمد» من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «إن الإيمان يخلق في القلب كما يخلق الثوب، فجددوا إيمانكم»^(١). وبالجمللة: فالغرس إن لم يتعاهده صاحبه أوشك أن يهلك.

ومن هنا تعلم شدة حاجة العباد إلى ما أمر الله به من العبادات على تعاقب الأوقات، وعظيم رحمته، وتمازج نعمته وإحسانه إلى عباده، أو وظفها عليها وجعلها مادة لسقي غراس التوحيد الذي غرسه في قلوبهم. ومنها: أن الغرس والزرع النافع قد أجرى الله سبحانه العادة، أن لا

(١) حديث صحيح: أخرجه الحاكم (٤/١)، وقال: رواه مصريون ثقات، ووافقه الذهبي. وقال الهيثمي: رواه الطبراني في «الكبير»، وإسناده حسن. «مجمع الزوائد» (٥٢/١).

بد أن يخالطه دَغَلٌ ونبت غريب، ليس من جنسه، فإن تعااهده ربه ونقاؤه وقلعه، كمل الغرس والزرع، واستوى، وتم نباته، وكان أوفر لثمرته وأطيب، وأذكى، وإن تركه أوشك أن يغلب على الغراس والزرع، ويكون الحكم له، أو يضعف الأصل ويجعل الثمرة ذميمة ناقصة بحسب كثرته وقلته.

ومن لم يكن له فقه نفس في هذا ومعرفة به؛ فإنه يفوته ربح كبير، وهو لا يشعر.

فالمؤمن دائماً سعيه في شيئين: سقي هذه الشجرة، وتنقية ما حولها، فبسقيها تبقى وتدوم، وتنقية ما حولها تكمل وتتم، والله المستعان وعليه التكلان.

فهذا بعض ما تضمنه هذا المثل العظيم الجليل من الأسرار والحكم، ولعلها قطرة من بحر، بحسب أذهاننا الواقفة، وقلوبنا المخطئة، وعلومنا القاصرة، وأعمالنا التي توجب التوبة والاستغفار، وإلّا فلو طهرت منا القلوب، وصفت الأذهان، وزكت النفوس، وخلصت الأعمال، وتجردت الهمم للتلقي عن الله ورسوله، لشاهدنا من معاني كلام الله وأسراره وحكمه ما تضمحل عنده العلوم، وتتلاشى عنده معارف الخلق.

وبهذا تعرف قدر علوم الصحابة ومعارفهم، وأن التفاوت الذي بين علومهم وعلوم من بعدهم كالتفاوت الذي بينهم في الفضل، والله أعلم حيث يجعل مواقع فضله، ومن يختص برحمته.

ثم ذكر سبحانه مثل الكلمة الخبيثة ^(١)، فشبها بالشجرة الخبيثة التي اجتث من فوق الأرض، ما لها من قرار، فلا عرق ثابت، ولا فرع عال، ولا

(١) وذلك قول تعالى: ﴿وَشَلَّ كَلِمَةً خَبِيثَةً كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ [إبراهيم: ٢٦].

ثمرة زاكية، فلا ظل، ولا جَنَى، ولا ساق قائم، ولا عرق في الأرض ثابت، فلا أسفلها مُغْدِق، ولا أعلاها مُوْتِق، ولا جنى لها، ولا تعلو، بل تُعَلَى.

وإذا تأمل اللبيب أكثر كلام هذا الخلق في خطابهم وكتبهم؛ وجده كذلك، فالحسran: الوقوف معه، والاشتغال به عن أفضل الكلام وأنفعه، -الذي هو كتاب الرب سبحانه-.

□ قال الضحاك: «ضرب الله مثلاً للكافر بشجرة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار، يقول: ليس لها أصل ولا فرع، وليس لها ثمرة، ولا فيها منفعة، كذلك الكافر لا يعمل خيراً، ولا يقوله، ولا يجعل له فيه بركة ولا منفعة».

□ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «ومثل كلمة خبيثة»: وهي الشرك، كشجرة خبيثة: يعني: الكافر، اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار، يقول: الشرك ليس له أصل يأخذ به الكافر، ولا برهان، ولا يقبل الله مع الشرك عملاً، فلا يقبل عمل المشرك، ولا يصعد إلى الله، فليس له أصل ثابت في الأرض، ولا فرع في السماء، يقول: ليس له عمل صالح في السماء ولا في الأرض».

□ وقال الربيع بن أنس: «مثل الشجرة الخبيثة مثل الكافر، ليس لقوله ولا لعمله أصل ولا فرع، ولا يستقر قوله ولا عمله على الأرض، ولا يصعد إلى السماء».

□ وقال سعيد عن قتادة في هذه الآية: «إن رجلاً لقي رجلاً من أهل العلم، فقال له: ما تقول في الكلمة الخبيثة؟ قال: ما أعلم لها في الأرض مستقراً، ولا في السماء مصعداً، إلا أن تلزم عنق صاحبها، حتى يوافي بها

القيامة»^(١).

ولله در شيخنا الدكتور محمد إسماعيل المقدم إذ يقول:

«هي أيضًا «كلمة التقوى»؛ لأن صاحبها يتقي أن يصف ربه بما وصفه به المشركون، وهي واقية لبدنك من السيف، ولمالك من الاستغنام من أن يصير غنيمة للمسلمين، ولذمتك من الجزية، ولأولادك من السبي، فإن انضاف القلب إلى اللسان صارت واقية لقلبك عن الكفر، وإن انضم التوفيق صارت واقية لك من المعاصي ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ [الفتح: ٢٦].

هي أيضًا «الكلمة الباقية» فالتوحيد لا يزول بالمعصية كما نعلم وكما سنبين أن المعاصي تقدح في كمال الإيمان لكن لا تقدح في أصل الإيمان، فالتوحيد لا يزول بالمعصية، والمعصية تزول بسبب التوحيد؛ فلذلك هي الكلمة الباقية.

يقول تبارك وتعالى في حق إبراهيم عليه السلام: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾ [الزخرف: ٢٨] لماذا؟ الآية تقول: ﴿فَأَنْتَقِمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ (٢٥) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ (٢٦) إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ (٢٧) وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾ [الزخرف] طبعًا هنا هو لم يقل كلمة التوحيد لكن ذكر معناها الكفر بالطاغوت وتوحيد الله ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ﴾ هذا هو معنى الكفر بالطاغوت الذي هو أحد شقي الشهادة ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ فهذا هو الإثبات إثبات التوحيد لله تبارك وتعالى والإيمان به، فهنا عبر عن لا

(١) «إعلام الموقعين» (١/ ٢٢٤ - ٢٣٠).

إله إلا الله بمعناها، ثم قال بعد ذلك: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾ ما هي هذه الكلمة الباقية؟ هي لا إله إلا الله نعم.

ويقول تبارك وتعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]. كل شيء هالك إلا وجهه، والله سبحانه وتعالى واجب الدوام والبقاء والقول تبع المقول فتبقى حقيقة لا إله إلا الله ثابتة البقاء والدوام.

□ هي أيضًا «القول الثابت» الذي قال الله عَزَّ وَجَلَّ فيه: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ [إبراهيم: ٢٧] يضلهم فلا يستطيعون أن يقولوها.

□ وهي «كلمة الله العليا» ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا﴾ [التوبة: ٤٠] وهي لا إله إلا الله، وكلمة الله عليا على الدوام؛ لذلك لم يعطفها على ما قبلها على كلمة الذين كفروا، وجعل كلمة الذين كفروا السفلى لم يقل وكلمة الله هي العليا حتى لا تتعدى تبقى مفعول للجعل أو معطوف على كلمة الذين كفروا، لكن ابتداء جملة جديد، وقال كلمة الله هي العليا.

وقال تبارك وتعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [التوبة: ٣٣] فالظهور والعلو هنا لماذا؟ لا إله إلا الله.

□ أيضًا هي «المثل الأعلى» كما قال تبارك وتعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [النحل: ٦٠].

□ قال قتادة: «هو قول لا إله إلا الله، فالمثل هنا معناه الصفة مثلما يقول عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد: ٣٥] مثل الجنة

يعني صفة الجنة التي وعد المتقون، كذلك هنا ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ أي: الصفة، وهي لا إله إلا الله.

□ هي أيضًا: «كلمة السواء» يقول تعالى: ﴿قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ [آل عمران: ٦٤] ما هي هذه الكلمة؟ لا إله إلا الله، بعض الناس وللأسف يسيئون استعمال هذه الآية ذوي القلوب المريضة من المنافقين ليداهنوا النصارى وإخوانهم الذين نافقوا فيقولون ويفهموا الناس: أن كلمة سواء يعني حل وسط، ما هي يعني أن تدخلوا في الإسلام وهذا هو المعنى ﴿تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ هي أن تدخلوا في دين الله في الإسلام، وتقولوا لا إله إلا الله واضح محمد رسول الله، مش كلمة سواء يعني حل وسط يرضي جميع الأطراف فهذا ما لا يجوز، والدليل على هذا قوله تبارك وتعالى بعدها ﴿أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران].

□ أيضًا هي «كلمة النجاة» كما قال ﴿عَلَّيْ﴾: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، وأيضًا كما قال المؤمن: ﴿وَيَقَوْمٍ مَا إِلَهِ أَذْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُونِي إِلَى النَّارِ﴾ [غافر] ما هي النجاة؟ هي قول: لا إله إلا الله.

□ أيضًا هي «العهد» الذي أشار إليه تبارك وتعالى في قوله: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: ٤٠]، يعني: أوفوا بلا إله إلا الله، ثم قال بعد ذلك: ﴿وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلْتُ﴾ [البقرة: ٤١]، فإذا يكون المراد من العهد هو الإيمان وهو قول: لا إله إلا الله.

□ وهي أيضًا «كلمة الاستقامة» ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ [فصلت: ٣٠].

□ وهي أيضًا «مقاليد السماوات والأرض» يقول ابن عباس في قوله: ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الزمر: ٦٣]، قال: هو قول: لا إله إلا الله فبها تفتح أبواب السماء عند الدعاء، وأبواب الجنان لا تفتح إلا بها، وأبواب النيران لا تغلق إلا بها، وباب القلب لا يفتح إلا بها، وأنواع الوسوس لا تندفع إلا بها، فالمقاليد المفاتيح: ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وهو أن تقول: لا إله إلا الله لماذا؟ لأنه بلا إله إلا الله تفتح أبواب السماء عند الدعاء، وبلا إله إلا الله تفتح أبواب الجنة؛ لأنه لن يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة موحدة، فلا يمكن أبدًا مشرك يدخل الجنة محرمة، إن الله حرم الجنة على من لم يقل: لا إله إلا الله واستكبر عنها، فأيضًا أبواب الجنة لا تفتح إلا بها، وأبواب النيران لا تغلق إلا بها، وباب القلب لا يفتح إلا بها، وأنواع الوسوس لا تندفع إلا بها، فلذلك قال ابن عباس ^{عليه السلام} في تفسير قوله: ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هو قولك: لا إله إلا الله.

□ هي أيضًا «القول السديد» كما قال تبارك وتعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [الأحزاب: ٧٠]، سديدًا فاعيل، الفاعل ممكن تأتي بمعنى فاعل، وممكن تأتي بمعنى مفعول، فإذا قيل: إنها سديد بمعنى فاعل يعني: قولوا قولًا يسد على صاحبه أبواب جهنم، أو إذا قلنا: سديد بمعنى مفعول كما تقول: جريح أو أسير يعني مأسور أو مقول كذلك سديد أي مفعول يعني: يسد صاحبه عن أن يضره شيء من الذنوب، ومنه سد يأجوج ومأجوج سد إنما هو لدفع ضررهم، فكذلك كلمة

التوحيد هي القول السديد؛ لأنك بها تسد على أن يضر كشيء من الذنوب.
 □ هي أيضًا «البر» ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
 وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [البقرة: ١٧٧] إشارة إلى التوحيد المفهوم
 من لا إله إلا الله.

□ وهي «كلمة الصدق» ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ [الزمر: ٣٣]
 جاء بالصدق يعني: بلا إله إلا الله، فهذه بعض أسماء لا إله إلا الله
 وفضائلها... انتهى الكلام الطيب من جمع شيخنا الطيب والمطيب
 مقدم أهل مصر فضيلة الشيخ محمد إسماعيل المقدم.
 □ والله درُّ القائل:

إِلَيْكَ وَإِلَّا لَا تُشَدُّ الرِّكَائِبُ وَمِنْكَ وَإِلَّا فَالْمُؤْمِلُ خَائِبُ
 وَفِيكَ وَإِلَّا فَالْغَرَامُ مُضَيِّعٌ وَعَنْكَ وَإِلَّا فَالْحَدَّثُ كَاذِبُ





علو الهمة

في

حب النبي ﷺ

وتعظيمه وتوقيره ورعاية حقوقه



علو الهمة في حب النبي ﷺ

وتعظيمه وتوقيره ورعاية حقوقه

بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ :

السَّراجُ الْمُنِيرُ وَالْإِنْسَانُ النَّجْمِيُّ ﷺ :

﴿ كما تَطْلُعُ الشَّمْسُ بِأَنْوَارِهَا فَتَفْجَرُ يُنبِغُ الضَّوْءُ - الْمُسَمَّى بِالنَّهَارِ - ، يُولَدُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيُوجَدُ فِي الْإِنْسَانِيَةِ يُنبِغُ النُّورُ - وَهُوَ الْإِسْلَامُ - .

﴿ وَلَيْسَ النَّهَارُ إِلَّا يَقْظَةُ الْحَيَاةِ تُحَقِّقُ أَعْمَالَهَا ، وَلَيْسَ مَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَّا يَقْظَةُ النَّفْسِ تُحَقِّقُ أَفْضَالَهَا .

﴿ وَالشَّمْسُ خَلَقَهَا اللَّهُ حَامِلَةً طَابِعًا خَاصًّا ، فِي عَمَلِهَا لِلْمَادَةِ تُحَوِّلُ بِهِ وَتُغَيِّرُ ، وَالنَّبِيُّ مُحَمَّدٌ ﷺ أَرْسَلَهُ اللَّهُ حَامِلًا طَابِعًا فِي عَمَلِهِ تَتَرَقَّى فِيهِ النَّفْسُ وَتَسْمُو .

﴿ وَلَيْسَ النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ ﷺ إِنْسَانًا مِنَ الْعُظَمَاءِ يُقْرَأُ تَارِيخُهُ بِالْفِكْرِ مَعَهُ الْمَنْطِقُ ، وَمَعَ الْمَنْطِقِ الشُّكُّ ، وَلَكِنَّهُ إِنْسَانٌ نَجْمِيٌّ يُقْرَأُ بِمِثْلِ «التَّلَسُّكُوبِ» فِي الدَّقَّةِ مَعَهُ الْعِلْمُ ، وَمَعَ الْعِلْمِ الْإِيمَانُ .

﴿ وَمُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِثْلُ النَّجْمِ سَرَّاجٌ مُنِيرٌ ، وَإِشْرَاقٌ عَلَى الْإِنْسَانِيَةِ يُقَوِّمُهَا فِي فَلَكَهَا الْأَخْلَاقِي ، وَيَجْذِبُهَا إِلَى الْكَمَالِ فِي نِظَامٍ هُوَ بَعِينُهُ صُورَةٌ لِقَانُونِ الْجَازِبِيَّةِ فِي الْكَوَاكِبِ .

﴿ وَنَفْسُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَبْلَغُ الْأَنْفُسِ قَاطِبَةً ، لَا يُمْكِنُ أَنْ تَعْرِفَ الْأَرْضُ أَكْمَلَ مِنْهَا ، وَلَوْ اجْتَمَعَتْ فُضَائِلُ الْحُكَمَاءِ وَالتَّمَثِّلِيِّينَ ، وَجُعِلَتْ

فِي نِصَابٍ وَاحِدٍ، مَا بَلَغَتْ أَنْ يَجِيءَ مِنْهَا مِثْلُ نَفْسِهِ ﷺ.

﴿ نَفْسٌ سَامِقَةٌ عَالِيَةٌ تُطِلُّ عَلَى الدُّنْيَا مِنْ عُلَى تَصْحِيحِ الْوَضْعِ الْمَغْلُوطِ لِلْبَشَرِيَّةِ، وَكَأَنَّ الْحَقِيقَةَ السَّامِيَّةَ فِي هَذَا النَّبِيِّ ﷺ تَنَادِي: أَنْ قَابِلُوا عَلَى هَذَا الْأَصْلِ، وَصَحَّحُوا مَا اعْتَرَى أَنْفُسَكُمْ مِنْ غَلَطِ الْحَيَاةِ وَتَحْرِيفِ الْإِنْسَانِيَّةِ. ﴾

﴿ هُوَ نَبْعٌ فِي الْأَرْضِ لِمَعَانِي النُّورِ بِإِزَاءِ الشَّمْسِ نَبْعُ النُّورِ فِي السَّمَاءِ. ﴾

﴿ مِنْ أَيْنَ تَدَبَّرْتَ هَذِهِ النَّفْسَ الْعَظِيمَةَ، رَأَيْتَهَا تَنْبَسِطُ عَلَى الْإِنْسَانِيَّةِ كَالشَّمْسِ فِي الْأَفْقِ الْأَعْلَى تَنْبَسِطُ وَتَضْحَى. ﴾

* قَالَ تَعَالَى: ﴿ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ (٤٥) وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿ ٤٦ ﴾ [الْأَحْزَاب]. وَهُوَ حَامِلُ النُّورِ إِلَى الْبَشَرِيَّةِ.. نَوْرُ الْوَحْيِ.

* وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ يَأْهَلُ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿ ١٥ ﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ ١٦ ﴾ [الْمَائِدَة]. ﴾

□ قَالَ الْعَلَامَةُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِي: «قَدْ جَاءَكُمْ يَا أَهْلَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴿ مِنَ اللَّهِ نُورٌ ﴾ يَعْنِي بِالنُّورِ مُحَمَّدًا ﷺ الَّذِي أَنْارَ اللَّهُ بِهِ الْحَقَّ، وَأَظْهَرَ بِهِ الْإِسْلَامَ، وَمَحَقَّ بِهِ الشَّرْكَ، فَهُوَ نُورٌ لِمَنْ اسْتَنَارَ بِهِ، يُبَيِّنُ الْحَقَّ، وَمِنْ إِنْارَتِهِ الْحَقُّ تَبَيَّنَ لِيَهُودٍ كَثِيرًا مِمَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ..»

قد جاءكم من الله تعالى النور الذي أنار لكم به معالم الحق»^(١).
 نورٌ تُشرقُ به كينونةُ الإنسان عند الإيمان به وبما جاء به، فَتَشْفُ
 وَتَخَفُ وَتَرَفُ، وَيُشْرِقُ به كُلُّ شَيْءٍ أَمَامَهُ، فَيَتَّضِحُ وَيَتَكَشَّفُ وَيَسْتَقِيمُ.
 ثِقْلَةُ الطِّينِ فِي كَيَانِهِ، وَظُلْمَةُ التُّرَابِ، وَكثَافَةُ اللَّحْمِ وَالدَّمِ، وَعَرَامَةُ
 الشَّهْوَةِ وَالنَّزْوَةِ، كُلُّ أُولَئِكَ يُشْرِقُ وَيُضِيءُ وَيَتَجَلَّى.. تَخَفُ الثَّقَلَةُ،
 وَتُشْرِقُ الظُّلْمَةُ، وَتَرَقُّ الكَثَافَةُ، وَتَرِقُّ العَرَامَةُ.. وَاللَّبْسُ وَالْغَبْشُ فِي
 الرُّؤْيَةِ، وَالتَّارِجُحُ، وَالتَّرَدُّدُ فِي الْخُطْوَةِ، وَالْحَيْرَةُ وَالشُّرُودُ فِي الْإِتِّجَاهِ
 وَالطَّرِيقِ الْبَهِيمِ الَّذِي لَا مَعَالِمَ فِيهِ: كُلُّ أُولَئِكَ يُشْرِقُ وَيُضِيءُ وَيَتَجَلَّى..
 يَتَضَحُّ الْهَدَفُ، وَيَسْتَقِيمُ الطَّرِيقُ إِلَيْهِ، وَتَسْتَقِيمُ النَّفْسُ عَلَى الطَّرِيقِ.

□ وَلِلَّهِ دَرْ الْقَائِلِ فِي نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ:

كَأَنَّ الثُّرَيَّا عُلِّقَتْ بِجَبِينِهِ وَفِي جَبِينِهِ الشُّعْرَى وَفِي وَجْهِهِ الْقَمَرُ
 عَلَيْهِ جَلَالُ الْمَجْدِ لَوْ أَنَّ وَجْهَهُ أَضَاءَ بَلِيلَ هَلَلِ الْبَدْوِ وَالْحَضَرِ

□ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه قَالَ: «لَمَّا كَانَ الْيَوْمُ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ، أَضَاءَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ، فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي مَاتَ
 فِيهِ أَظْلَمَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ، وَمَا نَفَضْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْأَيْدِيَ -وَأَنَا لَفِي
 دَفْنِهِ- حَتَّى أَنْكَرْنَا قُلُوبَنَا»^(٢).

وهو حامل النور -القرآن- إلى البشرية.

* قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا

(١) «تفسير الطبري» (٨/٢٦٤) - طبع دار هجر.

(٢) حديث صحيح: رواه أحمد، والترمذي وقال: حسن صحيح، وكذا رواه ابن ماجه، وصححه الألباني في «صحيح سنن الترمذي».

الْإِيْمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُوْرًا تَهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِّنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ [الشورى].

* وأعظمُ مِنَّةٍ وتكريمٍ يَمُنُّ اللهُ به ويورِّدهُ في كتابه الكريم هذا المثل: ﴿اللهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيُّ يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ مُّبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾﴾ [النور].

والضمير في «نوره» يعود على الله سبحانه.

□ قال أبيُّ بن كعب رضي الله عنه: «مِثْلُ نُورِهِ في قلب المسلم».

□ وقال ابن القيم: «والمعنى: مِثْلُ نُورِ اللهِ سبحانه وتعالى في قلب عبده.. وأعظمُ عبادِهِ نصيبًا من هذا النور رسوله ﷺ».

والمؤمنُ قلبه مُضيءٌ يَكَادُ أَنْ يُضِيَءَ بنفسه، يَكَادُ يَعْرِفُ الْحَقَّ بفطرته وعقله، ولكن لا مَادَّةَ لَهُ من نفسه، فجاءت مَادَّةُ الْوَحْيِ فبأشْرَتْ قلبه، وخالطت بشأسته، فازداد نورًا بالوحي على نوره الذي فَطَرَهُ اللهُ عليه، فاجتمع له نورُ الْوَحْيِ إلى نورِ الْفِطْرَةِ، ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾.

﴿فَمَا ظَنُّكَ بِنُورِ رَسُولِ اللهِ ﷺ؟!﴾.

انظر إلى هذا التشبيه العجيب الذي تَضَمَّنَتْهُ الْآيَةُ، فيه من الأسرار والمعاني وإظهار تمام نعمته على عبده المؤمن — وأكمل عبادِهِ رسوله ﷺ — بما أناله من نوره — ما تَقَرَّرَ به عيونُ أهله، وتبتهجُ به قلوبُهُم.

فتأملُ صِفَةَ «المشكاة»، وهي كُوَّةٌ تَنْفُذُ لَتَكُونَ أَجْمَعُ لِلضَّوءِ، قد وُضِعَ فيها مِصْبَاحٌ، وذلك المِصْبَاحُ داخلٌ زجاجةٍ تُشَبِّهُ الْكَوْكَبَ الدَّرِّيَّ في

صَفَائِهَا وَحُسْنُهَا، مَادَّتُهُ مِنْ أَصْفَى الْأَدْهَانِ وَأَتَمَّهَا وَقَوْدًا، فَمِنْ شِدَّةِ إِضَاءَةِ زَيْتِهَا وَصَفَائِهِ يَكَادُ يُضِيءُ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَمْسَةَ نَارٌ.

• فَاَلْمَشْكَاءُ صَدْرُ الْمُؤْمِنِ، وَالزَّجَاجَةُ قَلْبُهُ، وَبِصَفَائِهِ تَتَجَلَّى فِيهِ صُورُ الْحَقَائِقِ وَالْعُلُومِ عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى آنِيَةً مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ، وَآنِيَةٌ رَبِّكُمْ قُلُوبُ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ، وَأَحَبُّهَا إِلَيْهِ أَلْيُنُهَا وَأَرْقُهَا»^(١).

وَالشَّجَرَةُ الْمُبَارَكَةُ: هِيَ شَجَرَةُ الْوَحْيِ، هِيَ مَادَّةُ الْمَصْبَاحِ الَّتِي يَتَّقَدُ مِنْهَا.

فَمَاذَا ظَنُّكَ بِحِظِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَذَا الْمَثَلِ؟!.

• عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ خَلْقَهُ فِي ظُلْمَةٍ، ثُمَّ أَلْقَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ، فَمِنْ أَصَابِهِ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ اهْتَدَى، وَمِنْ أَخْطَاؤِهِ ضَلَّ، فَلِذَلِكَ أَقُولُ: جَفَّ الْقَلَمُ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ»^(٢).

(١) إسناده قوي: أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» عن أبي عنبه، وقال الألباني: «رجاله كلهم ثقات أثبات غير «بقية»، وهو صدوق كثير التدليس عن الضعفاء، وهو هنا قد صرَّح بالتحديث.. وقواه الألباني في «الصحيحة» رقم (١٦٩١)، وحسنه في «صحيح الجامع» برقم (٣١٦٣).

(٢) صحيح: رواه أحمد في «المسند» مطولاً (١٢٧/١٠)، وصححه إسناده الشيخ أحمد شاكر. وقال الهيثمي في «المجمع» (١٩٣/٧ - ١٩٤): «رواه أحمد بإسنادين والبزار والطبراني، ورجال أحد إسنادي أحمد ثقات»، ورواه الترمذي في «سننه» (٢٦/٥) في الإيمان باب ما جاء في افتراق هذه الأمة، وقال: حديث حسن، وأخرجه الحاكم مطولاً وصححه، وصححه الألباني في «الصحيحة» (٦٤/٣) رقم (١٠٧٦).

فيا لها من أنوارٍ كانت لرسول الله ﷺ! فَإِنَّ نَوْرَ الْإِيمَانِ يَمْلَأُ قَلْبَهُ،
وَمُدْخَلُهُ نَوْرٌ، وَمُخْرَجُهُ نَوْرٌ، وَعِلْمُهُ نَوْرٌ، وَمِشْيَتُهُ فِي النَّاسِ نَوْرٌ، وَكَلَامُهُ
نَوْرٌ، وَمَصِيرُهُ إِلَى نَوْرٍ، وَلِلْمُؤْمِنِ نَصِيبٌ مِنْ هَذَا.

وتتزايدُ مادةُ النورِ حتى تظهرَ على وجوهِ المؤمنين وجوارحهم
وأبدانهم، بل وثيابهم، ودُورهم، يُبَصِّرُهُ مَنْ هُوَ مِنْ جِنْسِهِمْ، فإذا كان يومُ
القيامةِ بَرَزَ ذَلِكَ النُّورُ يسعى بين أيديهم وبأيمانهم، منهم مَنْ نَوْرُهُ
كالشمس، وآخر كالقمر، وآخر كالنجوم.

□ قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ: «ولما كان «النور» من أسمائه الحُسنى
وصفاته، كان دينُهُ نورًا ورسولُهُ نورًا، وكلامُهُ نورًا، ودأرُهُ نورًا يتلألًا،
والنورُ يتوقَّدُ في قلوبِ عباده المؤمنين، ويجري على ألسنتهم، ويظهر في
وجوههم».

□ قال ابن تيمية: «إِنَّ اللَّهَ ضَرَبَ مَثَلَ نَوْرِهِ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ بِالنُّورِ
الَّذِي فِي الْمَصْبَاحِ وَهُوَ فِي نَفْسِهِ نَوْرٌ، وَهُوَ مُنَوَّرٌ لغيره، فإذا كان نورٌ في
القلوب هو «نورٌ»، وهو «منورٌ»، فهو في نفسه أحمقٌ بذلك، وقد عُلِمَ أَنَّ
كُلَّ مَا هُوَ نَوْرٌ فَهُوَ مُنَوَّرٌ»^(١).

وقفه:

حين يَفِيضُ النُّورُ الْهَادِيُّ الْوُضْيُءُ، فَيَغْمُرُ الْقَلْبَ كُلَّهُ، وَيَفِيضُ عَلَى
المشاعر والجوارح، وينسكبُ في الحنايا والجوانح، وحتى يَسْبَحَ الْكُونُ
كُلُّهُ فِي فَيْضِ النُّورِ الْبَاهِرِ، وحتى تُعَانِقَهُ وَتَرْشِفَهُ الْعَيُونُ وَالْبَصَائِرُ، حين

(١) «مجموع الفتاوى» (٦/٢٣٦).

تَنَزَّاهُ الْحُجُبُ، وَتَشْفُ الْقُلُوبُ، وَتَرَفُّ الْأَرْوَاحُ، وَيَسْبَحُ كُلُّ شَيْءٍ فِي الْفَيْضِ الْغَامِرِ، وَيَتَطَهَّرُ كُلُّ شَيْءٍ فِي بَحْرِ النُّورِ، وَيَتَجَرَّدُ كُلُّ شَيْءٍ مِنْ كَثَافَتِهِ وَثِقَلِهِ، فَإِذَا هُوَ انْطِلَاقٌ وَرَفْرَفَةٌ، وَلِقَاءٌ وَمَعْرِفَةٌ، وَامْتِزَاجٌ وَأَلْفَةٌ، وَفَرَحٌ وَحُبُّورٌ، وَإِذَا الْكَوْنُ كُلُّهُ بِمَا فِيهِ وَمَنْ فِيهِ نُورٌ طَلِيقٌ مِنَ الْقَيُودِ وَالْحُدُودِ، تَتَّصِلُ فِيهِ السَّمَاوَاتُ بِالْأَرْضِ، وَالْأَحْيَاءُ بِالْجَمَادِ، وَالْبَعِيدُ بِالْقَرِيبِ، وَتَلْتَقِي فِيهِ الشُّعَابُ وَالذُّرُوبُ، وَالطَّوَايَا وَالظُّوَاهِرُ وَالْحَوَاسِ وَالْقُلُوبُ.

فَيْضٌ غَامِرٌ مِنَ النُّورِ.. وَأَفَقٌ وَضِيءٌ يَدْرُكُهُ الْقَلْبُ كُلَّمَا شَفَّ وَرَفَّ، ﴿مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكُوفٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾.

مَثَلُ يُقَرَّبُ لِلْإِدْرَاكِ الْمَحْدُودِ صُورَةً غَيْرَ الْمَحْدُودِ، مَثَلُ يُقَرَّبُ لِلْإِدْرَاكِ طَبِيعَةَ النُّورِ حِينَ يَعْجِزُ عَنْ تَتَبُّعِ مَدَاهِ وَأَفَاقِهِ الْمَتْرَامِيَةِ وَرَاءَ الْإِدْرَاكِ الْبَشَرِيِّ الْحَسِيرِ.

وَأَنَّ مَنْ حُجِبَ عَنْ مَعْرِفَةِ رَبِّهِ وَنُورِهِ يُحَجَّبُ عَنْ مَعْرِفَةِ رَسُولِهِ الَّذِي أَرْسَلَهُ اللَّهُ سَرَاجًا مُنِيرًا.. وَضُرِبَ مَثَلًا لِنُورِهِ بِالنُّورِ فِي قَلْبِ رَسُولِهِ ﷺ.. وَكَيْفَ يَبْلُغُ فِي دُنْيَاهُ غَايَتَهُ مَنْ تَسْتَوِي عِنْدَهُ الظُّلُمَاءُ وَالنُّورُ!

• انْظُرْ إِلَى دَعَاءِ مَنْ أَرْسَلَهُ اللَّهُ سَرَاجًا مُنِيرًا - وَقَدْ اسْتَجَابَ اللَّهُ لِدَعَائِهِ -: «اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا، وَفِي بَصَرِي نُورًا، وَفِي سَمْعِي نُورًا، وَعَنْ يَمِينِي نُورًا، وَعَنْ يَسَارِي نُورًا، وَمَنْ فَوْقِي نُورًا، وَمَنْ تَحْتِي نُورًا، وَمَنْ أَمَامِي نُورًا، وَمَنْ خَلْفِي نُورًا، وَاجْعَلْ لِي فِي نَفْسِي نُورًا، وَأَعْظِمْ لِي نُورًا» (١).

(١) رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَابْنُ خَرِيزٍ، وَمُسْلِمٌ، وَالنَّسَائِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

• «اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا، وَفِي لِسَانِي نُورًا، وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا، وَاجْعَلْ فِي بَصَرِي نُورًا، وَاجْعَلْ مِنْ خَلْفِي نُورًا، وَمِنْ أَمَامِي نُورًا، وَاجْعَلْ مِنْ فَوْقِي نُورًا، وَمِنْ تَحْتِي نُورًا، اللَّهُمَّ اعْطِنِي نُورًا»^(١).

لَا يَفْقَهُ عِظَمَ هَذَا الْمَثَلِ وَقَدَّرَ هَذَا الدُّعَاءَ النَّبِيُّ الْجَمِيلُ إِلَّا مَنْ رَزَقَهُ اللَّهُ نُورًا وَحَيَاةً فِي قَلْبِهِ، ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام].

□ ولله درُّ القائل عن رسول الله ﷺ:

قَمَرٌ تَفَرَّدَ بِالْكَمَالِ كَمَالُهُ وَحَوَى الْمَحَاسِنَ حُسْنُهُ وَجَمَالُهُ
وَتَنَاوَلَ الْكَرَمَ الْعَرِيضَ نَوَالُهُ وَحَوَى الْمَفَاحِرَ فَخْرُهُ الْمُتَقَدِّمُ
فَبِرَّبِّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَاللَّهُ مَا ذَرَأَ الْإِلَهَ وَلَا بَرًا بَشَرًا وَلَا مَلَكًا كَأَحْمَدَ فِي الْوَرَى
فَعَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ مَا قَلَمُ جَرَى وَجَلَّالَ الدِّيَاجِي نَوْرُهُ الْمُتَبَسِّمُ
فَبِرَّبِّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

□ والقائل:

قَمَرٌ تَشْعَشَعٌ مِنْ ذَوَابَةِ هَاشِمٍ فِي الْأَرْضِ نُورٌ هَدَايَةٍ وَصَوَابٍ
الْعَاقِبُ الْمَاحِي الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَمُدمِّرُ الْأَزْلَامِ وَالْأَنْصَابِ

□ ولله درُّ القائل فيه:

فَهُوَ الَّذِي تَمَّ مَعْنَاهُ وَصُورَتُهُ ثُمَّ اصْطَفَاهُ خَلِيلًا بَارِئُ النَّسَمِ

(١) رواه مسلم وأبو داود - والفظ له - عن ابن عباس.

لَكَانَمَا خَرَجْتَ هَذِهِ النَّفْسُ مِنْ صِغَةٍ كَصِغَةِ الدُّرَّةِ فِي مُحَارَتِهَا، أَوْ تَرْكِيبٍ كَتَرْكِيبِ الْمَاسِ فِي مَنْجَمِهِ، أَوْ صِفَةٍ كَصِفَةِ الذَّهَبِ فِي عِرْقِهِ.

* سُبْحَانَ مَنْ رَفَعَ قَدْرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [١٧] [الأنبياء].

□ «هُوَ رَحْمَةٌ لِلْإِنْسَانِ، إِذْ عَلَّمَهُ الرَّحْمَنُ، وَسَكَّبَ فِي قَلْبِهِ نَوْرَ الْإِيمَانِ، وَدَلَّهُ عَلَى طَرِيقِ الْجَنَانِ.

- هُوَ رَحْمَةٌ لِلشَّيْخِ الْكَبِيرِ، إِذْ سَهَّلَ لَهُ الْعِبَادَةَ، وَأَرْشَدَهُ لِحُسْنِ الْخَاتِمَةِ، وَأَيَقَظُهُ لَتِدَارُكِ الْعُمُرِ وَاعْتِنَامِ بَقِيَةِ الْأَيَّامِ.

- هُوَ رَحْمَةٌ لِلشَّابِّ، إِذْ هَدَاهُ إِلَى أَجْمَلِ أَعْمَالِ الْفُتُوَّةِ وَأَكْمَلَ خِصَالِ الصَّبَا، فَوَجَّهَ طَاقَتَهُ لِأَنْبِلِ السَّجَايَا وَأَجَلَّ الْأَخْلَاقِ.

- وَهُوَ رَحْمَةٌ لِلطِّفْلِ، إِذْ سَقَاهُ مَعَ لَبَنِ أُمِّهِ دِينَ الْفِطْرَةِ، وَأَسْمَعَهُ سَاعَةَ الْمَوْلِدِ أَذَانَ التَّوْحِيدِ، وَأَلْبَسَهُ فِي عَهْدِ الطُّفُولَةِ حُلَّةَ الْإِيمَانِ.

- وَهُوَ رَحْمَةٌ لِلْمَرْأَةِ، إِذْ أَنْصَفَهَا فِي عَالَمِ الظُّلَمِ، وَحَفِظَ حَقَّهَا فِي دُنْيَا الْجَوْرِ، وَصَانَ جَانِبَهَا فِي مَهْرَجَانِ الْحَيَاةِ، وَحَفِظَ لَهَا عِفَافَهَا وَشَرَفَهَا وَمُسْتَقْبَلَهَا، فَعَاشَ أَبَاً لِلْمَرْأَةِ زَوْجًا وَأَخًا وَمُرَبِّيًّا.

- وَهُوَ رَحْمَةٌ لِلْوَلَاةِ وَالْحُكَّامِ، إِذْ وَضَعَ لَهُمْ مِيزَانَ الْعَدَالَةِ، وَحَذَّرَهُمْ مِنْ مَتَالِفِ الْجَوْرِ وَالتَّعَسُّفِ، وَحَدَّ لَهُمْ حُدُودَ التَّبْجِيلِ وَالْاحْتِرَامِ وَالطَّاعَةِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ.

- وَهُوَ رَحْمَةٌ لِلرَّعِيَّةِ، إِذْ وَقَفَ مَدَافِعًا عَنْ حَقُوقِهَا، مُحَرِّمًا

الحيِّفَ، نَاهِيًا عَنِ السَّلْبِ وَالتَّهَبِ وَالسَّفْكِ وَالِابْتِرَازِ
وَالِاضْطِهَادِ وَالِاسْتِبْدَادِ»^(١).

وَزَكَّى اللَّهُ خُلُقَهُ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿٤﴾:

□ «عَظِيمُ الْأَخْلَاقِ، كَرِيمُ السَّجَايَا، مُهَذَّبُ الطَّبَاعِ، نَقِيُّ الْفِطْرَةِ، جَمُّ الْحَيَاءِ، حَيُّ الْعَاطِفَةِ، جَمِيلُ السَّيْرِ، طَاهِرُ السَّرِيرَةِ، أَلْبَسَ إِهَابَ الْهَيْبَةِ، وَتَوَجَّ تَاجَ السِّيَادَةِ، وَضَمَّخَ بِأَرْكَى خَلْقٍ أَزْكَى الْأَخْلَاقِ، وَأَحْلَلَ دَارَ الْمُدَارَةِ، وَأَعْطَى لِقَطْعِ مَفَازَةِ الدُّنْيَا جَوَادَ الْجُودِ، فَهُوَ هَلَالُ شَهْرِ الْكَمَالِ، وَأَمِيرُ جَيْشِ الْجُودِ، وَرُوحُ جُثْمَانِ الْكُونِ، وَحَشَاشَةُ نَفْسِ الْمَمْلَكَةِ»^(٢).

□ «أَجْلَسَ عَلَى صَفْحَةِ الصَّفْحِ، وَلَقِمَ لُقْمَ لَقْمَانِ الْحَكِيمِ، وَوَضِعَتْ لَهُ أَكْوَابُ التَّوَاضُعِ، وَأُدِيرَتْ عَلَيْهِ كُؤُوسُ الْكَيْسِ، مُتَضَمِّنَةٌ حِلَاوَةَ الْحِلْمِ، خِتَامُهَا مِسْكُ النَّسِكِ، نُوْوَلْ قَلَمَ الْعِزِّ، فَوَقَّعَ عَلَى صَحَائِفِ الْكَدِّ، كُلُّ عَمَلٍ لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ».

كَانَ يَعُودُ الْمَرِيضَ، وَيُجِيبُ دَعْوَةَ الْمَمْلُوكِ، وَيَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ، وَيَلْبَسُ الْخَشْنَ، وَيَأْكُلُ الْبَشْعَ، وَيَبِيتُ اللَّيَالِيَ طَاوِيًا، يَتَقَلَّبُ فِي قَفْرِ الْفَقْرِ، وَلِسَانُ الْحَالِ يَنَادِيهِ: يَا مُحَمَّدُ، نَحْنُ نَضُنُّ بِكَ عَنِ الدُّنْيَا، لَا بِهَا عَنْكَ»^(٣).

أَشْرَبَتْ نَفْسُهُ عِلْمَ الْيَقِينِ وَعَيْنَهُ وَحَقَّهُ.

(١) «محمد ﷺ كأنك تراه» لعائض القرني (ص ١٠٦ - ١٠٧) - طبع دار ابن حزم.

(٢) «مقامات ابن الجوزي» لابن الجوزي (ص ٤٨) - دار فوزي للطباعة.

(٣) «المدحش» لابن الجوزي (ص ١١٧ - ١١٨) - دار مروان للطباعة.

﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ ١:

□ «إِنَّكَ قِمَّةُ الفضائل، وَمَنْبَعُ الجُود، وَمَطْلَعُ الخير، وَغَايَةُ الإِحْسَان.

يَظْلِمُونَكَ فَتَصْبِر، يُؤْذُونَكَ فَتَغْفِر، يَشْتُمُونَكَ فَتَحْلُم، يَسُبُّونَكَ فَتَعْفُو، يَجْفُونَكَ فَتَصْفَح.

يُحِبُّكَ الْمَلِكُ وَالْمَمْلُوكُ، وَالصَّغِيرُ وَالْكَبِيرُ، وَالرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ، وَالْغَنِيُّ وَالْفَقِيرُ، وَالْقَرِيبُ وَالْبَعِيدُ؛ مَلَكَتِ الْقُلُوبَ بِعَطْفِكَ، وَأَسْرَتِ الْأَرْوَاحَ بِفَضْلِكَ، وَطَوَّقَتِ الْأَعْنَاقَ بِكَرَمِكَ.

﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ ٢.. هَذَّبَكَ الْوَحْيُ، وَعَلَّمَكَ جَبْرِيلُ، وَهَذَاكَ رَبُّكَ، وَصَاحِبَتُكَ الْعَنَاءُ، وَرَافَقَتُكَ الرَّعَايَةُ، وَحَالَفَكَ التَّوْفِيقُ.

﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ ٣.. الْبَسْمَةُ عَلَى مُحْيَاكَ، الْبِشْرُ عَلَى طَلْعَتِكَ، النُّورُ عَلَى جَبِينِكَ، الْحُبُّ فِي قَلْبِكَ، الْجُودُ فِي يَدِكَ، الْبَرَكَةُ فِيكَ، الْفَوْزُ مَعَكَ..

مَنْ زَارَ بَابَكَ لَمْ تَبْرَحْ جَوَارِحُهُ تَرْوِي أَحَادِيثَ مَا أُولِيَتْ مِنْ مَنْنٍ فَالْعَيْنُ عَنْ قُرَّةٍ وَالْكَفُّ عَنْ صَلَاةٍ وَالْقَلْبُ عَنْ جَابِرٍ وَالسَّمْعُ عَنْ حَسَنِ

﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ ٤.. لَا تَكْذِبُ وَلَوْ أَنَّ السَّيْفَ عَلَى رَأْسِكَ، وَلَا تَخُونُ وَلَوْ حُزَّتِ الدُّنْيَا، وَلَا تَغْدِرُ وَلَوْ أُعْطِيتَ الْمُلْكُ؛ لِأَنَّكَ نَبِيٌّ مَعْصُومٌ، وَإِمَامٌ قُدُّوَةٌ، وَأُسْوَةٌ حَسَنَةٌ.

﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ ٥.. صَادِقٌ وَلَوْ قَابَلَتْكَ الْمَنِيَا، شُجَاعٌ وَلَوْ قَاتَلَتْ الْأُسُودَ، وَجَوَادٌ وَلَوْ سُئِلَتْ كُلُّ مَا تَمْلِكُ، فَأَنْتَ الْمِثَالُ الرَّاقِي وَالرَّمْزُ السَّامِيُّ.

﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ (١) .. سَبَقَتِ الْعَالَمَ دِيَانَةً وَأَمَانَةً وَصِيَانَةً وَرِزَانَةً، وَتَفَوَّقَتْ عَلَى الْكُلِّ عِلْمًا وَحِلْمًا وَكِرَمًا وَنَبَلًا وَشَجَاعَةً وَتَضَحِيَّةً» (١).

﴿إِذَا ذُكِرْتَ ذُكِرْتَ مَعَكَ الْفَضِيلَةُ فِي أَجْمَلِ صُورِهَا، وَذُكِرَ مَعَكَ الطُّهْرُ فِي أَرْقَى مَشَاهِدِهِ، وَذُكِرَ مَعَكَ الْعَدْلُ فِي أَسْمَى مَعَانِيهِ.

﴿كُتِبَ اسْمُكَ بِحُرُوفٍ مِنْ نُورٍ فِي قُلُوبِ الْمُوَحِّدِينَ.. فَلَوْ شَقَّقْتَ كُلَّ قَلْبٍ لِرَأْيَتِكَ مَحْفُورًا فِي النِّيَاطِ، مَكْتُوبًا فِي السُّوَيْدَاءِ، مَرْسُومًا فِي الْعُرُوقِ..

وَاللَّهُ لَوْ شَقَّ قَلْبِي فِي الْهَوَى قِطْعًا
لَكُنْتَ أَنْتَ الَّذِي فِي لَوْحِهِ كُتِبَتْ
وَأَبْصَرَ اللَّحْظُ رِسْمًا فِي سُوَيْدَاهُ
ذَكَرَاهُ أَوْ رُسِمَتْ بِالْحُبِّ سِيْمَاهُ

﴿أَنْتَ صَاحِبُ الْغُرَّةِ وَالتَّبَجِيلِ، الْمَذْكُورُ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ، الْمُؤَيَّدُ بِجَبْرِيلَ.. بَشَّرْتَ بِكَ الرُّسُلَ، وَأَخْبَرْتَ بِكَ الْكُتُبَ، وَحَفَلْتَ بِاسْمِكَ التَّوَارِيخُ، وَتَشَرَّفْتَ بِكَ النُّوَادِي، وَعَمَّ ذِكْرُكَ الْحَوَاضِرَ وَالْبُوَادِي، وَتَضَوَّعَتْ بِذِكْرِكَ الْمَجَامِعُ، وَصَدَحَتْ بِذِكْرِكَ الْمَنَائِرُ، وَلَجَلَجَلَتْ بِحَدِيثِكَ الْمَنَابِرُ.

﴿عَصَمْتَ مِنَ الضَّلَالَةِ وَالْغَوَايَةِ، ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾ (٢) [النجم].
[النجم]، وَحَفِظْتَ مِنَ الْهَوَى ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى﴾ (٣) [النجم].

﴿كَلَامُكَ شَرِيعَةٌ، وَلَفْظُكَ دِينٌ، وَسُنَّتُكَ وَحْيٌ، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ (٤) [النجم].

﴿سَجَايَاكَ طَاهِرَةٌ، وَطَبِيعَتُكَ فَاضِلَةٌ، وَخِلَالُكَ جَمِيلَةٌ، وَخِصَالُكَ

نبيلة، ومواقفك جليلة، ﴿إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ (٧٩) [النمل].

﴿لَيْنِ الْجَانِبِ، سَهْلُ الْخَلِيقَةِ، يَسِيرُ الطَّبْعِ، ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾﴾ [آل عمران: ١٥٩].

﴿ظَاهِرُ الْعِنَايَةِ، مَلْحُوظٌ بِعَيْنِ الرِّعَايَةِ، مَنْصُورٌ الرَّايَةِ، مُوَفَّقٌ مَحْظُوظٌ، مُظَفَّرٌ مُفْتَوِّحٌ عَلَيْهِ﴾ ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ (١) [الفتح].

﴿أَصْلَحَ اللَّهُ لَكَ قَلْبَكَ، وَأَنَارَ لَكَ دَرْبَكَ، وَغَفَرَ لَكَ ذَنْبَكَ﴾ ﴿لِيَغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ (٢) [الفتح].

□ لا يُقال لغيرك هذا الشعر:

الشمسُ من حُسَّادِهِ والنَّصرُ من	قرنائِهِ والحمدُ من أسْمَائِهِ
أَيْنَ الثَّلَاثَةِ مِنْ ثَلَاثِ خِلَالِهِ	مِنْ حُسْنِهِ وَإِبَائِهِ وَمَضَائِهِ
مَضَتْ الدُّهُورُ وَمَا أَتَيْنَ بِمِثْلِهِ	وَلَقَدْ أَتَى فَعَجَزَنَ عَنْ نَظَائِهِ

عَظِيمُ كُلِّ الْعَظَمَةِ:

﴿رَجُلُ السَّمَاءِ فِي الْأَرْضِ، وَهَبَةُ السَّمَاءِ لِلْأَرْضِ، كَانَ ﷺ - وَهُوَ فِي حَدُودِ نَفْسِهِ وَضِيقِ مَكَانِهِ - يَتَسَعُ فِي الزَّمَنِ مِنْ حَيْثُ لَا يَرَى ذَلِكَ أَحَدٌ وَلَا يَعْلَمُهُ، وَكَأَنَّمَا كَانَتْ شَمْسُ الْيَوْمِ الَّذِي سَيَنْتَصِرُ فِيهِ - قَبْلَ أَنْ يُشْرِقَ عَلَى الدُّنْيَا - مُشْرِقَةً فِي قَلْبِهِ.

﴿أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَبْدَأَ هَذَا الْجَلِيلُ الْعَظِيمُ مِنْ أَسْمَى خِلَالِ الْجَلَالِ وَالْعَظَمَةِ، لِيَكُونَ أَوَّلُ أَمْرِهِ شَهَادَةً بِكَمَالِهِ، فَكَانَتِ الْحَسَنَةُ فِيهِ بِشَهَادَةِ السَّيِّئَةِ مِنْ قَوْمِهِ، فَحِلْمُهُ بِشَهَادَةِ رُعُونَتِهِمْ، وَأَنَاتُهُ وَحِلْمُهُ بِدَلِيلِ طَيْشِهِمْ، وَحِكْمَتُهُ بِبِرْهَانِ سَفَاهَتِهِمْ.

نَثَرُوا التُّرَابَ عَلَى رَأْسِهِ.. إِنَّ هَذَا التُّرَابَ هُوَ شَذُوذُ الْحَيَاةِ الْأَرْضِيَّةِ الدُّنْيَا فِي مَقَابِلَةِ إِنْسَانِهَا الْمُتَفَرِّدِ، هَذِهِ الْقَبْضَةُ مِنَ التُّرَابِ قَبْضَةٌ سَفِيهَةٌ تَحَاوَلَ رَدُّ الْمَمَالِكِ الْإِسْلَامِيَّةِ أَنْ تَنْشَأَ نَشْأَتُهَا وَتَعْمَلَ فِي التَّارِيخِ عَمَلَهَا.

وَكَانَ قِطْفُ الْعَنْبِ مِنْ «عَدَّاسٍ» فِي رَحْلَةِ الطَّائِفِ رَمْزًا لِهَذَا الْعِنُقُودِ الْإِسْلَامِيِّ الْعَظِيمِ الَّذِي امْتَلَأَ حُبًّا، كُلُّ حَبَّةٍ فِيهِ مَمْلُوكَةٌ.

بِأَبِي وَأُمِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.. وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ هُوَ أَوْلَى النَّاسِ بِقَوْلِ الْقَائِلِ:

زَمَانُكَ بُسْتَانٌ وَعَصْرُكَ أَخْضَرٌ	وَذَكَرَاكَ عَصْفُورٌ مِنَ الْقَلْبِ يَنْقُرُ
دَخَلْتَ عَلَى تَارِيخِنَا ذَاتَ لَيْلَةٍ	فَرَأَيْتَ التَّارِيخَ مِسْكًَ وَعَنْبَرٌ
وَكُنْتَ فَكَانَتْ فِي الْحَقُولِ سَنَابِلٌ	وَكَانَتْ عَصَافِيرٌ وَكَانَ صُنُوبٌ
لَمَسْتَ أَمَانِينَا فَصَارَتْ جَدَاوِلًا	وَأَمْطَرْتَنَا حُبًّا وَلَا زِلْتَ تُمَطِّرُ
تُعَاوِدُنِي ذِكْرَاكَ فِي كُلِّ لَحْظَةٍ (١)	وَيُورِقُ فِكْرِي حِينَ فِيكَ أَفْكَرُ
وَتَأْتِي جِرَاحِي أَنْ تَضُمَّ شِفَاهَهَا	كَأَنَّ جِرَاحَ الْحُبِّ لَا تَتَخَفَّرُ
أَتَسْأَلُ عَنْ أَعْمَارِنَا أَنْتَ عُمْرُنَا	وَأَنْتَ لَنَا التَّارِيخُ أَنْتَ الْمُطَهَّرُ (٢)

وَنَبْضُ قُلُوبِنَا قَاصِرٌ عَلَى حُبِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ حُبِّ اللَّهِ وَجَلَّ:

قَصُرَتْ عَلَيْكَ الْعُمُرُ وَهُوَ قَصِيرٌ وَغَالَبَتْ فِيكَ الشُّوقُ هُوَ قَدِيرٌ

(١) فِي الْأَصْلِ: تُعَاوِدُنِي ذِكْرَاكَ كُلَّ عَشِيَّةٍ.

(٢) فِي الْأَصْلِ: وَأَنْتَ لَنَا الْأَمَالُ أَنْتَ الْمُحَرَّرُ.

وَأَنْشَأْتُ فِي صَدْرِي لِحُسْنِكَ دَوْلَةً
فَوَادِي لَهَا عَرْشٌ وَأَنْتَ مَلِكُهُ
وَمَا انْتَقَضَتْ يَوْمًا عَلَيْكَ جَوَانِحِي
حَبِيبٌ ^(١) إِذَا غَنَى الْيَرَاعُ بِمَدَحِهِ
وَأَنْتَ عَلَى مُلْكِ الْقُلُوبِ أَمِيرٌ
فَدِينُكَ مُخْرُوسٌ وَرَبُّكَ حَافِظٌ

❖ وَالضَّحَى ^(١) وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى ^(٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ^(٣) ❖

لَمَسَةٌ مِنْ حَنَانٍ، وَنَسْمَةٌ مِنْ رَحْمَةٍ، وَطَائِفٌ مِنْ وُدٍّ، وَيَدٌ حَانِيَةٌ تَمْسَحُ
عَلَى الْآلَامِ وَالْمَوَاجِعِ، وَتَنْسَمُ بِالرُّوحِ وَالرَّضَى وَالْأَمَلِ، وَتَسْكَبُ الْبَرْدَ
وَالطَّمَأْنِينَةَ وَالْيَقِينَ.. كُلُّهَا خَالِصَةٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ، كُلُّهَا نَجَاءٌ لَهُ مِنْ رَبِّهِ،
وَتَسْرِيَةٌ وَتَسْلِيَةٌ وَتَرْوِيحٌ وَتَطْمِينٌ، كُلُّهَا أَنْسَامٌ مِنَ الرَّحْمَةِ، وَأَنْدَاءٌ مِنَ الْوُدِّ،
وَأَلطَافٌ مِنَ الْقُرْبَى، هَذِهِ لِلرُّوحِ وَالْخَاطِرِ وَالْقَلْبِ.

يُقَسِّمُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِهِذَيْنِ الْآتَيْنِ الرَّائِقَيْنِ الْمَوْحِيَّيْنِ.. الضَّحَى
الرَّائِقُ الصَّافِي، وَاللَّيْلُ السَّاجِي الَّذِي يَرُقُّ وَيَسْكُنُ وَيَصْفُو، وَتَغْشَاهُ
سَحَابَةٌ رَقِيقَةٌ مِنَ الشَّجَى الشَّفِيفِ، وَالتَّأْمَلُ الْوَدِيعِ.. أَشْفُ آتَيْنِ تَسْرِي
فِيهِمَا التَّأْمَلَاتِ، وَتَتَّصِلُ الرُّوحُ بِالْوُجُودِ، وَخَالِقُ الْوُجُودِ، وَتُحَسُّ بَعَادَةُ
الْكُونِ كُلِّهِ لِمَبْدَعِهِ، وَتَوَجَّهْهُ لِبَارِئِهِ بِالتَّسْبِيحِ وَالْفَرَحِ وَالصَّفَاءِ، وَيَعِيشُ
الْقَلْبُ فِي أُنْسٍ مِنْ هَذَا الْوُجُودِ الْجَمِيلِ الْحَيِّ.

مَا تَرَكَكَ رَبُّكَ مِنْ قَبْلِ أَبَدٍ، وَمَا قَلَاكَ مِنْ قَبْلِ قَطْ، وَمَا أَخْلَاكَ مِنْ
رَحْمَتِهِ وَرَعَايَتِهِ وَإِيْوَانِهِ.. مَا انْقَطَعَ عَنْكَ بِرُّهُ وَمَا يَنْقَطِعُ أَبَدًا.. أَلَا تَجِدُ

(١) فِي الْأَصْلِ: مَلِكٌ.

مِصْدَاقٌ هَذَا فِي حَيَاتِكَ؟ أَلَا تُحِسُّ مَسَّ هَذَا فِي قَلْبِكَ؟ أَلَا تَرَى أَثَرَ هَذَا فِي قَلْبِكَ؟.

رحمته عليك سابعة، ورضاه يغمرُك.. هو رَاعِيكَ وكافلُكَ، ما غاضَ مَعِينُ فَضْلُهُ وَفِيضُ بَرِّهِ.

﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ (٤):

إِنَّ لَكَ عِنْدَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْحُسْنَى خَيْرًا مِمَّا يُعْطِيكَ مِنْهَا فِي الدُّنْيَا.

﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ (٥):

□ قال بعض العلماء: «يعطيه في الدنيا من إتمام الدين وإعلاء كلمة

الله، والنصر على الأعداء» (١).

□ «إِنَّهُ لِيَدْخُرُ لَكَ مَا يُرْضِيكَ مِنَ التَّوْفِيقِ فِي دَعْوَتِكَ، وَإِزَاحَةِ

العقبات من طريقك، وغلبة منهجك، وظهور حقك» (٢).

وليس بعد الرضى مطلب.. لما بَيَّنَّ أَنَّ الْآخِرَةَ خَيْرٌ لَهُ ﷺ مِنَ الْأُولَى، وَلَكِنَّهُ لَمْ يُبَيِّنْ أَنَّ ذَلِكَ التَّفَاوُتَ إِلَى أَيِّ حَدٍّ يَكُونُ، فَبَيَّنَ بِهَذِهِ الْآيَةِ مَقْدَارَ ذَلِكَ التَّفَاوُتِ، وَهُوَ أَنَّ يَنْتَهِيَ إِلَى غَايَةٍ مَا يَتَمَنَاهُ الرَّسُولُ وَيَرْضَاهُ ﷺ.

والجمهور أنَّهُ فِي الْآخِرَةِ، وَقَدْ فَصَّلَهُ فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ، وَأَعْظَمَهَا مَا أَشَارَ إِلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ (٧٩) [الإسراء]، وَهُوَ الْمَقَامُ الَّذِي يَغْبِطُهُ عَلَيْهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ كَمَا فِي حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ الْعَظْمَى، حِينَ يَتَخَلَّى كُلُّ نَبِيٍّ وَيَقُولُ: «نَفْسِي نَفْسِي»، حَتَّى يَصِلُوا إِلَى

(١) «تتمة أضواء البيان» للشيخ عطية محمد سالم (ص ٢٨٠) - مكتبة ابن تيمية.

(٢) «الظلال» (٦/٣٩٢٧).

النبي ﷺ فيقول: «أنا لها أنا لها»، ومنها الحوض المورود، والكوثر، ومنها الوسيلة، وهي منزلة رفيعة عالية لا تنبغي إلا لعبد واحد، وإذا كانت لعبد واحد فمن يستقدم عليها، وإذا رجا ربه أن تكون له، طلب من الأمة طلبها له، فهو مما يؤكد أنها له، وإلا لما طلبها ولا ترجأها، ولا أمر بطلبها له، وهو بلا شك أحق بها من جميع الخلق، إذ الخلق أفضلهم الرسل، وهو ﷺ مقدّم عليهم في الدنيا^(١).

□ عن علي بن عبد الله بن عباس، عن أبيه عليه السلام قال: «عرض على رسول الله ﷺ ما هو مفتوح على أمته كثرًا كثرًا، فسرّ بذلك، فأنزل الله: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾»، فأعطاه في الجنة ألف ألف قصر، في كل قصر ما ينبغي له من الأزواج والخدم.

□ قال الحافظ ابن كثير في «تفسيره» (٥٢٢/٤): «رواه ابن جرير وابن أبي حاتم، من طريقه، وهذا إسناد صحيح إلى ابن عباس، ومثل هذا لا يقال إلا عن توقيف»^(٢).

(١) انظر «تتمة أضواء البيان» (ص ٢٨٠ - ٢٨١).

(٢) قال الشيخ مقبل الوداعي في «الصحيح المسند من أسباب النزول» (ص ١٧٤): «الحديث رواه ابن جرير - كما قال الحافظ ابن كثير - (٢٣٢/٣٠) من طريقين عن الأزواعي في أحدهما: «عمرو بن هاشم البيروتي» الراوي عن الأزواعي، وهو ضعيف، وفي الأخرى «رواد بن الجراح» مختلف فيه، وهو مختلط، فأظن من وثقه لصدقه وديانته، ومن جرحه فلائنه اختلط.

وأخرجه الحاكم وصححه (٥٢٦/٢) وتعقبه الذهبي قائلًا: «تفرد به عصام بن رواد عن أبيه وقد ضعف»، وأخرجه الطبراني في «الكبير» و«الأوسط»، قال الهيثمي: «ورواية الأوسط» قال سول الله ﷺ: «عرض علي ما هو مفتوح لأمتي من بعدي، فسرّني، فأنزل الله ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى﴾»، فذكر نحوه،

□ قال الفخر الرازي: «أما لو حَمَلْنَا هذا الوعدَ على أحوالِ الدنيا، فهو إشارةٌ إلى ما أعطاه الله تعالى من الظفر بأعدائه يوم بدر، ويوم فتح مكة، ودخولِ الناس في الدين أفواجًا، والغلبة على قُرَيْظَةَ والنضير وإجلائهم، وبثِّ عساكره وسراياه في بلاد العرب، وما فُتِحَ على خلفائه الراشدين في أقطار الأرض من المدائن، وهَدَمَ بأيديهم من ممالك الجبابرة، وأنهبهم من كنوز الأكاسرة، وما قذف في أهل الشرق والغرب من الرعب وتهيب الإسلام وفشو الدعوة.

واعلم أن الأولى حمل الآية على خيرات الدنيا والآخرة»^(١) اهـ.

□ «فهذه آية جامعة لوجود الكرامة، وأنواع السعادة وشتات الإنعام في الدارين والزيادة»^(٢).

﴿الْمَنْشَرُحُ لَكَ صَدْرُكَ﴾ ١ ﴿﴾:

مناجاةٌ حلوة، وحديثٌ ودود.

□ ألم نشرحْ صَدْرَكَ لهذه الدعوة؟ ونيسرْ لك أمرها؟ ونجعلها حَبِيبَةً لقلبك، ونشرعْ لك طريقها؟ ونُنِزْ لك الطريق حتى ترى نهايته السعيدة؟!.

وفيه «معاوية بن أبي العباس» ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات وإسناد «الكبير» حسن، وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢١٢/٣) عن الطبراني، وفيه عمرو بن هاشم البيروتي، ثم قال: هذا حديث غريب من حديث علي بن عبد الله بن العباس لم يروه عنه إلا إسماعيل، ورواه سفيان الثوري عن الأزاعي، عن إسماعيل مثله.

(١) «التفسير الكبير «مفاتيح الغيب» للفخر الرازي.

(٢) «الشفاف في التعريف بحقوق المصطفى» للقاضي عياض.

فَتَشَّ في صدرك، ألا تجد فيه الرُّوحَ والانشراح والإشراق والنور؟
واستَعِدْ في حَسِّكَ مَذَاقَ هذا العطاء، ألا تجد معه المتاعَ مع كُلِّ مشقةٍ،
والراحةَ مع كُلِّ تعب، واليسرَ مع كُلِّ عسر، والرضى مع كُلِّ حرمان؟.

أما شرحنا لك صدرك فصار وسيعًا فسيحًا لا ضيقَ فيه، ولا حَرَجَ،
ولا هَمَّ، ولا غَمَّ، ولا حَزَنَ، بل ملأناه لك نورًا وسرورًا وحبورًا؟!

أما شرحنا لك صَدْرَكَ وملأناه حِكْمَةً ورحمةً وإيمانًا وبرًّا وإحسانًا؟.

□ شرحنا لك صدرك، فَوَسَّعْتَ أخلاقَ الناس، وَعَفَوْتَ عن
تقصيرهم، وَصَفَحْتَ عن أخطائهم، وَسَتَرْتَ عيوبهم، وَحَلُمْتَ على
سَفِيهِهم، وَأَعْرَضْتَ عن جاهلهم، وَرَحِمْتَ ضعيفهم.

□ شرحنا لك صدرك، فَكُنْتَ كالغيثِ جودًا، وكالبحرِ كرمًا،
وكالنسيمِ لطفًا، تُعْطِي السائل، وَتَمْنَحُ الراغب، وَتُكْرِمُ القاصد، وَتَجُودُ
على المؤمِّل.

□ شرحنا لك صدرك، فصار بردًا وسلامًا يُطْفِئُ الكلمةَ الجافية،
وَيُبْرِدُ العبارةَ الجارحة، فإذا العفو والحلمُ والصَّفْحُ والغفران.

□ شَرَحْنَا لك صَدْرَكَ، فَصَبَرْتَ على جفاء الأعراب، وَنِيلَ السفهاء،
وَعَجَّرَ الجبابرة، وَتَطَاوَلِ التافهين، وَإِعْرَاضِ المتكبرين، وَمَقَّتِ
الحَسَدَةُ، وَسَهَامِ الشامتين، وَتَجَهَّمِ القراية.

□ شرحنا لك صدرك، فَكُنْتَ بِسَآمًا في الأزمات، صَحَّاءًا في
المُلَمَّات، مسرورًا وأنت في عَيْنِ العاصفة، مطمئنًا وأنت في جَفَنِ الرَّدَى،
تُدَاهِمُكَ المصائبُ وأنت ساكن، وتلتفُّ بك الحوادثُ وأنت ثابت؛
لأنك مشروحُ الصدر، عامرُ الفؤاد، حيُّ النفس.

□ شرحنا لك صدرك، فلم تكن فظاً قاسياً غليظاً جافياً، بل كنت رحمةً وسلاماً وبراً وحناناً ولطفاً، فالحلم يُطلبُ منك، والجود يُتعلَّمُ من سيرتك، والعفو يؤخذ من ديوانك.

✽ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۖ ✽

□ في البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما: «شرح الله صدره للإسلام». □ وعن ابن كثير: «نورناه وجعلناه فسيحاً رحيباً واسعاً، كقوله: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: ١٢٥]». والذي يشهد له القرآن أن الشرح هو الانشراح والارتياح، وهذه حالة نتيجة استقرار الإيمان والمعرفة والنور والحكمة، كما في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ [الزمر: ٢٢]، بيان لشرح الصدر للإسلام.

كما أن ضيق الصدر دليلٌ على الضلال، ﴿وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: ١٢٥].

□ وفي حاشية الشيخ «زادة» على «البيضاوي» قال: «لم يُشرح صدر أحدٍ من العالمين، كما شُرح صدره عليه السلام، حتى وسع علوم الأولين والآخرين، فقال: «أوتيت جوامع الكلم»..» اهـ.

ومراؤه بعلوم الأولين والآخرين، ما جاء في القرآن من أخبار الأمم الماضية مع رُسُلهم وأخبار المعاد، وما بينه وبين ذلك مما علَّمه الله تعالى.

□ «والذي يظهر - والله تعالى أعلم - أن شرح الصدر المُمْتَنُّ به عليه ﷺ، أوسع وأعمُّ من ذلك، حتى إنه ليشمل صبره وصفحه وعفوه عن

أعدائه، ومقابلته الإساءة بالإحسان، حتى إنه لَيَسْعُ العدوَّ، كما يسعُ الصديق، كقصه عودته من «ثقيف»: إذ آذوه سفهاؤهم، حتى ضاق مَلَكُ الجبال بفعلهم، وقال له جبريل عليه السلام: «إِنَّ مَلَكَ الْجِبَالِ مَعِيَ، إِنْ أَرَدْتَ أَنْ يَطْبِقَ عَلَيْهِمُ الْأَخْشَبِينَ فَعَلْ»، فينشرح صدره إلى ما هو أبعد من ذلك، ولكأنهم لم يُسيئوا إليه، فيقول ﷺ: «اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ» (١).

﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ (١):

□ «نَمَلَاهُ إِيْمَانًا وَحِكْمَةً وَرَأْفَةً وَعِلْمًا وَرَحْمَةً، فَنَفَسَ حِدًّا حَتَّى وَسَعَ مُنَاجَاةَ الْحَقِّ وَدَعْوَةَ الْخَلْقِ، فَكَانَ مَعَ الْحَقِّ بِعَظَمَتِهِ وَارْتِفَاعِهِ، وَمَعَ الْخَلْقِ بِفَيْضِ أَنْوَارِهِ وَشِعَاعِهِ» (٢).

□ قال ابن القيم: «شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَ رَسُولِهِ أَتَمَّ الشَّرْحِ، وَوَضَعَ عَنْهُ وَزْرَهُ كُلَّ الْوَضْعِ، وَرَفَعَ ذِكْرَهُ كُلَّ الرَّفْعِ».

﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ﴾ (٢):

□ قال أبو حيان: «هُوَ كُنَايَةٌ عَنْ عِصْمَتِهِ ﷺ مِنَ الذُّنُوبِ وَتَطْهِيرِهِ مِنَ الْأَرْجَاسِ».

□ وقال ابن جرير: «وَعَفَرْنَا لَكَ مَا سَلَفَ مِنْ ذُنُوبِكَ، وَحَطَطْنَا عَنْكَ

(١) «تمة أضواء البيان» (٣٠٨/٩ - ٣١٠).

(٢) «نظم الدرر في تناسب الآيات والسور» للبقاعي (١١٦/٢) - دار الكتاب الإسلامي - القاهرة.

تُقَلُّ أَيَّامُ الْجَاهِلِيَّةِ الَّتِي كُنْتَ فِيهَا».

□ وقال ابن كثير: «هو بمعنى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢]».

□ قال ابن القيم: «وَأَمَّا وَضْعُ وَزْرِهِ: «كَيْفَ لَا يُوضَعُ عَنْهُ وَمَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَدَوَابِّ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ!!؟».

* ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ (٤):

□ لله دُرُّ حَسَانِ بْنِ ثَابِتٍ وَهُوَ يَقُولُ:

أَغْرُ عَلَيْهِ لِلنُّبُوءَةِ خَاتَمٌ مِنْ اللَّهِ مَشْهُودٌ يَلُوحُ وَيُشْهَدُ
وَضَمَّ إِلَهُ اسْمَ النَّبِيِّ إِلَى اسْمِهِ إِذَا قَالَ فِي الْخَمْسِ الْمُؤَدَّنُ
وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيُجِلَّهُ فَذُوا الْعَرْشِ مَحْمُودٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ^(١)

رَفَعْنَاهُ فِي الْمَلَأِ الْأَعْلَى، وَرَفَعْنَاهُ فِي الْأَرْضِ، وَرَفَعْنَاهُ فِي هَذَا الْوُجُودِ جَمِيعًا.. رَفَعْنَاهُ فَجَعَلْنَا اسْمَهُ مَقْرُونًا بِاسْمِ اللَّهِ كُلَّمَا تَحَرَّكَتْ بِهِ الشِّفَاةُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ»، وَلَيْسَ بَعْدَ هَذَا رَفْعٌ، وَلَيْسَ وَرَاءَ هَذَا مَنْزِلَةٌ، وَهُوَ الْمَقَامُ الَّذِي تَفَرَّدَ بِهِ ﷺ دُونَ سَائِرِ الْعَالَمِينَ.

□ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ، حِينَ قَدَّرَ اللَّهُ أَنْ تَمُرَّ الْقُرُونُ، وَتَكِرَّ الْأَجْيَالُ، وَمَلَايِينُ الشِّفَاةِ فِي كُلِّ مَكَانٍ تَهْتَفُ بِهَذَا الْاسْمِ الْكَرِيمِ مَعَ اللَّهِ وَالتَّسْلِيمِ، وَالْحَبِّ الْعَمِيقِ الْعَظِيمِ.

□ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ، وَقَدْ ارْتَبَطَ بِهَذَا الْمَنْهَجِ الْإِلَهِيِّ الرَّفِيعِ، وَكَانَ مُجَرَّدُ الْإِخْتِيَارِ لِهَذَا الْأَمْرِ رَفْعَةً ذَكَرَ لَمْ يَنْلُهَا أَحَدٌ مِنْ قَبْلُ وَلَا مِنْ بَعْدُ فِي

(١) «ديوان حسان بن ثابت» (ص ١٣٤).

هذا الوجود.

□ ورفعنا لك ذِكْرَكَ: هو حِسِّي في الأذان والإقامة، وفي الخطب على المنابر، وافتتاحيات الكلام في الأمور الهامة.

□ وَمِنْ رَفَعِ الذِّكْرِ مَعْنَى - أَيَّ مِنْ الرِّفْعَةِ -: ذِكْرُهُ ﷺ فِي كُتُبِ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ، حَتَّى عُرِفَ لِلأُمَمِ الْمَاضِيَةِ قَبْلَ مَجِيئِهِ.

□ وجعل الله الوحيَ ذِكْرًا لَهُ وَلِقَوْمِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاسْتَمِيعْ بِالَّذِي أَوْحَى إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٤٣) ﴿وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَذِكْرُكَ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف]، وَمَعْلُومٌ أَنَّ ذِكْرَ قَوْمِهِ ذِكْرٌ لَهُ.

□ وَمِنْ رَفَعِ ذِكْرِهِ تَوْجِيهُ الْخُطَابِ إِلَيْهِ بِالنَّبُوءَةِ وَالرِّسَالَةِ: «يَا أَيُّهَا الرِّسُولُ»، «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ» والتَّصْرِيحُ بِهِ فِي مَقَامِ الرِّسَالَةِ «مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ».

□ قَالَ الشَّافِعِيُّ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي تَفْسِيرِهِ: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ (١) : «لَا أَذْكَرُ إِلَّا ذُكِّرْتَ مَعِيَ: أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ».

□ قَالَ الشَّافِعِيُّ: «يَعْنِي ذِكْرَهُ ﷺ عِنْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ تَعَالَى وَالْأَذَانِ، وَيُحْتَمَلُ ذِكْرُهُ عِنْدَ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ، وَعِنْدَ الْعَمَلِ بِالطَّاعَةِ وَالْوُقُوفِ عَنِ الْمَعْصِيَةِ».

فَالْفَاعِلُ لِلطَّاعَةِ أَوْ الْكَافُّ عَنِ الْمَعْصِيَةِ امْتِثَالًا لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِهِ ذَاكِرٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ بِقَلْبِهِ؛ لِأَنَّهُ الْمُبْلَغُ لَنَا عَنْ اللَّهِ تَعَالَى، وَهَذَا أَعْمٌ مِنَ الذِّكْرِ بِاللِّسَانِ، فَإِنَّهُ قَاصِرٌ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْأَذَانِ وَالتَّشَهُّدِ وَالْخُطْبَةِ وَنَحْوِهَا.

قَالَ الشَّافِعِيُّ: «فَلَمْ تُمَسِّ بِنَا نِعْمَةً ظَهَرَتْ وَلَا بَطْنَتْ نِلْنَا بِهَا حِطًّا فِي

دينٍ أو دُنْيَا، أو دُفِعَ عَنَّا بِهَا مَكْرُوهٌ فِيهِمَا، أو فِي وَاحِدٍ مِنْهُمَا، إِلَّا وَمُحَمَّدٌ ﷺ سَبِيهَا».

﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ ١:

* ذُكِرَتْ فِي الْكُتُبِ الْمُتَقَدِّمَةِ، وَجُعِلَ ذِكْرُكَ فِي الْقُرْآنِ مَقْرُونًا بِذِكْرِهِ وَهَذَا مُنْتَهَى قِمَةِ الشَّانِ.. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢]، ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [النساء: ١٣]، ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النساء: ٥٩]، وَقُرْنِ ذِكْرُكَ بِذِكْرِ رَبِّكَ فِي الْأَذَانِ وَالصَّلَاةِ وَالخُطْبِ، فَهَلْ تَرِيدُ شَرْفًا فَوْقَ هَذَا؟!

* جَعَلَ اللَّهُ طَاعَتَكَ طَاعَتَهُ، وَبِيعَتَكَ بَيْعَتَهُ ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]، وَقُرْنِ ذِكْرُكَ بِذِكْرِ رَبِّكَ فِي الْأَذَانِ وَالصَّلَاةِ وَالخُطْبِ، فَهَلْ تَرِيدُ شَرْفًا فَوْقَ هَذَا؟!

* جَعَلَ اللَّهُ طَاعَتَكَ طَاعَتَهُ، وَبِيعَتَكَ بَيْعَتَهُ ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [الفتح: ١٠].
□ مُلِئَ الْعَالَمُ مِنْ أَتْبَاعِكَ، كُلُّهُمْ يُثْنُونَ عَلَيْكَ، وَيُصَلُّونَ عَلَيْكَ، وَيَحْفَظُونَ سُنَّتَكَ، بَلْ مَا مِنْ فَرِيضَةٍ مِنْ فَرَائِضِ الصَّلَاةِ إِلَّا وَمَعَهَا سُنَّةٌ، فَهُمْ يَمَثِلُونَ فِي الْفَرِيضَةِ أَمْرَ اللَّهِ، وَفِي السُّنَّةِ أَمْرَكَ.

لَا تَأْنِفِ السُّلَاطِينُ مِنْ أَتْبَاعِكَ، وَالْقُرَّاءُ يَحْفَظُونَ أَلْفَاظَ مَنْشُورِكَ، وَالْمُفَسِّرُونَ يُفَسِّرُونَ مَعَانِي فُرْقَانِكَ، وَالْوُعَاظُ يُبَلِّغُونَ وَعَظَكَ، بَلِ الْعُلَمَاءُ وَالسُّلَاطِينُ يَشْرَفُونَ بِخِدْمَتِكَ.

يَذْكُرُكَ كُلُّ مُصَلٍّ وَكُلُّ مُسَبِّحٍ وَكُلُّ حَاجٍّ وَكُلُّ خَطِيبٍ، فَهَلْ تَطْلُبُ مَجْدًا أَعْلَى مِنْ هَذَا؟ أَنْتَ مَذْكُورٌ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ، وَمُنَوَّهٌ بِاسْمِكَ فِي

الصُّحُفِ الْأُولَى، والدَّوَابِّ السَّابِقَةِ، اسْمُكَ يُشَادُّ بِهِ فِي النُّوَادِي، وَيُذَكَّرُ فِي الْحَوَاضِرِ وَالْبُوَادِي، وَيُمَدَّحُ فِي الْمَحَافِلِ، وَيُكْرَّرُ فِي الْمَجَامِعِ.

□ رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ، فَسَارَ فِي الْأَرْضِ مَسِيرَ الشَّمْسِ، وَعَبَرَ الْقَارَاتِ عُبُورَ الرِّيحِ، وَسَافَرَ فِي الدُّنْيَا سَفَرَ الضُّوءِ، فَكُلُّ مَدِينَةٍ تَدْرِي بِكَ، وَكُلُّ بَلَدٍ يَسْمَعُ بِكَ، وَكُلُّ قَرْيَةٍ تَسْأَلُ عَنْكَ.

□ رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ، فَصِرَتْ حَدِيثَ الرَّكْبِ، وَقِصَّةَ السَّمَرِ، وَخَبَرَ الْمَجَالِسِ، وَقَضِيَّةَ الْقَضَايَا، وَالنَّبَأَ الْعَظِيمَ فِي الْحَيَاةِ.

□ رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ، فَمَا نُسِيَّ مَعَ الْأَيَّامِ، وَمَا مُجِّيَ مَعَ الْأَعْوَامِ، وَمَا شُطِبَ مِنْ قَائِمَةِ الْخُلُودِ، وَمَا نُسِخَ مِنْ دِيْوَانِ التَّارِيخِ، وَمَا أُغْفِلَ مِنْ دَفْتَرِ الْوُجُودِ، نُسِيَّ النَّاسُ إِلَّا أَنْتَ، وَسَقَطَتِ الْأَسْمَاءُ إِلَّا اسْمُكَ، وَأُغْفِلَ الْعِظَمَاءُ إِلَّا ذَاتَكَ، فَمَنْ ارْتَفَعَ ذِكْرُهُ مِنَ الْعِبَادِ عِنْدَنَا، فَبِسَبَبِ اتِّبَاعِكَ، وَمَنْ حَفِظَ اسْمَهُ فَبِسَبَبِ الْاِقْتِدَاءِ بِكَ.. ذَهَبَتْ آثَارُ الدُّوَلِ وَبَقِيَتْ آثَارُكَ، وَمُحِيتْ مَآثِرُ السُّلَاطِينِ وَبَقِيَتْ مَآثِرُكَ، وَزَالَتْ أَمْجَادُ الْمُلُوكِ وَخُلِدَ مَجْدُكَ، فَلَيْسَ فِي الْبَشَرِ أَشْرَحُ مِنْكَ صَدْرًا، وَلَا أَرْفَعُ مِنْكَ ذِكْرًا، وَلَا أَعْظَمُ مِنْكَ قَدْرًا، وَلَا أَحْسَنُ مِنْكَ أَثَرًا، وَلَا أَجْمَلُ مِنْكَ سِيرًا.

إِذَا تَشَهَّدَ مُتَشَهِّدٌ ذِكْرَكَ مَعَ اللَّهِ، وَإِذَا تَهَجَّدَ مُتَهَجِّدٌ سَمَّاكَ مَعَ اللَّهِ، وَإِذَا خَطَبَ خَطِيبٌ نَوَّهَ بِكَ مَعَ اللَّهِ.

* ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ ﴿١﴾: رِفْعَةٌ تَتَلَاشَى عِنْدَهَا رِفْعَةٌ غَيْرُكَ مِنَ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ.

رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ عِنْدَ جَمِيعِ الْعَالَمِينَ الْعُقَلَاءِ بِالصَّدْقِ وَالْأَمَانَةِ وَالْحِلْمِ وَالرِّزَانَةِ وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَطَهَارَةِ الشَّيْمِ وَاتِّفَاءِ شَوَائِبِ النِّقْصِ، حَتَّى

ما كانت شُهرتُك عند قومك قبل النبوة إلا «الأمين»، وكانوا يضربون المثلَ بشمائلِك الطاهرة، وأوصافِك الزاهرة الباهرة.
ولك الفضائلُ والمناقبُ والشمائلُ التي لا تُضبطُ بالوصف، ولا يُحصيها وصفٌ أو حصر.

بأبي أنت وأمي يا رسول الله :

- * زكى الله عقلك فقال تعالى: ﴿ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى ﴾ (٢) [النجم].
- * وزكى كلامك فقال تعالى: ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى ﴾ (٣) [النجم].
- * وزكى فؤادك فقال سبحانه: ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ (١١) [النجم].
- * وزكى بصرك فقال سبحانه: ﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ (١٧) [النجم].
- * وزكى صدرك فقال سبحانه: ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ (١) [الشرح].
- * وزكى ذكرك فقال سبحانه: ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ (٤) [الشرح].
- * وزكى طهرك فقال تعالى: ﴿ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ ﴾ (٢) [الشرح].
- * وزكى رأفتك ورحمتك فقال تعالى: ﴿ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [التوبة].

- * وقال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ (١٠٧) [الأنبياء].
- * وزكى جليسك فقال تعالى: ﴿ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ﴾ (٥) [النجم].
- * وزكاك كلك فقال تعالى: ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ (٤) [القلم].
- * وأقسم بحياتك وما أقسم بحياة أحد غيرك فقال تعالى: ﴿ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ (٧٢) [الحجر].

□ قال ابن عباس رضي الله عنهما: «ما خلق الله وما ذرأ وما برأ نفساً أكرم عليه

من محمد ﷺ، وما سَمِعْتُ اللهَ أقسم بحياة غيره قال الله تعالى: ﴿لَعَنَّاكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ (٧٢) يقول: وَحَيَاتِكَ وَعُمْرِكَ وَبِقَائِكَ فِي الدُّنْيَا» (١).

* وأخذ الله العهد على جميع الأنبياء والمرسلين بنصرته قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِءَ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٨١) [آل عمران].

الخصائص والكمالات لسيد السادات ﷺ:

وما أعطى الله ﷻ نبيه من الخصائص في الدارين مما لم يشاركه فيها أحدٌ من العالمين، وما خصَّه الله من الكمالات الخَلْقِيَّةِ والخَلْقِيَّةِ أَفْرَدَتْ لَهَا المَجْلَدَات الضخام.

وجوب طاعته ومحبته ووجوب تعزيزه وتوقيره وتَعْظِيمِهِ والصلاة عليه ﷺ ورعاية حقوقه:

فرض الله على جميع الخلائق الإيمان بنبيه ﷺ وطاعته واتباعه وإيجاب ما أوجبه وتحريم ما حرَّمه وشرع ما شرعه. وشهد الله له بأنه يدعو إليه بإذنه، ويهدي إلى صراط مستقيم.

* قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (٤٥) وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ، وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿٤٦﴾ [الأحزاب].

* وقال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٥٢) [الشورى].

* وجعل طاعته طاعة الله فقد قال تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ

(١) «تفسير الطبري» (٣٠ / ١٤)، و«تفسير ابن كثير» (٥٧٥ / ٢).

أَطَاعَ اللَّهَ ﴿[النساء: ٨٠].﴾

* وجعل الله طاعته فرق ما بين أهل الجنة والنار، فقال تعالى:
﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٣﴾
وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ
عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٤﴾﴾ [النساء].

* وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْفَائِزُونَ ﴿٥٢﴾﴾ [النور].

* وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ
النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴿٦١﴾﴾ [النساء].

وجعل الله المخالفين له هم أعداء الله حزب إبليس اللعين.

* قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ
سَبِيلًا ﴿٢٧﴾ يَوْمَئِذٍ لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا ﴿٢٨﴾ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ
جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴿٢٩﴾﴾ [الفرقان].

□ قال الإمام أحمد بن حنبل: «نظرت في المصحف فوجدت طاعة
الرسول ﷺ في ثلاثة وثلاثين موضعاً»^(١).

□ وقال الآجري: «فُرض على الخلق طاعته ﷺ في ثلثين وثلاثين
موضعاً من كتابه ﷺ»^(٢).

(١) «الصارم المسلول» لشيخ الإسلام ابن تيمية (ص ٥٦).

(٢) «الشرعية» للآجري (ص ٤٩).

□ وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وقد أمر الله بطاعة رسوله ﷺ في أكثر من ثلاثين موضعاً من القرآن، وقرن طاعته بطاعته، وقرن بين مخالفته ومخالفته، كما قرن بين اسمه واسمه، فلا يُذكر الله إِلَّا ذِكْرَ معه»^(١).

وهناك آيات كثيرة جاء فيها الأمر بطاعته ﷺ، وجعل طاعته وطاعة رسوله ﷺ شيئاً واحداً، وأن طاعته وَعَجَلًا لا تتحقق إِلَّا بطاعة الرسول ﷺ، ومن تلك الآيات الواردة بهذه الصيغة:

- ١ - قوله تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ (آل عمران).
- ٢ - وقوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (آل عمران).
- ٣ - وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (النساء).
- ٤ - وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ (الأنفال).
- ٥ - وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ (النور).
- ٦ - وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (الأحزاب).

(١) «مجموع فتاوى ابن تيمية» (١٩/١٠٣).

٧- وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذَّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [١٧] ﴿[الفتح].

وفي آيات أخر يأمر الله بطاعته سبحانه وطاعة رسول الله ﷺ مع إعادة الفعل، وفي ذلك إشارة إلى أن ما أمر به رسول الله ﷺ تجب طاعته فيه وإن لم يكن مأمورًا به بعينه في كلام الله الذي هو القرآن، فتجب طاعة الرسول مفردة كما تجب مقرونة بأمره سبحانه، ومن هذه الآيات:

١- وقوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾ [١٣] ﴿[المائدة].

٢- وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ [٣٣] ﴿[محمد].

٣- وقوله تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾ [٥٤] ﴿[النور].

٤- وقوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾ [١٢] ﴿[التغابن].

٥- وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ الآية [النساء: ٥٩].

□ ويقول ابن القيم عند هذه الآية: «أمر تعالى بطاعته وطاعة رسوله وأعاد الفعل إعلامًا بأن طاعة الرسول تجب استقلالًا من غير عرض ما أمر به على الكتاب، بل إذا أمر وجبت طاعته مطلقًا سواء كان ما أمر به في

الكتاب أو لم يكن فيه، فإنه أوتي الكتاب ومثله معه»^(١).

ب- الآيات التي جاء فيها الأمر باتباعه والتأسي به والأخذ بما شرعه. جاء الأمر من الله تبارك وتعالى باتباع رسول ﷺ والتأسي به في مواطن متعددة من كتابه العزيز:

١- قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ الآية [آل عمران: ٣١].

٢- وقال تعالى: ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (١٥٨) [الأعراف].

٣- وقال تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ الآية [الحشر: ٧].

٤- وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ (١١) [الأحزاب].

□ قال ابن كثير: «هذه الآية الكريمة أصل كبير في التأسي برسول الله ﷺ في أقواله وأفعاله وأحواله..»^(٢).

ج- الآيات التي جاء فيها وجوب التسليم لحكمه والانقياد له:

* قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (٦٥) [النساء].

(١) كما جاء في قوله ﷺ: «أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْكِتَابَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ..» الحديث رواه أبو

داود في «سننه» كتاب السنّة باب في لزوم السنّة (٥/ ١٠/ ح ٤٦٠٤).

(٢) «تفسير ابن كثير» (٣/ ٤٧٤).

وفي هذه الآية أقسم سبحانه بأجل مقسم به - وهو نفسه وَعَلَّاهُ - على أنه لا يثبت لهم إيمان ولا يكونون من أهله، حتى يحكموا رسول الله ﷺ في جميع موارد النزاع في جميع أبواب الدين؛ فإنه لفظة «ما» من صيغ العموم. ولم يقتصر الأمر على مجرد التحاكم بل ضم إليه انشراح صدورهم بحكمه، بحيث لا يجدون في أنفسهم حرجاً - وهو الضيق والحصص - من حكمه، بل يقبلوا حكمه بالانشراح، ويقابلوه بالتسليم لا أنهم يأخذونه على إغماض، ويشربونه على قذى، فإن هذا مناف للإيمان، بل لا بد أن يكون أخذه بقبول ورضا وانشراح صدر.

ثم لم يقتصر سبحانه على ذلك حتى ضم إليه قوله تعالى: ﴿وَسَلِّمُوا سَلِيمًا﴾ فذكر الفعل مؤكداً بمصدره القائم مقام ذكره مرتين، وهو التسليم والخضوع له والانقياد لما حكم به طوعاً ورضاً، وتسليماً لا قهراً ومصابرة كما يسلم المقهور لمن قهره كرهاً، بل تسليم عبد مطيع لمولاه وسيده الذي هو أحب شيء إليه، يعلم أن سعادته وفلاحه في تسليمه إليه ويعلم أنه أولى به من نفسه، وأبر به منها وأقدر على تخليصها، كما قال تعالى: ﴿الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦]. فمتى علم العبد هذا من الرسول ﷺ واستسلم له، وسلم إليه انقادت كل علة في قلبه ورأى أن لا سعادة له إلا بهذا التسليم والانقياد.

وتأمل تأكيده سبحانه لهذا المعنى المذكور في الآية بوجوه عديدة من التأكيد:

أولها: تصديرها بتضمن المقسم عليه للنفي وهو قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وهذا منهج معروف في كلام العرب، إذا أقسموا على شيء

منفي صدوروا جملة القسم بأداة نفي مثل هذه الآية.

وثانيها: تأكيده بنفس المقسم.

وثالثها: تأكيده بالمقسم به وهو إقسامه بنفسه لا بشيء من مخلوقاته، وهو سبحانه يقسم بنفسه تارة وبمخلوقاته تارة.

ورابعها: تأكيده باتفاء الحرج وهو وجود التسليم.

وخامسها: تأكيد الفعل بالمصدر، وما هذا التأكيد إلا لشدة الحاجة إلى هذا الأمر العظيم، وإنه مما يعتني به ويقرر في نفوس العباد بما هو من أبلغ أنواع التقرير^(١).

□ وقال ابن كثير عند تفسيره لهذه الآية: «يقسم تعالى بنفسه الكريمة المقدسة أنه لا يؤمن أحد حتى يحكم الرسول ﷺ في جميع الأمور فما حكم به فهو الحق الذي يجب الانقياد له باطنًا وظاهرًا ولهذا قال: ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (النساء: ٦٥) أي: إذا حكموك يطيعونك في بواطنهم فلا يجدون في أنفسهم حرجًا مما حكمت به وينقادون له في الظاهر والباطن فيسلمون لك تسليمًا كليًا من غير ممانعة ولا مدافعة ولا منازعة..»^(٢).

□ وهذه الآية ينبغي لكل مسلم أن يعرض نفسه عليها، وفي هذا يقول ابن القيم: «ومتى أراد العبد أن يعلم هذا^(٣) فلينظر في حاله ويطالع قلبه عند ورود حكمه على خلاف هواه وغرضه، أو على خلاف ما قلده فيه

(١) «الرسالة التبوكية» لابن القيم (ص ٢٥، ٢٦).

(٢) «تفسير ابن كثير» (١/ ٥٢٠).

(٣) أي قبوله لحكم الرسول، والتسليم له.

أسلافه من المسائل الكبار وما دونها ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۖ ﴿١٤﴾ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ ۖ ﴿١٥﴾﴾ [القيامة].

فسبحان الله كم من حزازة في نفوس كثير من الناس من كثير من النصوص بوجههم أن لو لم ترد؟ وكم من حرارة في أكبادهم منها؟ وكم من شجى في حلوقهم منها ومن موردها؟ ستبدو لهم تلك السرائر بالذي يسوء ويخزي يوم تبلى السرائر^(١).

* وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۖ ﴿٥١﴾﴾ [النور].

* وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ۚ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا ۖ ﴿٣١﴾﴾ [الأحزاب].

وكلا الآيتين توجبان التسليم الكامل والانقياد التام من أهل الإيمان لما حكم به الله تعالى وحكم به رسوله ﷺ، فليس في ذلك اختيار، بل السمع والطاعة والقبول والتسليم بما جاء عن الله ورسوله.

ومن الملاحظ في كلا الآيتين أن الخطاب فيهما لأهل الإيمان ففي الآية الأولى: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ..﴾ وفي الثانية: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ﴾ وهذا التخصيص للمؤمنين فيه من الدلالة ما فيه فاسم الإيمان يشعر بأن هذا المطلوب منهم من موجبات الاسم الذي نسبوا إليه ولذلك فإنه يجب على كل من يؤمن بالله ورسوله ﷺ أن يضع هاتين الآيتين وأمثالهما من الآيات الموجبة للإمتثال لأمر الله ورسوله ﷺ نصب عينيه فيسمع ويطيع، ويؤمن بأنه لا اختيار له في ذلك ولك رأي،

بل التسليم المطلق الذي لا يصاحبه شك ولا ارتياب، فهذه حقيقة الإيمان ومعنى شهادة أن محمداً رسول الله التي تعني طاعته فيما أمر وتصديقه فيما أخبر واجتناب ما نهى عنه وزجر وألا يعبد الله إلا بما شرع.

ومثل هذه الآيات هي الفاصل بين دعوى الإيمان الحقيقية التي هي للمؤمنين الصادقين، وبين دعوى الإيمان الزائفة الباطلة التي هي سمة المنافقين الكاذبين المظهرين خلاف ما يبطون»^(١).

❦ ولأهمية الاتباع والطاعة المطلقة لرسول الله ﷺ فقد أفردنا فصلاً خاصاً به.

ثانياً: وجوب محبته فوق النفس والأهل والولد والناس أجمعين:
❑ قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «حُبُّ النَّبِيِّ ﷺ من أعظم واجبات الدين»^(٢).

وهذه المحبة الواجبة له ﷺ هي من محبة الله فهي حُبُّ اللَّهِ وفي الله.

(١) وجوب محبته ﷺ أكثر من حب النفس:

• روى الإمام البخاري عن عبد الله بن هشام رضي الله عنه قال: كنّا مع النبي ﷺ وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فقال له عمر رضي الله عنه: «يا رسول الله! لأنّ أحب إليّ من كل شيءٍ إلّا من نفسي». فقال النبي ﷺ: «لا، والذي

(١) انظر: «حقوق النبي ﷺ على أمته» (ص ١٦٩ - ١٧٩) للدكتور محمد خليفة

التميمي - باختصار طبع - دار الفتح الشارقة.

(٢) «مجموع الفتاوى» لابن تيمية.

نفسى بيده! حتى أكون أحبَّ إليك من نفسك».

فقال له عمر: «فإنَّه الآن والله! لأنت أحبُّ إليَّ من نفسي».

فقال النبي ﷺ: «الآن يا عمر»^(١).

□ يقول العلامة العيني في شرح قوله، ﷺ: «لا، والذي نفسى بيده!

حتى أكون أحبَّ إليك من نفسك»: لا يكمل إيمانك..»^(٢).

□ كما يقول في شرح قوله ﷺ: «الآن يا عمر»: «يعني كمل

إيمانك»^(٣).

ومما يلاحظ في قوله ﷺ: «لا، والذي نفسى بيده..» أنه ﷺ أقسم،

وهو صادق في كل ما يقوله حتى ولو لم يقسم، فما باله ﷺ إذا حلف،

والحلف يُفيد تأكيد الكلام»^(٤).

(ب) وجوب محبته ﷺ أكثر من حب الوالد والولد:

• روى الإمام البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال:

«فوالذي نفسى بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده

وولده»^(٥).

ومما نجد في هذا الحديث الشريف أيضًا أن الصادق المصدوق

(١) «صحيح البخاري»، كتاب الإيمان والنذور، باب كيف كانت يمين النبي ﷺ؟

حديث رقم (٦٦٣٢)، (٥٢٣/١١).

(٢) «عمدة القاري» (١٦٩/٢٣).

(٣) المرجع السابق (١٦٩/٢٣).

(٤) انظر: المرجع السابق (١٤٣/١).

(٥) «صحيح البخاري» كتاب الإيمان، باب حب الرسول ﷺ من الإيمان، حديث

رقم (١٤) (٥٨/١).

الناطق بالوحي ﷺ أقسم على ما جاء في الحديث.

وهل تدخل الأم في لفظ «الوالد»؟ يُجيب عن هذا الحافظ ابن حجر بقوله: «إن أُريد به «الوالد» من له الولد فيعم، أو يُقال اكتفى بذكر أحدهما كما يُكتفى عن أحد الضدين بالآخر، ويكون ما ذكر على سبيل التمثيل والمراد الأعزة، كأنه قال: «أحب إليه من أعزته»^(١).

(ج) وجوب محبته ﷺ أكثر من الأهل والمال والناس أجمعين:

• روى الإمام مسلم عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين»^(٢).

(د) التهديد لمن كان شيء من الخلق أحب إليه منه ﷺ:

هدّد الله تعالى بالعقاب من كان أحد من الآباء والأبناء والإخوان والأزواج والعشيرة، أو شيء من الأموال والتجارة والمساكن أحب إليه من الله تعالى، ورسوله ﷺ، وجهاد في سبيله وَعَلَّاهُ. يقول تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [٢٤] [التوبة].

□ يقول الحافظ ابن كثير في تفسير الآية: «أي إن كانت هذه الأشياء

(١) «فتح الباري» (١/٥٩).

(٢) «صحيح مسلم» كتاب الإيمان، باب وجوب محبة النبي ﷺ أكثر من الأهل والولد والوالد والناس أجمعين، وإطلاق عدم الإيمان على من لم يحبه هذه المحبة، حديث رقم (٦٩)، (١/٦٧). ورواه أيضاً الحافظ أبو يعلى في «مسنده»، انظر: حديث رقم (٣٨٩٥) (٨/٧).

﴿ أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا ﴾. أي: فانظروا ماذا يحلّ بكم من عقابه ونكاله بكم»^(١).

□ وقال مجاهد والحسن - رحمهما الله تعالى - في تفسير قوله تعالى: ﴿ حَتَّى يَأْتِيَكَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ﴾: «بعقوبة آجلة أو عاجلة»^(٢).

□ ويقول العلامة الزمخشري في تفسير الآية: «وهذه آية شديدة لا ترى أشدّ منها»^(٣).

□ ويقول الإمام القرطبي: «وفي الآية دليل على وجوب حبّ الله ورسوله ﷺ ولا خلاف في ذلك، وأنّ ذلك مقدّم على كل محبوب»^(٤).

* وقال الله ﷻ: ﴿ أَلَيْسَ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ [الأحزاب]. فالآية دليل على أن من لم يكن الرسول ﷺ أولى به من نفسه فليس من المؤمنين. وهذه الأولوية تتضمن أموراً منها: أن يكون النبي أحب إلى العبد من نفسه؛ لأن الأولوية أصلها الحب.

ويلزم من هذه الأولوية والمحبة كمال الانقياد والطاعة والرضا والتسليم وسائر لوازم المحبة من الرضا بحكمه وإيثاره على من سواه.

* ومما يستدلّ به على وجوب محبة رسول الله ﷺ قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ [البقرة]. فمما يدخل في محبة الله محبة ما يحبه الله، والله يحب نبيه ﷺ واتخذه خليلاً كما اتخذ إبراهيم عليه السلام،

(١) «مختصر تفسير ابن كثير» للرفاعي (٢/ ٣٢٤).

(٢) نقلاً عن «تفسير القرطبي» (٨/ ٩٥ - ٩٦).

(٣) «تفسير الكشاف» (٢/ ١٨١).

(٤) «تفسير القرطبي» (٨/ ٩٥)، وانظر أيضاً: «أيسر التفاسير» للشيخ الجزائري

(٢/ ١٧٧).

خليلاً، فمن أجل ذلك وجبت علينا محبته.

حُبُّ النَّبِيِّ ﷺ يورث العبد حلاوة الإيمان:

وهذه أعظم ثمار المحبة، ويا لها من ثمار!!!

• عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يُحبه إلا الله، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يُقذَف في النار»^(١).

ومعنى حلاوة الإيمان - كما ذكر العلماء رحمهم الله تعالى - استلذاذ الطاعات، وتحمل المشاق في الدين، وإيثار ذلك على أعراض الدنيا^(٢).

حُبُّ النَّبِيِّ ﷺ يورث العبد رفقته للنبي ﷺ وأن يكون معه في الآخرة، وما أشرفها وأحلاها وأعظمها:

• عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! متى الساعة؟ قال: «وما أعددت للساعة؟». قال: حُبَّ الله ورسوله. قال: «فإنك مع من أحببت». قال أنس فما فرحنا بعد الإسلام فرحاً أشد من قول النبي ﷺ: «فإنك مع من أحببت».

قال أنس رضي الله عنه: «فأنا أحب الله ورسوله وأبا بكر وعمر رضي الله عنهم فأرجو أن أكون معهم، وإن لم أعمل بأعمالهم»^(٣).

(١) متفق عليه: «صحيح البخاري» كتاب الإيمان، باب حلاوة الإيمان، حديث رقم (١٦) (١/٦٠)، و«صحيح مسلم» كتاب الإيمان، باب خصال من اتصف بهن وجد حلاوة الإيمان، رقم الحدي ث (٤٣) (١/٦٦)، واللفظ للبخاري.

(٢) انظر: «شرح النووي» (٢/١٣)، و«فتح الباري» (١/٦١).

(٣) «صحيح مسلم» كتاب البر والصلة والآداب، حديث رقم (٢٦٣٩)، (٤/٣٠٣٢ - ٢٠٣٣)، وروى نحوه الإمام البخاري. انظر: «صحيح البخاري»

• وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! كيف تقول في رجل أحبّ قوماً ولم يلحق بهم؟ فقال رسول الله ﷺ: «المرء مع من أحبّ»^(١).

والمراد بقوله ﷺ: «المرء مع من أحبّ». أي في الجنة^(٢).

الله أكبر! ما أجل جزاء من أحبّ النبي الكريم ﷺ وأعظمه!

حب الصحابة رضي الله عنهم للنبي ﷺ:

□ سئل علي بن أبي طالب رضي الله عنه: كيف كان حبكم رسول الله ﷺ؟ قال: كان -والله- أحبّ إلينا من أموالنا وأولادنا وآبائنا وأمهاتنا ومن الماء البارد على الظمأ^(٣).

□ وعن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: «.. وما كان أحد أحبّ إليّ من رسول الله ﷺ، ولا أجَلّ في عيني منه، وما كنت أطيق أن أملأ عيني منه إجلالاً له، ولو سُئِلت أن أصفه ما أطق؛ لأنني لم أكن أملأ عينيّ منه»^(٤).

كتاب الأدب، باب ما جاء في قول الرجل: «ويلك»، حديث رقم (٦١٦٧) (٥٥٣/١٠).

(١) متفق عليه: «صحيح البخاري» كتاب الأدب، باب علامة الحب في الله تعالى، حديث رقم (٦١٦٩) (٥٥٧/١٠)، و«صحيح مسلم» كتاب البر والصلة والآداب، باب المرء مع من أحبّ، حديث رقم (٢٦٤٠)، (٢٠٣٤/٤) واللفظ للبخاري.

(٢) انظر: «عمدة القارئ» (١٩٧/٢٢).

(٣) «الشفاء» للقاضي عياض (٥٦٨/٢).

(٤) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٧٨/١) - كتاب الإيمان - باب كون الإسلام يهدم ما قبله وكذا الهجرة.

□ وقد سأل أبو سفيان بن حرب - وهو على الشرك حينذاك - زيد ابن الدثنة رضي الله عنه حينما أخرجه أهل مكة من الحرم ليقتلوه - وكان قد أُسر يوم الرجيع - أنشدك الله يا زيد أُتُحِبُّ أن محمداً الآن عندنا مكانك نضرب عنقه وأنت في أهلك؟ قال: والله ما أُحِبُّ أن محمداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكةٌ تؤذيه وأنا جالس في أهلي. فقال أبو سفيان: ما رأيتُ من الناس أحداً يحبُّ أحداً كحُبِّ أصحاب محمد محمداً^(١).

سعد بن معاذ صديق الأنصار رضي الله عنه وحبه البالغ للنبي ﷺ:

□ قال سعد بن معاذ رضي الله عنه للنبي في يوم بدر: يا نبي الله ألا نبني لك عريشاً تكون فيه ونعدُّ عندك ركائبك، ثم نلقى عدونا، فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحببنا، وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فلحققت بمن وراءنا من قومنا فقد تخلف عنك أقوامٌ ما نحن بأشدَّ حباً لك منهم، ولو ظنوا أنك تلقى حرباً ما تخلفوا عنك بمنعك الله بهم يناصحونك ويجاهدون معك. فأثنى عليه ﷺ خيراً ودعا له بخير^(٢).

• وعن الشعبي قال: «جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله ﷺ فقال: لأنت أحبُّ إليَّ من نفسي وولدي وأهلي ومالي، ولولا أني آتيك فأراك لظننت أني سأموت وبكى الأنصاري. فقال له رسول الله ﷺ: «ما

(١) «البداية والنهاية» لابن كثير (٤/ ٦٥)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٣/ ٣٢٦).

(٢) «السير» لابن هشام (٢/ ١٩٢) وعزاه لابن إسحاق، و«البداية والنهاية» لابن كثير (٣/ ٢٦٨).

أَبْكَاكُ؟». قال: ذكرت أنك ستموت ونموت فترفع مع النبيين، ونحن إذا دخلنا الجنة كنا دونك. فلم يُخبره النبي ﷺ بشيء، فأنزل الله ﷻ: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ۖ﴾ (١١) ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٧٠﴾ [النساء]. فقال له النبي ﷺ: «أبشر» (١).

□ وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: «مرّ رسول الله ﷺ بامرأة من بني دينار وقد أصيب زوجها وأخوها وأبوها مع رسول الله ﷺ بأحد، فلما نُعُوا لها قالت: ما فعل رسول الله ﷺ؟ قالوا: خيرًا يا أم فلان هو بحمد الله كما تُحِبِّين. قالت: أرونيه حتى أنظر إليه. قال: فأشير لها إليه حتى إذا رآته قالت: كل مصيبة بعدك جلل» (٢) (٣).

□ ولقد حَكَّم الصحابة رُضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ فَقَالُوا: «هذه أموالنا بين يديك فاحكم فيها بما شئت، وهذه نفوسنا بين يديك لو استعرضت بنا البحر لخضناه، نقاتل بين يديك ومن

(١) حسن لغیره: أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (ص ١٣)، والسيوطي في «الدر المنثور» (١٨٢/٢)، وعزاه لسعيد بن منصور وابن المنذر، وأخرجه الطبراني في «المعجم الصغير» (٢٦/١)، وأبو نعيم في «الحلية» (٨/١٢٥)، والطبراني في «الكبير» (٨٦/١٢) (ح ١٢٥٥٩)، وابن جرير في «تفسيره» (٥/١٦٣) وقال الهيثمي: في «المجمع» (٧/٧): «رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن عمران العابد، وهو ثقة. وطرق الحديث يقوي بعضها بعضًا. قال الضياء المقدسي في «صفة الجنة»: «لا أرى بإسناده بأسًا».

(٢) جلل: أي هينة ويسيرة. والكلمة من الأضداد تكون للحقير والعظيم -انظر: «النهاية» (١/٢٨٩).

(٣) «السيرة» لابن هشام (٣/٤٣) وعنه ابن كثير في «البداية والنهاية» (٤/٤٧).

خلفك وعن يمينك وعن شمالك» (١).

□ قال قيس بن صِرْمَةَ الأنصاري رضي الله عنه عن النبي ﷺ:

بَدَّلْنَا لَهُ الْأَمْوَالَ مِنْ حِلٍّ مَا لَنَا وَأَنْفَسَنَا عِنْدَ الْوَعْيِ وَالتَّأْسِيَا
نُعَادِي الَّذِي عَادَى مِنَ النَّاسِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا وَإِنْ كَانَ الْحَبِيبُ الْمَصَافِيَا
نَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ لَا رَبَّ غَيْرَهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَصْبَحَ هَادِيَا (٢)

علامات حب النبي ﷺ وعلو همة الصحابة رضي الله عنهم في تحقيقها:

حتى لا يدعى الخَلِيُّ حُرْقَةَ الشَّجِي، لِحُبِّ النَّبِيِّ ﷺ علامات..
حقَّقها صحابة رسول الله ﷺ، وبلغوا منها المكانة السامية؟ والذروة
السامية لا يدانيهم أحدٌ في ذلك من الأمة.

فمن علامات محبته:

١ - اتباعه والأخذ بسُنَّتِهِ ﷺ..

* قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣١)﴾ [آل عمران]. يورثك هذا الاتباع محبة الله لك.
ليس الشأن أن تُحِبَّ إنما الشأن أن تُحَبَّ.

٢ - ومن علامات محبته الإكثار من ذكره ﷺ.

٣ - ومن علامات محبته تمني رؤيته والشوق إلى لقائه.

٤ - محبة من أحبهم النبي ﷺ.

٥ - بغض من أبغضهم الله ورسوله.

(١) «روضة المحبين» (ص ٢٧٧).

(٢) «روضة المحبين» لابن القيم (ص ٢٧٧).

٦- تعلم القرآن الكريم، ودراسة سيرته للتأسي به، ومعرفة سنته وإحياء المهجور منها، ونصر السنة والذَّبُّ عن الشريعة.

٧- ومن علامات محبته الزهد في الدنيا.

□ قال القاضي عياض: «ومن محبته نصرة سنته، والذَّبُّ عن شريعته، وتمني حضور حياته فيبذل نفسه وماله دونه»^(١).

□ ويقول الحافظ ابن حجر: «ومن علامة الحب المذكور أن يُعَرَّضَ على المرء أن لو خيّر بين فقد غرض من أغراضه أو فقد رؤية النبي ﷺ أن لو كانت ممكنة، فإن كان فقدها أن لو كانت ممكنة - أشدّ عليه من فقد شيء من أغراضه فقد اتصف بالأحبية المذكورة، ومن لا فلا. وليس ذلك محصوراً في الوجود والفقْد، بل يأتي مثله في نصرة سنته والذَّبُّ عن شريعته، وقمع مخالفيها. ويدخل فيه باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر»^(٢).

العلامة الأولى: الحرص على رؤيته وصحبته ﷺ ويكون فقدهما أشدّ من فقد أي شيء آخر في الدنيا:

ونستعرض هنا بعض المواقف الرائعة لسادات المحبين الصادقين للحبيب الكريم ﷺ^(٣):

١- بكاء الصديق ﷺ فرحاً عند إدراك الصحبة في الهجرة:

• روى الإمام البخاري عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت:

(١) «شرح النووي على مسلم» (١٦/٢).

(٢) «فتح الباري» (٥٩/١).

(٣) معظمها من رسالة «حب النبي ﷺ وعلاماته».

فبينما نحن يوماً جلوس^(١) - في بيت أبي بكر رضي الله عنه - في نحر الظهيرة^(٢)، قال قائل لأبي بكر: هذا رسول الله ﷺ متقنعا^(٣) - في ساعة لم يكن يأتينا فيها -.

فقال أبو بكر رضي الله عنه: فداء له أبي وأمي، والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمر.

قالت رضي الله عنها: فجاء رسول الله ﷺ فاستأذن، فأذن له، فدخل. فقال النبي ﷺ لأبي بكر: «أخرج من عندك».

فقال أبو بكر: إنما هم أهلك بأبي أنت يا رسول الله!

قال: «فإني قد أذن لي في الخروج».

فقال أبو بكر: الصحابة^(٤) بأبي أنت يا رسول الله!

قال رسول الله ﷺ: «نعم»^(٥).

لم يكن الصديق رضي الله عنه بغافل عما حُفَّ به هذا السَّفر من المخاوف والمخاطر، لكنها لم تؤثر أو تقلل من رغبته في صحبة الحبيب الكريم ﷺ فلما أخبره عليه الصلاة والسلام بالموافقة على طلبه بدأ يبكي فرحاً بنيل هذه السعادة.

(١) جلوس: أي: جالسون «عمدة القاري» (١٧/٤٥).

(٢) في نحر الظهيرة: أي في أول وقت الحرارة وهي المهاجرة. ويقال: أول الزوال، وهو أشد ما يكون من حرّ النهار. المرجع السابق (١٧/٤٥).

(٣) متقنعا: أي: مغطياً رأسه. المرجع السابق (١٧/٤٥).

(٤) الصحابة: بالنصب أي أريد المصاحبة. «فتح الباري» (٧/٢٣٥).

(٥) «صحيح البخاري» كتاب مناقب الأنصار، باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة، جزء من حديث رقم (٣٩٠٥) (٧/٢٣١).

□ يقول الحافظ ابن حجر: «زاد ابن إسحاق في روايته: «قالت عائشة رضي الله عنها: «فرايت أبا بكر يبكي، وما كنت أحسب أن أحداً يبكي من الفرح»^(١).

٢- فرح الأنصار بمقدمه ﷺ إليهم:

سمع الأنصار بهجرة الحبيب الكريم ﷺ إلى ديارهم فاشتاقوا إلى استقباله. وقد حفظت لنا كتب السنة والسيرة ما يصور لنا شوقهم إلى استقباله وسرورهم بوصوله إليهم. فعلى سبيل المثال يروي لنا الإمام البخاري عن عروة بن الزبير رضي الله عنه عن كيفية انتظارهم الحبيب الكريم ﷺ بالحرّة حيث جاء في روايته: «وسمع المسلمون بالمدينة مخرج رسول الله ﷺ من مكة، فكانوا يغدون^(٢) كل غداة إلى الحرّة فينتظرونه حتى يردّهم حرّ الظهيرة. فانقلبوا يوماً بعد ما أطالوا انتظارهم، فلما أوّوا إلى بيوتهم أوفى^(٣) رجل من يهود على أطم^(٤) من آطامهم لأمر ينظر إليه، فبصر برسول الله ﷺ وأصحابه مبّيضين^(٥) يزول بهم السراب^(٦). فلم

(١) «فتح الباري» (٧/ ٢٣٥)، وانظر: أيضاً «السيرة النبوية» لابن هشام (٢/ ٩٣).

(٢) يغدون: يخرجون غدوة. «فتح الباري» (٧/ ٢٤٣).

(٣) أوفى: طلع إلى مكان عال أشرف منه. المرجع السابق (٧/ ٢٤٣).

(٤) أطم: بضم أوله وثانيه وهو الحصن. المرجع السابق (٧/ ٢٤٣).

(٥) مبّيضين: أي عليهم الثياب البيض. قال ابن التين: «يحتمل أن يكون معناه:

مستعجلين». المرجع السابق (٧/ ٢٤٣).

(٦) يزول بهم السراب: أي يزول السراب عن النظر بسبب عروضهم له. وقيل

معناه: ظهرت حركتهم للعين. المرجع السابق (٧/ ٢٤٣).

يملك اليهودي أن قال بأعلى صوته: يا معاشر العرب! هذا جدكم^(١) الذي تنتظرون».

فثار المسلمون إلى السلاح. فتلّقوا رسول الله ﷺ بظهر الحرّة فعَدَل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف^(٢).

الله أكبر! كم كان شوقهم إلى استقبال الحبيب الكريم ﷺ. يخرجون في كل صباح إلى الحرّة منتظرين قدومه ﷺ ويجلسون هناك حتى تشتد حرارة الشمس فيعودون إلى بيوتهم.

وفي رواية ابن سعد: «إذا أحرقتهم الشمس رجعوا إلى منازلهم»^(٣).

وفي رواية الحاكم: «فينتظرونه حتى يؤذيه حرّ الظهيرة»^(٤).

□ ويحدّثنا الإمام البخاري -أيضاً- عن كيفية استقباله ﷺ من قبل الأنصار بالمدينة. فقد روي عن أنس رضي الله عنه قال: فنزل رسول الله ﷺ جانب الحرّة، ثم بعث إلى الأنصار فجاءوا إلى نبي الله ﷺ وأبي بكر فسلموا عليهما وقالوا: «اركبا آمينين مُطَاعَيْن».

فركب نبي الله ﷺ وأبو بكر رضي الله عنه وحفّوا دونهما بالسلاح، فقبل في المدينة: «جاء نبي الله! جاء نبي الله ﷺ».

(١) هذا جدكم: بفتح الجيم أي: حظكم وصاحب دولتكم الذي تتوقعونه. المرجع السابق (٢٤٣/٧).

(٢) «صحيح البخاري» كتاب مناقب الأنصار، باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة، جزء من حديث رقم (٣٩٠٦) (٢٣٩/٧).

(٣) «الطبقات الكبرى» (١/٢٣٣).

(٤) «المستدرک علی الصحیحین» كتاب الهجرة، استقبال الأنصار لرسول الله ﷺ وأصحابه وقت قدوم المدينة (١١/٣).

فأشرفوا ينظرون ويقولون: «جاء نبي الله ﷺ».

فأقبل يسير حتى نزل جانب دار أبي أيوب رضي الله عنه ^(١).

□ ويحدثنا الإمام أحمد عن أنس رضي الله عنه أن عدد من استقبل رسول الله ﷺ وأبا بكر الصديق رضي الله عنه كانوا زهاء خمسمئة من الأنصار حتى انتهوا إليهما، فقالت الأنصار: «انطلقا آمنين مطاعين» ^(٢).

□ كما ينقل لنا الإمام أحمد - أيضاً - صورة استقبال أهل المدينة للحبيب الكريم ﷺ على لسان الصديق رضي الله عنه حيث يقول: «ومضى رسول الله ﷺ وأنا معه حتى قدمنا المدينة، فتلقاه الناس فخرجوا في الطريق وعلى الأجاجير» ^(٣). فاشتد الخدم والصبيان في الطريق يقولون: «الله أكبر! جاء رسول الله ﷺ، جاء محمد ﷺ».

قال: وتنازع القوم أيهم ينزل عليه.. ^(٤).

□ ويبين أنس بن مالك رضي الله عنه رؤيته لهذا اليوم المبارك بقوله: «فما

(١) «صحيح البخاري» كتاب مناقب الأنصار، باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة، جزء من حديث رقم (٣٩١١) (٢٥٠/٧).

(٢) انظر «الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل» كتاب السيرة النبوية، باب ما جاء في قدومه ﷺ إلى المدينة، جزء من حديث رقم (١٥٥) (٢٩١/٢٠). ورواه الإمام البخاري في «التاريخ الصغير» انظر: «فتح الباري» (٢٥٠/٧) وصحَّح الشيخ أحمد البنا إسناده رواية الإمام أحمد. انظر: «بلوغ الأمان» (٢٩٢/٢٠).

(٣) الأجاجير: جمع إجَار. وهي السطوح. انظر: «النهاية في غريب الحديث والأثر»، مادة: «أجر» (٢٦/١).

(٤) «المسند» جزء من حديث رقم (٣) (١٥٥/١). وصحَّح الشيخ أحمد محمد شاكر إسناده. انظر: «هامش المسند» (١٥٤/١).

رَأَيْتَ يَوْمًا قَطَّ أَنْوَرُ وَلَا أَحْسَنُ مِنْ يَوْمِ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَبُو بَكْرٍ الْمَدِينَةَ»^(١).

□ وَيَصِفُ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَرَحَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ بِمَقْدَمِ الْحَبِيبِ الْكَرِيمِ ﷺ إِلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ: «فَمَا رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرَحُوا بِشَيْءٍ فَرَحَهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ»^(٢).

٣- تَخَوُّفُ الْأَنْصَارِ مِنْ حَرَمَانِهِمْ مِنْ صَحْبَتِهِ ﷺ:

• وَلَمَّا شَرَّفَ اللَّهُ ﷻ الْأَنْصَارَ بِصَحْبَةِ حَبِيبِهِ الْكَرِيمِ ﷺ فِي دِيَارِهِمْ كَانُوا يَضُنُّونَ بِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ خَوْفًا مِنْ أَنْ يُحْرَمُوا مِنْ هَذِهِ النِّعْمَةِ الْعَظْمَى، وَالشَّرَفِ الْجَلِيلِ. وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ مَا رَوَاهُ الْإِمَامُ مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ. فَبَعَثَ الزَّبِيرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى إِحْدَى الْمُجَنَّبَتَيْنِ^(٣)، وَبَعَثَ خَالِدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْمُجَنَّبَةِ الْأُخْرَى، وَبَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْحُسَّرِ^(٤)، فَأَخَذُوا فِي بَطْنِ الْوَادِي^(٥) وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَكَّةَ.

(١) رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ. انْظُرْ: «الْفَتْحُ الرَّبَّانِيُّ لِتَرْتِيبِ الْمَسْنَدِ» كِتَابُ السِّيَرَةِ النَّبَوِيَّةِ، بَابُ مَا جَاءَ فِي قُدُومِهِ ﷺ إِلَى الْمَدِينَةِ، جُزْءٌ مِنْ حَدِيثِ رَقْمِ (١٥٢) (٢٩٠/٢٠).

(٢) انْظُرْ: «صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ» كِتَابُ مَنَاقِبِ الْأَنْصَارِ، بَابُ مَقْدَمِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَصْحَابِهِ الْمَدِينَةِ، جُزْءٌ مِنْ حَدِيثِ رَقْمِ (٣٩٢٥) (٢٦٠/٧).

(٣) الْمُجَنَّبَتَيْنِ: هِيَ بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِ الْجِيمِ وَكسْرِ النُّونِ وَهُمَا الْمَيْمَةُ وَالْمَيْسِرَةُ وَيَكُونُ الْقَلْبُ بَيْنَهُمَا. «شَرْحُ النَّوَوِيِّ» (١٢٦/١٢).

(٤) الْحُسَّرُ: هُمْ بِضَمِّ الْحَاءِ وَتَشْدِيدِ السِّينِ الْمَهْمَلَتَيْنِ أَيِ الَّذِينَ لَا دُرُوعَ عَلَيْهِمْ. الْمَرْجِعُ السَّابِقُ (١٢٦/١٢ - ١٢٧).

(٥) فَأَخَذُوا فِي بَطْنِ الْوَادِي: أَيِ: جَعَلُوا طَرِيقَهُمْ فِي بَطْنِ الْوَادِي. الْمَرْجِعُ السَّابِقُ

قال: فنظر فرأني، فقال: «أبو هريرة».

قلت: «ليبك يا رسول الله!».

فقال: «لا يأتيني إلا أنصاري».

ثم قال: «حتى تُوافوني بالصفاء».

قال: «فانطلقنا فما شاء أحد منا أن يقتل أحداً إلا قتلته، وما أحد منهم

يوجه إلينا شيئاً»^(١).

قال: «فجاء أبو سفيان فقال: يا رسول الله! أبيحت خضراء قريش»^(٢).

لا قريش بعد اليوم».

ثم قال: «من دخل دار قريش فهو آمن».

فقلت الأنصار: «أما الرجل فأدركته رغبة في قريته ورأفة بعشيرته».

قال: قلت: «أما الرجل فأدركته رغبة في قريته».

قالوا: «قد كان ذلك».

قال: «كلّا إنني عبد الله ورسوله. هاجرت إلى الله وإليكم. والمحيا

محياكم والممات مماتكم».

فأقبلوا إليه يبيكون، ويقولون: «والله! ما قلنا الذي قلنا إلا الضن بالله

وبرسوله».

(١٢/١٢٧).

(١) «فما شاء.. إلينا شيئاً»: أي: لا يدفع أحد عن نفسه. «شرح النووي»

(١٢/١٢٧).

(٢) «أبيحت خضراء قريش»: أي: استؤصلت قريش بالقتل وأُفْنيت. وخضراؤهم

بمعنى جماعتهم. انظر: المرجع السابق (١٢/١٢٧).

فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَصَدِّقَانَكُمْ وَيَعْذِرَانَكُمْ»^(١).

□ يقول الإمام النووي في شرح الحديث: «إنهم رأوا رَأْفَةَ النَّبِيِّ ﷺ بأهل مكة وكَفَّ القَتْلَ عنهم فَظَنُّوا أَنَّهُ يَرْجِعُ إِلَى سَكْنَى مَكَّةَ وَالْمَقَامَ فِيهَا دَائِمًا، وَيَرْحَلُ عَنْهُمْ، وَيَهْجُرُ الْمَدِينَةَ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ ﷺ فَأَعْلَمَهُمْ بِذَلِكَ، وَقَالَ لَهُمْ مَا مَعْنَاهُ: إِنِّي هَاجَرْتُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى دِيَارِكُمْ لِاسْتِطَانِهَا، فَلَا أَتْرُكُهَا وَلَا أَرْجِعُ عَنْ هِجْرَتِي الْوَاقِعَةِ لِلَّهِ تَعَالَى بَلْ أَنَا مُلَازِمٌ لَكُمْ. الْمَحْيَا مُحْيَاكُمْ وَالْمَمَاتُ مَمَاتُكُمْ: أَيُّ لَا أَحْيِي إِلَّا عِنْدَكُمْ وَلَا أَمُوتُ إِلَّا عِنْدَكُمْ.

فَلَمَّا قَالَ لَهُمْ هَذَا بَكَوْا وَاعْتَذَرُوا، وَقَالُوا: وَاللَّهِ مَا قَلْنَا كَلَامَنَا السَّابِقَ إِلَّا حَرَصًا عَلَيْكَ وَعَلَى مَصَاحِبَتِكَ وَدَوَامِكَ عِنْدَنَا لِنَسْتَفِيدَ مِنْكَ، وَنَتَبَرَّكَ بِكَ، وَنَهْدِيْنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى].

وهذا معنى قولهم: «ما قلنا الذي قلنا إِلَّا الضَّنَّ بِكَ». أَيُّ شَحًّا بِكَ أَنْ تَفَارِقَنَا وَيَخْتَصَّ بِكَ غَيْرُنَا.

وكان بكاءؤهم فرحًا بما قال لهم وحياءً مما خافوا أن يكون بلغه عنهم مما يستحي منه^(٢).

٤- سؤال ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه مرافقته ﷺ في الجنة:

• عن ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه قال: «كنت أبيت مع رسول الله ﷺ

(١) «صحيح مسلم» كتاب الجهاد والسير، باب فتح مكة، جزء من حديث رقم (١٧٨٠) (٣/١٤٠٥).

(٢) «شرح النووي على صحيح مسلم» (١٢/١٢٨ - ١٢٩).

فأتيت به بوضوئه وحاجته، فقال لي: «سل». فقلت: أسألك مرافقتك في الجنة.
قال: «أو غير ذلك؟». قلت: هو ذاك.

قال: «فأعني على نفسك بكثرة السجود»^(١).

فهكذا المحب الصادق حينما وجد فرصة سؤال لم يتردد في اختيار مرافقته ﷺ لا في المرة الأولى، ولا في المرة الثانية، ولم يخطر بباله شيء آخر يستبدله بها.

٥- اختيار الأنصار رسول الله ﷺ على الدنيا وما فيها:

• عن عبد الله بن زيد بن عاصم رضي الله عنه قال: لما أفاء الله على رسوله ﷺ يوم حنين قسم في الناس في المؤلفة قلوبهم ولم يعط الأنصار شيئاً، فكأنهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس، فخطبهم، فقال: «يا معشر الأنصار! ألم أجدكم ضلّالاً فهداكم الله بي، وكنتم متفرقين فآلفكم الله بي، وعالة فأغناكم الله بي». كلما قال شيئاً قالوا: «الله ورسوله أمن»^(٢).

قال: «لو شئتم قلتم»: جئنا كذا وكذا^(٣).

(١) «صحيح مسلم» كتاب الصلاة، باب فضل السجود والحث عليه (١/٣٣٥) (ح ٤٨٩).

(٢) وفي حديث أبي سعيد رضي الله عنه، فقالوا: «ماذا نجيبك يا رسول الله؟ والله ولرسوله المن والفضل؟». نقلاً عن «فتح الباري» (٨/٥٠).

(٣) وفي حديث أنس رضي الله عنه عند الإمام أحمد: «أفلا تقولون: جئنا خائفاً فأمنناك، وطريداً فأويناك، ومخدولاً فنصرناك؟». فقالوا: بل المن علينا الله ولرسوله. انظر: المرجع السابق (٨/٥١)، وصحح الحافظ ابن حجر إسناده.

«ألا ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير^(١)، وتذهبون بالنبي ﷺ إلى رحالكُم؟^(٢). لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار، ولو سلك الناس وادياً وشعباً لسلكت وادي الأنصار وشعبها، الأنصار شعار والناس دثار^(٣). إنكم ستلقون بعدي أثرة^(٤) فاصبروا حتى تلقوني على الحوض»^(٥).

وزاد في حديث أبي سعيد رضي الله عنه: «اللهم ارحم الأنصار، وأبناء الأنصار، وأبناء أبناء الأنصار».

قال: فبكى القوم حتى أخضلوا لحاهم، وقالوا: «رضينا برسول الله ﷺ، قسماً وحظاً»^(٦).

□ يقول الإمام ابن القيم: «ولما شرح لهم ﷺ ما خفي عليهم من الحكمة فيما صنع رجعوا مذعنين، ورأوا أن الغنيمة العظمى ما حصل لهم من عود رسول الله ﷺ إلى بلادهم، فسلوا عن الشاة والبعير،

(١) «بالشاة والبعير»: اسم جنس فيهما، والشاة تقع على الذكر والأنثى، وكذا البعير. وفي رواية الزهري: «أن يذهب الناس بالأمول». المرجع السابق (٥١/٨).

(٢) «رحالكُم»: أي بيوتكم. المرجع السابق (٥١/٨).

(٣) «الأنصار شعار والناس دثار»: الشعار بكسر المعجمة بعدها مهملة خفيفة: الثوب الذي يلي الجلد من الجسد. والدثار: بكسر المهملة ومثلثة خفيفة الذي فوقه. وهي استعارة لطيفة لفرط قربهم منه. وأراد أيضاً أنهم بطانته وخاصته، وأنهم ألصق به وأقرب إليه من غيرهم. المرجع السابق (٥٢/٨).

(٤) «أثرة»: بضم الهمزة وسكون المثلثة، وبفتحتين، ويعجز كسر أوله مع الإسكان، أي: الأفراد بالشيء المشترك دون من يشركه فيه. المرجع السابق (٥٢/٨).

(٥) رواه البخاري - كتاب المغازي - باب غزوة الطائف (٤٧/٨ ح ٤٣٣٠).

(٦) «فتح الباري» (٥٢/٨).

والسبايا من الأنثى والصغير، بما حازوه من الفوز العظيم، ومجاورة النبي الكريم ﷺ، حيًّا وميتًا»^(١).

٦- بكاء الصديق ﷺ عند إدراكه اقتراب موعد فراقه ﷺ:

• عن أبي سعيد الخدري ﷺ قال: «خطب رسول الله ﷺ الناس وقال: «إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ عَبْدًا بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ، فَاخْتَارَ ذَلِكَ الْعَبْدَ مَا عِنْدَ اللَّهِ». قال: فبكى أبو بكر ﷺ فعجبنا لبكائه أَنْ يُخْبِرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ عَبْدٍ خَيْرٍ، فَكَانَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ هُوَ الْمُخَيْرُ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ ﷺ أَعْلَمُنَا»^(٢).

□ وفي رواية أخرى عن معاوية بن أبي سفيان ﷺ: «فلم يلقنها إِلَّا أَبُو بَكْرٍ ﷺ، فبكى، فقال: «نفديك بآبائنا وأمهاتنا وأبنائنا»^(٣).

٧- بكاء الصديق ﷺ عند ذكر الحبيب الكريم ﷺ بعد وفاته:

• ونرى الصديق ﷺ -أيضًا- يبكي عند ذكر الحبيب الكريم المصطفى ﷺ بعد انتقاله إلى رحمة ربه، ومن الشواهد الدالة على ذلك ما رواه أحمد عن أبي هريرة ﷺ، قال: «سمعت أبا بكر الصديق ﷺ على هذا المنبر يقول: سمعت رسول الله ﷺ في هذا اليوم من عام الأول، ثم

(١) «فتح الباري» (٨/٤٩).

(٢) «صحيح البخاري» كتاب فضائل الصحبة، باب قول النبي ﷺ: «سدّوا الأبواب إلاّ باب أبي بكر». جزء من حديث رقم (٣٦٥٤) (٧/١٢).

(٣) انظر: «مجمع الزوائد ومنبع الفوائد» كتاب المناقب، باب ماجاء في أبي بكر الصديق ﷺ، (٩/٤٢). وقال عنه الحافظ الهيثمي: «إسناده حسن». المرجع السابق (٩/٤٣).

استعبر أبو بكر وبكى.

ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لم تؤتوا شيئاً بعد كلمة الإخلاص مثل العافية فاسألوا الله العافية»^(١).

وفي رواية أخرى: فخنقته العبرة ثلاث مرات، ثم قال: .. الحديث^(٢).

٨- حرص الصديق عليه على سرعة الحقوق به ﷺ:

ومما يدل على هذا ما رواه الإمام أحمد عن عائشة رضي الله عنها قالت: «إن أبا بكر رضي الله عنه لما حضرته الوفاة قال: «أي يوم هذا؟». قالوا: «يوم الإثنين». قال: «فإن مت من ليلتي فلا تنتظروا بي الغد، فإن أحب الأيام والليالي إلي أقربها من رسول الله ﷺ»^(٣).

الله أكبر! حب الأيام والليالي يُقدّر من حيث قربها من الحبيب الكريم المصطفى ﷺ^(٤).

٩- رغبة الفاروق عليه في أن يدفن بجواره ﷺ:

ونرى محباً صادقاً آخر - وهو عمر بن الخطاب رضي الله عنه - وهو يرتحل من دار الفناء إلى دار البقاء، وأهم ما لديه أن يُدفن بجوار الحبيب

(١) صحيح: «المسند» حديث رقم (١٠) (١٥٨/١ - ١٥٩)، وصحّح الشيخ أحمد محمد شاكر إسناده. انظر: «هامش المسند» (١٥٨/١).

(٢) المرجع السابق، جزء من حديث رقم (٤٤) (١٧٣/١)، وصحّح الشيخ أحمد محمد شاكر إسناده. انظر: «هامش المسند» (١٧٣/١).

(٣) صحيح الإسناد: رواه أحمد في «مسنده» (١٧٣/١) (ح ٤٥)، وصحّح الشيخ أحمد محمد شاكر إسناده. انظر: «هامش المسند» (١٧٣/١).

(٤) «حب النبي وعلاماته» لفضل الله إلهي ظهير (ص ٤١).

الكریم المصطفی ﷺ.

□ یحدّثنا الإمام البخاری عن عمرو بن میمون أنّ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال: «یا عبد الله بن عمر! انطلق إلى عائشة أم المؤمنين رضی اللہ عنہا فقل: «اقرأ عليك عمر السلام ولا تقل «أمير المؤمنين»، فإني لست اليوم للمؤمنين أميرًا، وقل: «يستأذن عمر بن الخطاب أن يُدفن مع صاحبيه». فسلم واستأذن، ثم دخل عليها فوجدها قاعدة تبكي، فقال: «اقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام، ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه». فقالت: «كنت أريده لنفسي، ولأؤثرته به اليوم على نفسي». فلما أقبل قيل: «هذا عبد الله بن عمر قد جاء». قال: «ارفعوني».

فأسنده رجل إليه، فقال: «ما لديك؟». قال: الذي تحبّ يا أمير المؤمنين، أذنت. قال: «الحمد لله. ما كان من شيءٍ أهم إليّ من ذلك. فإذا أنا قضيت فأحملوني، ثم سلم فقل: «يستأذن عمر بن الخطاب». فإن أذنت لي فأدخلوني، وإن ردّتي ردّوني إلى مقابر المسلمين»^(١).

شوق الصحابة رضی اللہ عنہم إلى النبي ﷺ هيجة بلال بأذانه، وبكاؤهم حنينًا إليه:
□ عن زيد بن أسلم عن أبيه قال: «قدمنا الشام مع عمر فأذن بلالٌ

(١) «صحيح البخاري» كتاب فضائل الصحابة، باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ، وفيه مقتل عمر بن الخطاب - جزء من حديث رقم (٣٧٠٠) (٦٠/٧ - ٦١).

فذكر الناسُ النبي ﷺ، فلم أرَ يوماً أكثرَ باكياً منه»^(١).

محبةُ الأشعرين قوم أبي موسى عليه السلام للنبي ﷺ شوقهم إلى لقاءه:

• عن أنس رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ: «يَقْدُمُ عَلَيْكُمْ غَدًا قَوْمٌ هُمْ أَرْقُ قُلُوبًا لِلْإِسْلَامِ مِنْكُمْ»، فقدم الأشعريون، فلما دنوا جعلوا يرتجزون..

غَدًا نَلْقَى الْأَجْبَةَ حَمْدًا وَحِزْبَهُ

فلما أن قَدِمُوا تصافحوا، فكانوا أوّل من أحدث المصافحة»^(٢).

حُبُّ أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ لِلنَّبِيِّ ﷺ:

• عن أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ -وكان فيه مزاح- أنه كان عند النبي ﷺ، فطعنه النبي ﷺ بعودٍ كان معه، فقال: أصبرني، فقال: «اصطبر»، فقال: إن عليك قميصاً وليس عليّ قميص، قال: فكشف النبي ﷺ قميصه، قال: فجعل يُقَبِّلُ كَشْحَهُ، ويقول: إنما أردت هذا يا رسول الله»^(٣).

محبةُ السَّيِّدِ الْكَبِيرِ أَبِي أَيُّوبِ الْأَنْصَارِيِّ خَالِدِ بْنِ زَيْدِ النَّجَّارِيِّ الْبَدْرِيِّ لِلنَّبِيِّ ﷺ:

□ عن أبي رُهم: «أن أبا أيوب حدّثه: أن رسول الله ﷺ نزل في بيتنا الأسفل وكنّت في الغرفة، فأهريق ماءً في الغرفة، فقمت أنا وأمُّ أيوب بقطيفة لنا نتبعُ الماء ونزلت فقلت: يا رسول الله، لا ينبغي أن نكون

(١) «نزهة الفضلاء» (١/٦٤).

(٢) المصدر السابق (١/١٦٦) انظر: «مسند أحمد» (٣/١٠٥، ١٥٥)، و«دلائل

النبوة» للبيهقي (٥/٣٥١).

(٣) «نزهة الفضلاء» (١/٦٢).

فوقك، انتقل إلى الغرفة، فأمر بمتاعه فنُقِلَ - ومتاعه قليل - قلت: يا رسول الله، كنت تُرْسِلُ بالطعام، فأنظر، فإذا رأيتُ أثر أصابعك، وضعتُ فيه يدي»^(١).

شوق سيدنا بلال بن رباح رضي الله عنه إلى رسول الله ﷺ:

□ قال سعيد بن عبد العزيز: «لما احتضر بلال رضي الله عنه قال:

غَدًا نَلْقَى الْأَجْبَةَ مُحَمَّدًا وَحِزْبَهُ

قال: تقول امرأته: وا ويلاه. فقال: «وا فرحاه»^(٢).

شوق الطيب المطيب عمار بن ياسر رضي الله عنه إلى رسول الله ﷺ:

□ قال رضي الله عنه عند الموت: «اليوم ألقى الأجبة محمداً وحزبه»^(٣).

وقال رضي الله عنه في صفين عندما قُتِلَ: «أزفت الجنان، وزُوجت الحور العين، اليوم نلقى حبيبنا محمد ﷺ»^(٤).

نعيم بن مالك بن ثعلبة رضي الله عنه وحبّه الجارف لرسول الله ﷺ:

• يُشْهِدُ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى حُبِّهِ إِيَّاهُ، وَيُصَدِّقُهُ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ نَعِيمُ بْنُ مَالِكٍ رضي الله عنه فِي يَوْمٍ أُحْدِلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: «يَا نَبِيَّ اللَّهِ! لَا تَحْرِمْنَا الْجَنَّةَ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا دُخْلَ لَهَا. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بِمَ؟» قَالَ: بِأَنِّي أَحَبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَلَا أَفِرُّ يَوْمَ الزَّحْفِ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «صَدَقْتَ». وَاسْتَشْهِدَ يَوْمَئِذٍ»^(٥).

(١) «نزهة الفضلاء» (١/ ١٧١).

(٢) «سير أعلام النبلاء» (٣/ ٢١٨ - ٢١٩) ط - دار الحديث.

(٣) «الثبات عند الممات» (ص ١٠٨).

(٤) «سير أعلام النبلاء» (١/ ٤٢٥).

(٥) «البداية والنهاية» (٤/ ١٣ - ١٤).

مَحَبَّةُ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ الْأَنْصَارِيِّ السَّامِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ:

كَ الصَّحَابِيُّ الْجَلِيلُ مِنْ أَهْلِ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

• عَنْ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمًا، فَرَأَيْتُهُ مُتَغَيِّرًا قَلْتُ: بِأَبِي وَأُمِّي، مَا لِي أَرَاكَ مُتَغَيِّرًا؟ قَالَ: «مَا دَخَلَ جَوْفِي شَيْءٌ مِنْذُ ثَلَاثٍ» فَذَهَبْتُ، فَإِذَا يَهُودِي يَسْقِي إِبِلًا لَهُ فَسَقَيْتُ عَلَى كُلِّ دَلْوٍ بَتْمَرَةً. فَجَمَعْتُ تَمْرًا، فَأَتَيْتُهُ بِهِ. فَقَالَ: «أَتُحِبُّنِي يَا كَعْبُ؟» قَلْتُ: بِأَبِي أَنْتَ - نَعَمْ. قَالَ: «إِنَّ الْفَقْرَ أَسْرَعُ إِلَى مَنْ يُحِبُّنِي مِنَ السَّيْلِ إِلَى مَعَادِنِهِ، وَإِنَّكَ سَيُصِيبُكَ بَلَاءٌ فَأَعِدْ لَهُ تَجْفَافًا». فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالُوا: مَرَضَ، فَأَتَاهُ، فَقَالَ لَهُ: «أَبَشِّرْ يَا كَعْبُ»، فَقَالَتْ أُمُّهُ: هَنِيئًا لَكَ بِالْجَنَّةِ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ هَذِهِ الْمُتَأَلِّيةُ عَلَى اللَّهِ؟» قَالَ: هِيَ أُمِّي. قَالَ: «مَا يُدْرِيكَ يَا أُمَّ كَعْبُ، لَعَلَّ كَعْبًا قَالَ مَا لَا يَنْفَعُهُ، أَوْ مَنَعَ مَا لَا يُغْنِيهِ»^(١).

مَحَبَّةُ حَسَّانِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ:

هَذِهِ الْمَحَبَّةُ لَا يُنْكَرُهَا أَحَدٌ، فَشَعْرُهُ الْعَذْبُ، الرَّقِيقُ كُلُّهُ يُنْبِيكَ عَنْ حَبِّهِ الْعَظِيمِ لِلنَّبِيِّ ﷺ...

أَلَيْسَ هُوَ الْقَائِلُ بَعْدَ مَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ:

كُنْتَ السَّوَادَ لِنَازِلِي فَعَمِيَ عَلَيْكَ النَّازِلُ

مَنْ شَاءَ بَعْدَكَ فَلَيْمَتْ فَعَلَيْكَ كُنْتَ أَحَادِرُ

وَلَهُ قَصِيدَةٌ تَقْطُرُ أَسَى وَحُزْنًَا وَشَوْقًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَرِثُهُ عِنْدَ

مَوْتِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ...

(١) «سير أعلام النبلاء» (٣/ ٥٣ - ٤٥).

□ قال حسان رضي الله عنه:

بُطَيَّةَ رَسَمَ لِلرَّسُولِ وَمَعَهْدُ
وَلَا تَنَمَّحِي الْآيَاتُ مِنْ دَارِ حُرْمَةٍ
وَوَاضِحُ آيَاتٍ وَبَاقِي مَعَالِمٍ
بِهَا حُجَرَاتٌ كَانَ يَنْزِلُ وَسُطَهَا
مَعَالِمٌ لَمْ تُطْمَسْ عَلَى الْعَهْدِ آيَهَا
عَرَفْتُ بِهَا رَسَمَ الرَّسُولِ وَعَهْدَهُ
ظَلَلْتُ بِهَا أَبْكِي الرَّسُولَ فَاسْعَدْتُ
مُفَجَّعَةً قَدْ شَفَهَا فَقَدْ أَحْمَدُ
وَمَا بَلَغْتُ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ عُسِيرَهُ
أَطَالْتُ وَقَوْفًا تَذْرِفُ الْعَيْنُ جَهْدَهَا
فَبُورِكَتْ يَا قَبْرَ الرَّسُولِ وَبُورِكَتْ
وَبُورِكَتْ لِحَدِّ مِنْكَ ضُمْنٍ طَيِّبَا
تَهِيلُ عَلَيْهِ التُّرْبَ أَيْدٍ وَأَعِينُ
لَقَدْ غَيَّيُوا حِلْمًا وَعِلْمًا وَرَحْمَةً
وَرَا حُوا بِحُزْنٍ لَيْسَ فِيهِمْ نَبِيُّهُمْ
يَبْكُونَ مَنْ تَبْكِي السَّمَاوَاتُ يَوْمَهُ
وَهَلْ عَدَلَتْ يَوْمًا رَزِيَّةً هَالِكٍ
تَقْطَعُ فِيهِ مَنَزِلُ الْوَحْيِ عَنْهُمْ

مُنِيرٌ وَقَدْ تَغْفُو الرُّسُومُ وَتَهْمِدُ
بِهَا مُنْبِرُ الْهَادِي الَّذِي كَانَ يَصْعَدُ
وَرَبْعَ لَهُ فِيهِ مُصَلَّى وَمَسْجِدُ
مِنْ اللَّهِ نُورٌ يُسْتَضَاءُ وَيُوقَدُ
أَنَاهَا الْبَلَى فَالْآيُ مِنْهَا تَجَدُّدُ
وَقَبْرًا بِهِ وَارَاهُ فِي التُّرْبِ مُلْحَدُ
عُيُونٌ وَمِثْلَاهَا مِنَ الْجَفْنِ تَسْعَدُ
فَظَلَلْتُ لِآلَاءِ الرَّسُولِ تُعَدُّ
وَلَكِنْ نَفْسِي بَعْضَ مَا فِيهِ تَحْمَدُ
عَلَى طَلْلِ الْقَبْرِ الَّذِي فِيهِ أَحْمَدُ
بِلَادُ ثَوَى فِيهَا الرَّشِيدُ الْمُسَدَّدُ
عَلَيْهِ بِنَاءٌ مِنْ صَفِيحٍ مُنْضَدُ
عَلَيْهِ وَقَدْ غَارَتْ بِذَلِكَ أَسْعَدُ
عَشِيَّةَ عَلَوِهِ الثَّرَى لَا يُوسَدُ
وَقَدْ وَهَنْتَ مِنْهُمْ ظُهُورٌ وَأَعْضُدُ
وَمَنْ قَدْ بَكَتُهُ الْأَرْضُ فَالنَّاسُ أَكْمَدُ
رَزِيَّةَ يَوْمَ مَاتَ فِيهِ مُحَمَّدُ
وَقَدْ كَانَ ذَا نُورٍ يَغُورُ وَيُنْجَدُ

وَيُنْقِذُ مِنْ هَوْلِ الْخَزَايَا وَيُرْشِدُ
 مُعَلِّمٌ صِدْقٍ إِنْ يُطِيعُوهُ يَسْعُدُوا
 وَإِنْ يُحْسِنُوا فَاللَّهُ بِالْخَيْرِ أَجْوَدُ
 فَمَنْ عِنْدَهُ تَسِيرٌ مَا يَتَشَدَّدُ
 دَلِيلٌ بِهِ نَهْجُ الطَّرِيقَةِ يُقْصَدُ
 حَرِيصٌ عَلَى أَنْ يَسْتَقِيمُوا وَيَهْتَدُوا
 إِلَى كَنْفٍ يَخْنُو عَلَيْهِمْ وَيَمْهَدُ
 إِلَى نُورِهِمْ سَهْمٌ مِنَ الْمَوْتِ
 يُبَكِّيه جَفْنُ الْمُرْسَلَاتِ وَيَحْمَدُ
 لِعَبِيَّةٍ مَا كَانَتْ مِنَ الْوَحْيِ تَعْهَدُ
 فَيَقِيدُ يُبَكِّيه بِبِلَاطٍ وَغَرَقْدُ
 خَلَاءٌ لَهُ فِيهِ مَقَامٌ وَمَقْعَدُ
 دِيَارٍ وَعَرَصَاتٌ وَرَبْعٌ وَمَوْلَدُ
 وَلَا أَعْرِفَنَّكَ الدَّهْرُ دَمْعُكَ يَجْمَدُ
 عَلَى النَّاسِ مِنْهَا سَابِغٌ يَتَغَمَّدُ
 لِفَقْدِ الَّذِي لَا مِثْلَهُ الدَّهْرُ يُوجَدُ
 وَلَا مِثْلَهُ حَتَّى الْقِيَامَةِ يُفْقَدُ
 وَأَقْرَبَ مِنْهُ نَائِلًا لَا يُنْكَدُ
 إِذَا ظَنَّ مِعْطَاءً بِمَا كَانَ يُتْلَدُ

يَدُلُّ عَلَى الرَّحْمَنِ مَنْ يَقْتَدِي بِهِ
 إِمَامٌ لَهُمْ يَهْدِيهِمُ الْحَقُّ جَاهِدًا
 عَفْوٌ عَنِ الزَّلَّاتِ يَقْبَلُ عُذْرَهُمْ
 وَإِنْ نَابَ أَمْرٌ لَمْ يَقُومُوا بِحَمَلِهِ
 فَبَيْنَاهُمْ فِي نِعْمَةِ اللَّهِ بَيْنَهُمْ
 عَزِيزٌ عَلَيْهِ أَنْ يَحِيدُوا عَنِ الْهُدَى
 عَطُوفٌ عَلَيْهِمْ لَا يُثْنِي جَنَاحَهُ
 فَبَيْنَاهُمْ فِي ذَلِكَ النُّورِ إِذْ غَدَا
 فَأَصْبَحَ مُحَمَّدًا إِلَى اللَّهِ رَاجِعًا
 وَأَمْسَتْ بِلَادُ الْحَزْمِ وَحُشَا بَقَاعُهَا
 قَفَارًا سِوَى مَعْمُورَةِ اللَّحْدِ ضَافَهَا
 وَمَسْجِدُهُ فَالْمَوْحِشَاتُ لِفَقْدِهِ
 وَبِالْجَمْرَةِ الْكُبْرَى لَهُ تُمُّ أَوْحِشَتْ
 فَبَكِّي رَسُولَ اللَّهِ يَا عَيْنُ عَبْرَةٍ
 وَمَا لِكَ لَا تَبْكِينَ ذَا النِّعْمَةِ الَّتِي
 فَجُودِي عَلَيْهِ بِالدُّمُوعِ وَأَعُولِي
 وَمَا فَقَدَ الْهَاضُونَ مِثْلَ مُحَمَّدٍ
 أَعَفٌّ وَأَوْفَى ذِمَّةً بَعْدَ ذِمَّةٍ
 وَأَبْذَلُ مِنْهُ لِلطَّرِيفِ وَتَالِدِ

وَأَكْرَمَ حَيًّا فِي الْبُيُوتِ إِذَا انْتَمَى
وَأَمْنَعَ ذِرْوَاتٍ وَأَثْبَتَ فِي الْعُلَى
وَأَثْبَتَ فَرْعًا فِي الْفُرُوعِ وَمُثَبِّتًا
رَبَاهُ وَلَيْدًا فَاسْتَتَمَ تَمَامُهُ
تَنَاهَتْ وَصَاتُ الْمُسْلِمِينَ بِكَفِّهِ
أَقُولُ وَلَا يُلْقَى لِقَوْلِي عَائِبُ
وَلَيْسَ هَوَائِي نَارِعًا عَنْ ثَنَائِهِ
مَعَ الْمُصْطَفَى أَرْجُو بِذَلِكَ جَوَارَهُ
□ وَلِلَّهِ دَرَّةٌ إِذْ يَقُولُ:

وَأَكْرَمَ جَدًّا أَبْطَحِيًّا يُسَوِّدُ
دَعَائِمَ عِزِّ شَاهِقَاتِ تُشِيدُ
وَعُودًا غَدَاءُ الْمُزْنِ فَالْعُودُ أَعِيدُ
عَلَى أَكْرَمِ الْخَيْرَاتِ رَبِّ مُجَدِّدُ
فَلَا الْعِلْمُ مَحْبُوسٌ وَلَا الرَّأْيُ يُفْنَدُ
مِنَ النَّاسِ إِلَّا عَارِزُ الْعَقْلِ مُبْعَدُ
لَعَلِّي بِهِ فِي جَنَّةِ الْخُلْدِ أَخْلَدُ
وَفِي نَيْلِ ذَلِكَ الْيَوْمِ أَسْعَى وَأَجْهَدُ

غُيِّبْتُ قَبْلَكَ فِي بَقِيعِ الْغُرُقِدِ

وَجَهِي يَقِيكَ التُّرْبُ لَهْفِي لِبِتْنِي
□ وَمَا أَطِيبُ قَوْلُهُ:

وَأَحْسَنُ مِنْكَ لَمْ تَلِدِ النِّسَاءُ
كَأَنَّكَ قَدْ خُلِقْتَ كَمَا تَشَاءُ

وَأَجْمَلُ مِنْكَ لَمْ تَرَ قَطُّ عَيْنِي
خُلِقْتَ مُبَرَّرًا مِنْ كُلِّ عَيْبِ

العلامة الثانية: بذل النفس والمال دون الحبيب الكريم ﷺ^(١):

يترقب المحب الصادق بكل شوق وحماس فرصة يتمكن فيها من
بذل راحته، ونفسه، وما ملكت يمينه دون حبيبه. والمحبون الصادقون
للنبي الحبيب الكريم ﷺ من الصحابة قد سجلوا أروع أمثلة الفداء
والتضحية دونه ﷺ. والذين جاءوا من بعدهم من محبيه ﷺ يجدون في

(١) «حب النبي ﷺ» لفضل إلهي ظهير (ص ٤٣ - ٥٩).

صدورهم حسرة لا توصف لفواتهم تلك السعادة العظمى والأمنية الغالية.

وفيما يلي أذكر بعض تلك المواقف المشرفة: مواقف الفداء والتضحية، مواقف الحبِّ والولاء، مواقف الإيمان والإخلاص، مواقف أولئك الأبرار الذين صدقوا في حبِّهم لحبيبيهم، حبيب رب العالمين ﷺ.

١- بكاء الصديق ﷺ خوفاً على الرسول الكريم ﷺ:

• يدرك سراقة بن مالك رسول الله ﷺ وأبا بكر الصديق ﷺ أثناء سفر الهجرة. وحين يقترب منهما يضطرب الصديق ﷺ ويبكي لا خوفاً على نفسه بل خوفاً على الحبيب الكريم المصطفى ﷺ. يحدثنا الإمام أحمد عن هذه القصة عن البراء بن عازب ﷺ قال: قال أبو بكر ﷺ: «فارتحلنا والقوم يطلبونا، فلم يدركنا إلا سراقة بن مالك بن جعشم على فرس له. فقلت: يا رسول الله! هذا الطلب قد لحقنا». فقال: «لا تحزن إنَّ الله معنا».

حتى إذا دنا منا فكان بيننا وبينه قدر رمح أو رمحين أو ثلاثة، قال: قلت: «يا رسول الله! هذا الطلب قد لحقنا». وبكيت. قال: «لِمَ تبكي؟».

قلت: «أما والله! ما على نفسي أبكي، ولكن أبكي عليك». قال: فدعا عليه رسول الله ﷺ فقال: «اللَّهُمَّ اكفنا بهما شئت».

فساخت^(١) قوائم فرسه إلى بطنها في أرض صُلْد.. الحديث^(٢).

٢- استعداد المقداد بن الأسود رضي الله عنه للوقوف معه رضي الله عنه في المعركة:

ونرى محباً صادقاً آخر يُبدي استعداده التام للوقوف مع الحبيب الكريم المصطفى صلوات ربي وسلامه عليه في المعركة. يحدثنا الإمام البخاري عن قصته برواية عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حيث يقول: «شهدت من المقداد بن الأسود رضي الله عنه مشهداً لأن أكون صاحبه أحبُّ إليَّ مما عدل به^(٣): أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدعو على المشركين فقال: «لا نقول كما قال قوم موسى عليه السلام ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا﴾» [المائدة: ٢٢]، ولكننا نقاتل عن يمينك وعن شمالك وبين يديك وخلفك».

فرايت النبي صلى الله عليه وسلم أشرق وجهه وسرّه، يعني قوله^(٤).

ومما نجده في هذه الرواية إلى جانب استعداد المقداد رضي الله عنه للفداء والتضحية دون الحبيب الكريم المصطفى صلى الله عليه وسلم، رغبة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في أن يكون هو صاحب هذا الموقف المشرف. وهذا يتجلى في

(١) «فساخت»: أي غاصت في الأرض «النهاية في غريب الحديث والأثر» مادة «سوخ» (٤١٦/٢).

(٢) صحيح الإسناد: رواه أحمد في «المسند» جزء من الحديث رقم (٣) (١٥٥/١)، وصحح الشيخ أحمد شاكر إسناده. انظر: «هامش المسند» (١٥٤/١).

(٣) «مما عدل به»: أي وزن، أي من كل شيء يقابل ذلك من الدنيويات «فتح الباري» (٢٨٧/٧).

(٤) «صحيح البخاري» كتاب المغازي، باب قول الله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾، حديث رقم (٣٩٥٢) (٢٨٧/٧).

قوله: «شهدت من المقداد بن الأسود رضي الله عنه مشهداً لأن أكون صاحبه أحب إلي مما عدل به».

□ ويقول الحافظ ابن حجر في شرحه: «إنه كان لو خيّر بين أن يكون صاحبه وبين أن يحصل له ما يقابل ذلك كائناً ما كان لكان حصوله له أحب إليه»^(١).

٣- فداء أحد عشر رجلاً من الأنصار وطلحة رضي الله عنه دونه ﷺ:

يحدثُ خطأ من بعض الرماة في معركة أحد، فيتركون أماكنهم، فيأتي مجموعة من جيش قريش مكة تحت قيادة خالد بن الوليد من خلف المسلمين، فيحصل خلل واضطراب في الصفوف الإسلامية حتى لم يبق في وقت من الأوقات مع الرسول الكريم ﷺ إلا اثنا عشر رجلاً، وقد أدرك المشركون النبي الكريم ﷺ وهؤلاء الاثنى عشر. فماذا فعل أولئك الأبرار المحبّون الصادقون للدفاع عن حبيبهم ﷺ؟ فلنقرأ ما رواه الإمام النسائي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه حيث قال: «لما كان يوم أحد وولّى الناس كان رسول الله ﷺ في ناحية في اثني عشر رجلاً من الأنصار وفيهم طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه فأدركهم المشركون. فالتفت رسول الله ﷺ، وقال: «من للقوم؟». فقال طلحة: «أنا».

قال رسول الله ﷺ: «كما أنت».

فقال رجل من الأنصار: «أنا يا رسول الله».

(١) «فتح الباري» (٧/٢٨٧).

فقال: «أنت».

فقاتل حتى قُتِلَ. ثم التفت فإذا المشركون فقال: «من للقوم؟».

فقال طلحة: «أنا».

قال: «كما أنت».

فقال رجل من الأنصار: «أنا».

فقال: «أنت».

فقاتل حتى قُتِلَ.

ثم لم يزل يقول ذلك، ويخرج لهم رجل من الأنصار، فيقاتل قتال من قبله حتى يُقتل، حتى بقي رسول الله ﷺ وطلحة بن عبيد الله رضي الله عنه فقال رسول الله ﷺ: «من للقوم؟».

فقال طلحة: «أنا».

فقاتل طلحة قتال الأحد عشر حتى ضُربتْ يده ففُطِعتْ أصابعه، فقال: «حسن».

فقال رسول الله ﷺ: «لو قلت بسم الله لرفعتك الملائكة، والناس ينظرون». ثم ردّ الله المشركين^(١).

الله أكبر! يفدي أحد عشر محبباً أرواحهم دون حبيبهم حبيب رب

(١) «صحيح سنن النسائي» كتاب الجهاد، باب ما يقول من يطعنه العدو، حديث رقم (٢٩٥١) (٢/٦٦١)، وقال الشيخ الألباني: «حسن من قوله: «فقطعت أصابعه». وما قبله يحتمل التحسين، وهو على شرط مسلم». المرجع السابق (٢/٦٦١)، وقال عنه الحافظ الذهبي: «رواته ثقات». «سير أعلام النبلاء» (١/٢٧).

العالمين ﷺ، والثاني عشر - وهو طلحة بن عبيد الله - رضى الله عنه وعنهم أجمعين - لم يكن دفاعه عنه ﷺ بأمر هين، فقد قاتل قتال الأحد عشر، وشُلَّتْ يده حيث كان يقى بها رسول الله ﷺ. فقد روى الإمام البخاري عن قيس قال: «رأيت يد طلحة رضي الله عنه شلاء^(١) وقى بها النبي ﷺ يوم أحد^(٢)».

وربَّ محمد ﷺ! ما أسعد هذه اليد وأزكاها التي شُلَّتْ دفاعاً عن أحبَّ خلق الله تعالى وأقدسهِ ﷺ! وما أسعد صاحبها!.

ولم تكن يده قد تأثرت وشُلَّتْ أثناء الدفاع عن الحبيب الكريم ﷺ فحسب، بل جُرح جسده كله حيث كانت به حوالي سبعين جرحه. فقد روى الإمام أبو داود الطيالسي عن عائشة عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال: «ثم أتينا طلحة في بعض تلك الجفار^(٣) فإذا به بضع وسبعون أو أقل أو أكثر بين طعنة ورمية وضربة^(٤)».

وقد كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه إذا ذكر يوم أحد بكى، ثم قال: «ذلك

(١) «شلاء» بفتح المعجمة وتشديد اللام مع المد أي أصابها شلل، وهو ما يبطل عمل الأصابع أو بعضها. «فتح الباري» (٣٦١/٧).

(٢) «صحيح البخاري» كتاب المغازي، «إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا» الآية حديث رقم (٤٠٦٣) (٣٥٩/٧).

(٣) «الجفار»: هي جمع جُفْرة بالضم: وهي حفرة في الأرض: «النهاية في غريب الحديث والأثر»، مادة «جفر» (٢٧٨/١).

(٤) «منحة المعبود في ترتيب مسند الطيالسي أبي داود» كتاب السيرة النبوية، باب ما جاء في غزوة أحد، جزء من رقم الرواية (٢٣٤٦) (٩٩/٢). وانظر أيضاً: «فتح الباري» (٨٢/٧ - ٨٣).

كله يوم طلحة»^(١). ﷺ وعن الصديق وعن كل المحبين الصادقين للحبيب الكريم ﷺ.

٤- تقديم أبي طلحة ﷺ نحره دون نحره ﷺ:

ونرى محباً صادقاً آخر يجعل صدره دون صدر الحبيب الكريم ﷺ حتى إذا جاء سهم العدو يصيبه بدل إصابته نحره ﷺ، وقد كان ذلك - أيضاً - في معركة أحد. فقد روى الشيخان عن أنس بن مالك ﷺ قال: «لَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدٍ انْهَزَمَ نَاسٌ مِنَ النَّاسِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبُو طَلْحَةَ ﷺ بَيْنَ يَدَيْ النَّبِيِّ ﷺ مَجُوبٌ عَلَيْهِ بِحِجْفَةٍ»^(٢).

قال: وكان أبو طلحة ﷺ رجلاً رامياً شديداً النزع^(٣)، وكسر يومئذٍ قوسين أو ثلاثاً^(٤).

قال: وكان الرجل يمرّ معه الجُعْبَةُ^(٥) من النبل فيقول ﷺ: «انثرها لأبي طلحة».

قال: ويشرف نبي الله ﷺ ينظر إلى القوم فيقول أبو طلحة ﷺ: «يا

(١) انظر: «منحة المعبود» (٩٩/٢).

(٢) «مَجُوبٌ عَلَيْهِ بِحِجْفَةٍ»: أي مترس عنه ليقه سلاح الكفار. «شرح النووي» (١٨٩/١٢). والْحِجْفَةُ: بفتح الحاء المهملة وفتح الجيم والفاء أيضاً، وهي الترس إذا كان من جلد ليس فيها خشب. «عمدة القاريء» (٢٧٣/١٦).

(٣) «شديد النزع»: بفتح النون والزاي الساكنة ثم المهملة أي رمي السهم. «فتح الباري» (٣٦٢/٧).

(٤) «كسر يومئذٍ قوسين أو ثلاثاً» من شدة الرمي. المرجع السابق (٣٦٢/٧).

(٥) «الجُعْبَةُ»: بضم الجيم وسكون العين المهملة بعدها موحدة: هي الآلة التي يوضع فيها السهام. المرجع السابق (٣٦٢/٧).

نبي الله: بأبي أنت وأمي! لا تشرف. لا يصبك سهم من سهام القوم. نحري دون نحرك»^(١).

الله أكبر! ماذا يفعل المحب؟ وماذا يتمناه ويريده؟

□ يقول العلامة العيني في شرح قوله ﷺ: «نحري دون نحرك»: «هذا نحري قدام نحرك، يعني أقف بين يديك بحيث إن السهم إذا جاء يصيب نحري ولا يصيب نحرك»^(٢).

□ ويقول الشيخ محمد فؤاد عبد الباقي: «الجملة دعائية. أي جعل الله نحري أقرب إلى السهام من نحرك لأصاب بها دونك»^(٣).

٥- تتريس أبي دجانة ﷺ دون رسول الله ﷺ بنفسه:

□ يروي لنا الإمام ابن إسحاق عن محب صادق آخر بقوله: «وترس دون رسول الله ﷺ أبو دجانة بنفسه، ويقع النبل في ظهره، وهو منحن عليه، حتى كثر فيه النبل»^(٤).

وفي رواية أخرى: «وهو لا يتحرك»^(٥).

(١) متفق عليه: صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ الآية، حديث رقم (٤٠٦٤) (٣٦١/٧)، و«صحيح مسلم» كتاب الجهاد والسير، باب غزوة النساء مع الرجال، حديث رقم (١٨١١) (١٤٤٣/٣)، واللفظ لمسلم.

(٢) «عمدة القاري» (٢٧٤/١٦).

(٣) هامش «صحيح مسلم» (١٤٤٣/٣).

(٤) «السيرة النبوية» لابن هشام (٣٠/٣)، وانظر أيضاً: «السيرة النبوية» لابن حبان البستي (ص ٢٢٤)، و«تاريخ الإسلام» المغازي للذهبي (ص ١٧٤ - ١٧٥).

(٥) «جوامع السيرة» لابن حزم (ص ١٦٢)، وانظر أيضاً: «زاد المعاد» (١٩٧/٣).

الله أكبر! ما الذي جعل أبا دجانة رضي الله عنه يترسّ دون الرسول الكريم ﷺ بنفسه، ينحني عليه، ويصبر على النبل الذي يقع في ظهره، ولا يتحرك؟ إنّه حبّ صادق للحبيب الكريم المصطفى عليه الصلاة والسلام إنّه حرص شديد على بذل نفسه فداءً نفس الحبيب صلوات ربي وسلامه عليه.

٦- موت أحد من الأنصار فداء الحبيب الكريم ﷺ وخذه على قدمه ﷺ:

تُحدّثنا كتب السيرة والتاريخ عن موت أحد المحبّين الصّادقين للحبيب الكريم ﷺ يبذل نفسه دفاعاً وفداءً دونه ﷺ، ويأتي وقت ارتحاله من هذه الدنيا وخذه على قدم الحبيب الكريم ﷺ وكان ذلك - أيضاً - في غزوة أحد.

• قال الإمام ابن إسحاق: وقال رسول الله ﷺ حين غشيه القوم: «من رجل يشتري لنا نفسه؟».

فقام زياد بن السكن رضي الله عنه في نفر خمسة من الأنصار.

وبعض الناس يقولون: إنما هو عمارة بن يزيد بن السكن.

فقاتلوا دون رسول الله ﷺ رجلاً ثم رجلاً، يُقتلون دونه حتى كان آخرهم زياد أو عمارة، فقاتل حتى أثبتته الجراحة، ثم فاءت فئة من المسلمين، فأجهضوهم عنه ^(١)، فقال رسول الله ﷺ: «أدنوه مني».

فأدنوه منه فوسده قدمه.

(١) «فأجهضوهم عنه»: أي نحوهم وأزالوهم عنه. انظر: «النهاية في غريب الحديث والأثر»، مادة «جهض» (١/٣٢٢).

فمات وخذه على قدم رسول الله ﷺ^(١).
الله أكبر! ما أطيب هذا الموت وأحلاه!

٧- اهتمام سعد بن الربيع ﷺ بسلامته ﷺ وهو في آخر رمق:

ونشاهد محباً صادقاً آخر وهو من جرحى معركة أحد، وبه سبعون ضربة، ما بين طعنة برمح، وضربة بسيف، ورمية بسهم. لم يبق بينه وبين هذه الدنيا وما فيها من أهل ومال ومتاع إلا لحظات، ففيما كان يفكر؟ وماذا كان يشغل باله؟ فلنقرأ ما رواه الإمام الحاكم عن زيد بن ثابت ﷺ قال: «بعثني رسول الله ﷺ يوم أحد لطلب سعد بن الربيع ﷺ وقال لي: «إن رأيت فاقرته مني السلام، وقل له: «يقول لك رسول الله ﷺ: كيف تجددك؟».

قال: فجعلت أطوف بين القتلى فأصبته وهو في آخر رمق، وبه سبعون ضربة: ما بين طعنة برمح، وضربة بسيف، ورمية بسهم، فقلت له: «يا سعد! إن رسول الله ﷺ يقرأ عليك السلام، ويقول لك: «خبرني كيف تجددك؟».

قال: «على رسول الله السلام، وعليك السلام، قل له: «أجدني أجد ريح الجنة»، وقل لقومي الأنصار: «لا عذر لكم عند الله أن يخلص إلى رسول الله ﷺ وفيكم شُفْر^(٢) يطرف».

(١) «السيرة النبوية» لابن هشام (٢٩/٣)، وانظر أيضاً: «السيرة النبوية» لابن حبان البستي (ص ٢٢٣ - ٢٢٤)، و«تاريخ الإسلام» المغازي - للذهبي (ص ١٧٤).
(٢) «شُفْر»: بالضم وقد يُفْتَح: حرف جفن العين الذي ينبت عليه الشعر «النهاية في غريب الحديث والأثر» مادة «شفر» (٤٨٤/٢).

قال: «وفاضت نفسه. رَحِمَهُ اللَّهُ»^(١).

فقيم فِكرَ هذا المحبِّ الصادق في آخر لحظات حياته؟ وماذا شغل باله؟ وبماذا أوصى قومه وهو يودّعهم، مرتحلاً عن هذه الدنيا، وما فيها من أهل وأولاد ومتاع؟

الأمر الذي شغل باله هو سلامة حبيبه، حبيب ربِّ العالمين ﷺ، والوصية التي أوصى بها قومه: هي أن يبذل كل واحد منهم نفسه فداءً للرسول الكريم ﷺ.

٨- سير أبي قتادة رضي الله عنه ليلته معه ﷺ لحفظه من السقوط عن دابته :

وأختم حديثي عن العلامة الثانية لحبِّ النبي الكريم ﷺ بذكر قصة محبِّ صادق آخر، كان يهتم براحة رسول الله ﷺ وسلامته، فسار معه ليلته كي يحفظه من سقوط عن دابته عند ميله عنها بسبب غلبة النعاس عليه. فقد روى الإمام مسلم عن أبي قتادة رضي الله عنه قال: خطبنا رسول الله ﷺ فقال: «إنكم تسيرون عشيتكم وليلتكم وتأتون الماء إن شاء الله غداً». فانطلق الناس لا يلوي أحد على أحد^(٢).

(١) «المستدرک علی الصحیحین» کتاب معرفة الصحابة، ذکر مناقب سعد بن الربیع رضي الله عنه (٣/٢٠١)، وقال عنه الإمام الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد لم يخرجاه» المرجع السابق (٣/٢٠١). ووافقه الحافظ الذهبي. انظر: «التلخيص» (٣/٢٠١). وروى نحوه الإمام مالك في «الموطأ» (٢/٤٦٥ - ٤٦٦) والإمام ابن إسحاق، انظر: «السيرة النبوية» لابن هشام (٣/٣٨ - ٣٩). وقال عنه الدكتور أكرم ضياء العمري: «من رواية ابن إسحاق بإسناد رجاله ثقات «مجمع البحرين» (٢/٢٣٩)، و«شرح المواهب» (٢/٤٤)، «السيرة النبوية الصحيحة» (٢/٣٨٦).
(٢) «لا يلوي أحد على أحد»: أي لا يعطف. «شرح النووي» (٥/١٨٤).

قال أبو قتادة: «فبينما رسول الله ﷺ يسير حتى إبهارَ الليل^(١) وأنا إلى جنبه».

قال: «فنعس رسول الله ﷺ فمال عن راحلته فأتيته فدعمته^(٢) من غير أن أوقظه حتى اعتدل على راحلته».

قال: «ثم سار حتى تهوّر الليل^(٣) مال عن راحلته».

قال: «فدعمته من غير أن أوقظه حتى اعتدل على راحلته».

قال: «ثم سار حتى إذا كان من آخر السّحر مال ميلاً هي أشدّ من الميلتين الأوليين حتى كاد ينجلّ^(٤). فأتيته فدعمته. فرفع رأسه فقال: «ما هذا؟».

قلت: «أبو قتادة».

قال: «متى كان هذا مسيرك مني؟».

قال: «ما زال هذا مسيري منذ الليلة».

قال: «حفظك الله بما حفظت به نبيه^(٥)»^(٦).

(١) «إبهارَ الليل»: هو بالباء الموحدة وتشديد الراء أي انتصف. المرجع السابق (١٨٤/٥).

(٢) «فدعمته»: أي أقمت ميله من النوم، وصرت تحته كالدعامة للبناء فوقها. المرجع السابق (١٨٥/٥).

(٣) «تهوّر الليل»: أي ذهب أكثره مأخوذ من تهوّر البناء وهو انهدامه، يقال: تهوّر الليل وتوهّر. المرجع السابق (١٨٥/٥).

(٤) «ينجلّ»: أي يسقط. «شرح النووي» (١٨٥/٥).

(٥) «حفظك الله بما حفظت به نبيه»: أي بسبب حفظك نبيه. المرجع السابق (١٨٥/٥).

(٦) «صحيح مسلم» كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب قضاء الصلاة الفائتة، واستحباب تعجيل قضائها، جزء من حديث رقم (٦٨١) (٤٧٢/١).

سبحان الله! كم كان أبو قتادة رضي الله عنه حريصاً على سلامته ﷺ وراحته في آن واحد. سار معه ليلته يراقبه سعيًا على حفظه. وكلما مال عليه الصلاة والسلام بسبب غلبة النعاس عن راحته كان يصير تحته كالدعامة للبناء فوقها، لكنه مع هذا لم يجعله يستيقظ حرصاً منه على راحته ﷺ رضي الله عنه وأرضاه.

حُبُّ الزبير بن العوّام للنبي ﷺ:

• عن عُرْوَة: جاء الزبير رضي الله عنه بسيفه، فقال النبي ﷺ: «مَالِك؟» قال: أُخْبِرْتُ أَنَّكَ أُخِذْتَ، قال: «فكنت صانعاً ماذا؟»، قال: كنتُ أضرب به من أخذك. فدعّاه وليسيفه ^(١).

سعد بن عبادَة أبوقيس الأنصاري سيد الخزرج رضي الله عنه وحبّه للنبي ﷺ:

جزاه الله خيراً عن نبيه ﷺ.

«لما قدم النبي ﷺ المدينة، كان يبعث إليه كل يوم جفنةً من ثريد اللحم أو ثريد بلبن أو غيره، فكانت جفنة سعد تدور مع رسول الله ﷺ في بيوت أزواجه» ^(٢).

• وعن أنس رضي الله عنه قال: لما بلغ رسول الله ﷺ إقفال أبي سفيان قال: «أشيروا عليّ». فقام أبو بكر، فقال: اجلس. فقام سعد بن عبادَة فقال: لو أمرتنا يا رسول الله أن نُخيضَها البحر لأخضناها، ولو أمرتنا أن نضرب أكبادها إلى برك الغماد لفعلنا» ^(٣).

(١) «نزّهة الفضلاء» (١٥/١).

(٢) «نزّهة الفضلاء» (٤٩/١).

(٣) قوله: أن نضرب أكبادها: كناية عن ضربها. وبرك الغماد: موضع من وراء مكة

شوق سلف الأمة، بل والأمة كلها إلى النبي ﷺ:

شوق التابعين رحمهم الله:

□ عن عبد الرحمن بن رزين، قال: «أتينا سلمة بن الأكوع بالربذة، فأخرج إلينا يدًا ضخمة كأنها خُفُّ البعير، فقال: بايعتُ بيدي هذه رسولَ الله ﷺ قال: فأخذنا يده، فقبَّلناها»^(١).

حُب الإمام عبيدة بن عمرو السَّلَماني الكوفي للنبي ﷺ، وحُب ثابت البناني له:

□ قال محمد بن سيرين: «قلتُ لعبيدة: إنَّ عندنا من شعر رسول الله ﷺ شيئًا مِن قِبَل أنس بن مالك. فقال: لأن يكون عندي منه شعرة أحبُّ إليَّ من كلِّ صفراء وبيضاء على ظهر الأرض».

□ قال الذهبي: «قلتُ: هذا القول من عبيدة هو معيار كمال الحبِّ، وهو أن يؤثر شعرة نبويَّة على كُلِّ ذهبٍ وفضَّةٍ بأيدي الناس».

ومثل هذا يقوله هذا الإمام بعد النبي ﷺ بخمسين سنة، فما الذي نقوله نحن في وقتنا لو وَجَدنا بعضَ شَعْرِهِ بإسناد ثابت، أو شِسع نَعْلٍ كان له، أو قَلَامَةً ظُفْرٍ، أو شَقْفَةً من إناء شرب فيه. فلو بذل الغنيُّ مُعْظَمَ أمواله في تحصيل شيءٍ من ذلك عنده، أكنْتُ تعده مُبَذِّرًا أو سَفِيهًا؟ كَلَّا. فابذلْ مَالَكَ في زُورَةٍ مسجده الذي بني فيه بيده والسَّلامُ عليه عند حَجْرِيهِ في بلده، والتدَّ بالنَّظر إلى أَحَدٍ وَأَحَبِّهِ، فقد كان نبيُّكَ ﷺ يُحِبُّهُ،

بخمس ليالٍ بناحية الساحل. انظر: «نزهة الفضلاء» (١/٤٩).

(١) «نزهة الفضلاء» (١/٢٧٦). انظر: الترجمة في «السير» (٣/٣٢٦ - ٣٣١).

وتملاً بالحُلُولِ في رَوْضَتِهِ وَمَقْعَدِهِ، فلن تكون مؤمناً حتى يكونَ هذا السَيِّدُ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنْ نَفْسِكَ وَوَلَدِكَ وَأَمْوَالِكَ وَالنَّاسِ كُلِّهِمْ. وَقَبْلَ حَجَرًا نَزَلَ مِنَ الْجَنَّةِ، وَضَعُ فَمَكَ لَأَثِمًا مَكَانًا قَبْلَهُ سَيِّدَ الْبَشَرِ بَيِّقِينَ، فَهَنَّاكَ اللَّهُ بِمَا أَعْطَاكَ، فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ مَفْخَرًا. وَلَوْ ظَفَرْنَا بِالْمُحَجَّنِ الَّذِي أَشَارَ بِهِ الرَّسُولُ اللَّهُ ﷺ إِلَى الْحَجَرِ ثُمَّ قَبْلَ مُحَجَّنِهِ، لَحَقَّ لَنَا أَنْ نَزْدَحِمَ عَلَى ذَلِكَ الْمُحَجَّنِ بِالتَّقْيِيلِ وَالتَّبْجِيلِ. وَنَحْنُ نَدْرِي بِالضَّرُورَةِ أَنَّ تَقْيِيلَ الْحَجَرِ أَرْفَعُ وَأَفْضَلُ مِنْ تَقْيِيلِ مُحَجَّنِهِ وَنَعْلِهِ.

□ وقد كان ثابت البناني إذا رأى أنس بن مالك أخذ يده فقبَّلَهَا، ويقول: «يَدُ مَسَّتْ يَدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فنحن نقول إذ فاتنا ذلك: حَجَرٌ مُعَظَّمٌ بِمَنْزِلَةِ يَمِينِ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ مَسَّتْهُ شَفَتَا نَبِينَا ﷺ لَأَثِمًا لَهُ، فَإِذَا فَاتَكَ الْحَجُّ وَتَلَقَّيْتَ الْوَفْدَ فَالْتَزِمِ الْحَاجَّ وَقَبَّلْ فَمَهُ وَقُلْ: فَمُ مَسَّ بِالتَّقْيِيلِ حَجَرًا قَبْلَهُ خَلِيلِي ﷺ»^(١).

شيخ أهل الشام خالد بن معدان بن أبي كرب الحمصي المشتاق إلى رسول الله ﷺ:

□ عن عبدة بنت خالد قالت: «قَلَّمَا كَانَ خَالِدٌ يَأْوِي إِلَى فَرَاشِهِ إِلَّا وَهُوَ يَذْكُرُ شَوْقَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَإِلَى أَصْحَابِهِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، ثُمَّ يُسَمِّيهِمْ وَيَقُولُ: هُمْ أَصْلِي وَفَصْلِي، وَإِلَيْهِمْ يَحْنُ قَلْبِي طَالَ شَوْقِي إِلَيْهِمْ فَعَجَّلَ رَبِّي قَبْضِي إِلَيْكَ، حَتَّى يَغْلِبَهُ النَّوْمُ وَهُوَ فِي بَعْضِ ذَلِكَ»^(٢).

(١) انظر: «السير» (٤/٤٣ - ٤٤).

(٢) «نزهة الفضلاء» (١/٤٣٩ - ٤٤٠)، وانظر: ترجمة خالد في «السير»

الإمام القدوة عالم البصرة عبد الله بن عون بن أرتبان يتمنى رؤية النبي ﷺ مناماً:

□ عن بكار بن محمد قال: «كان ابن عون يتمنى أن يرى النبي ﷺ في النوم، فلم يره إلا قبل موته بيسير، فسرَّ بذلك سروراً شديداً، قال: «فنزل من درجته إلى المسجد فسقط، فأصيبت رجله، فلم يزل يُعالجها حتى مات رَحِمَهُ اللهُ»^(١).

شوق الإمام الذهبي إلى النبي ﷺ:

□ نقل الشيخ محيي الدين النووي: «أن أبا جعفر الترمذي جزم بطهارة شعر رسول الله ﷺ. وقد خالف في هذه المسألة جمهور الأصحاب».

□ قال الذهبي: «قلت: يتعين على كل مسلم القطعُ بطهارة ذلك، وقد ثبت أنه ﷺ لما حلق رأسه، فرَّقَ شعره المُطَهَّر على أصحابه، إكراماً لهم بذلك. فوالله في تقبيل شعرة منها»^(٢).

العلامة الثالثة: امتثال أوامره واجتناب نواهيه^(٣):

وإليك أمثلة من حياة الصحابة رضي الله عنهم وحرصهم على المسارعة إلى تنفيذ أوامره واجتناب نواهيه.

(٤/٥٣٦ - ٥٤١).

(١) المصدر السابق «نزهة الفضلاء» (١/٥٤٥).

(٢) المصدر السابق (٢/١٠٠٣ - ١٠٠٤).

(٣) انظر: «علو الهمة في الاتباع ومجانبة الابتداع» و«حُبُّ النَّبِيِّ ﷺ» لفضل إلهي ظهير (ص ٦٠ - ٧٤) ملخصاً.

١- مسارعة قوم من الأنصار إلى تولية وجوههم نحو الكعبة وهم ركوع:

روى الإمام البخاري عن البراء رضي الله عنه قال: «لما قَدِمَ رسول الله ﷺ المدينة صَلَّى نحو بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهراً، وكان يحبُّ أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الكعبة، فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى: ﴿قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾ [البقرة: ١٤٤]. فَوُجَّهَ نحو الكعبة، وصَلَّى معه رجل العصر، ثم خرج فمرَّ على قوم من الأنصار فقال: «هو يشهد أنه صَلَّى مع النبي ﷺ وأنه قد وُجَّهَ إِلَى الكعبة».

فانحرفوا وهم ركوع في صلاة العصر^(١).

ما أسرعهم تأسيًا بالرسول الحبيب الكريم، صلوات ربي وسلامه عليه! سمعوا خبراً عنه ﷺ فلم يتردّدوا في التمسك به، بل لم ينتظروا رفع رؤوسهم من الركوع، وبادروا بالتوجه إلى حيث توجَّه الحبيب الكريم ﷺ - إلى الكعبة المشرفة - وهم ركوع.

٢- إكفاء الصحابة القدور وهي تفور بالحم عند استماعهم النداء، بتحريم لحوم الحمر الأهلية:

نُهي الصحابة رضي الله عنهم عن أشياء هوتها أنفسهم، ورغبوا فيها، فلم يكن منهم بعد نهي حبيبهم الكريم ﷺ عنها إِلَّا المسارعة إلى الابتعاد عنها. ومن ذلك ما رواه الإمام البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه أَنَّ رسول الله ﷺ جاءه جاءً فقال: «أَكَلْتُ الْحُمُرَ». فسكت. ثم أتاه الثانية فقال: «أَكَلْتُ الْحُمُرَ».

(١) «صحيح البخاري» كتاب أخبار الآحاد، باب ما جاء في إجازة خبر الواحد الصدوق... حديث رقم (٧٢٥٢) (٢٣٢/١٣).

فسكت. ثم أتاه الثالثة فقال: «أُفْنِيتَ الحُمْرَ».

فأمر منادياً فنادى في الناس: «إِنَّ اللهَ ورسوله ينهيانكم عن لحومِ الحمرِ الأهلية».

فَأُكْفِيتِ القُدُورَ وَإِنَّهَا لتفُورُ باللحمِ»^(١).

٣- جري الخمر في سكك المدينة عند إعلان تحريمها:

□ لم يكن ابتعاد أولئك الأبرار المحبين الصادقين للحبيب الكريم ﷺ عند النهي عما رغبوا فيه فحسب، بل تركوا أشياء كانوا قد تعودوا عليها منذ سنوات، بل كانوا قد ورثوها عن آبائهم، عن أنسٍ رضي الله عنه قال: «كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة رضي الله عنه، وكان خمرهم يومئذٍ الفضيح، فأمر رسول الله ﷺ، منادياً ينادي: «ألا إِنَّ الخمر قد حرّمت».

قال: فقال لي أبو طلحة: «اخرج فاهرقها».

فخرجت فهرقتها. فجرت في سكك المدينة»^(٢).

□ فلم يكن هناك من المحبين الصادقين رضي الله عنهم إلا إراقة الخمر تنفيذاً لأمر رسول الله ﷺ، ولذا جرت في سكك المدينة. وفي هذا يقول الحافظ ابن حجر: «وفيه إشارة إلى توارد من كانت عنده من المسلمين على إراقتها حتى جرت في الأزقة من كثرتها»^(٣).

(١) «صحيح البخاري» كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، حديث رقم (٤١٩٩)، (٤٦٧/٧ - ٤٦٨).

(٢) «صحيح البخاري» كتاب المظالم، باب صبّ الخمر في الطريق، حديث رقم (٢٤٦٤)، (١١٢/٥).

(٣) «فتح الباري» (٣٩/١٠).

□ وتم هذا كله من غير قيل وقال، وتردد واستفسار، فقد روى الإمام البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «فإني لقائم أسقي أبا طلحة وفلاناً وفلاناً إذ جاء رجل فقال: «وهل بلغكم الخبر؟». فقالوا: «وما ذاك؟».

قال: «حرّمت الخمر».

قالوا: «أهرق هذه القلال يا أنس».

قال: «فما سألوها عنها ولا راجعوها بعد خبر الرجل»^(١).

يا له من استسلام مطلق، وانقياد كامل!

* وعلى هؤلاء الصادقين ينطبق قول الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٥١) [النور].

٤- مبادرة الصحابة إلى خلع نعالهم في الصلاة حينما رأوا النبي الكريم ﷺ يخلع نعليه :

لا يقتصر محبّ على تنفيذ أوامر حبيبه، بل يراقب بشوق حركاته وسكناته، ويلاحظ بدقة تغيرات وجهه وإشارات عيونه لعلّه يجد فيه شيئاً يحبه حبيبه فيفعله، أو يعرف ما يبغضه حبيبه فيتعد عنه.

وهكذا كان أولئك الأبرار المحبّون الصادقون للحبيب المصطفى ﷺ. لم يقفوا عند امثال أمره واجتناب نواهيهِ، بل كانوا يتابعون أفعاله،

(١) «صحيح البخاري» كتاب التفسير، باب ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾، جزء من حديث رقم (٤٦١٧)، (٨/٢٧٧).

ويلاحظون تصرفاته بحُبِّ وتقدير وشوق حرصًا على الاقتداء به، فإذا وجدوه ﷺ يفعل شيئًا سارعوا إلى فعله، وإذا رأوه ابتعد أو ترك شيئًا بادروا إلى الابتعاد عنه.

• ومن الشواهد الرائعة الدالة على ذلك ما رواه الإمام أبو داود عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «بينما رسول الله ﷺ يُصَلِّي بأصحابه، إذ خلع نعليه فوضعهما عن يساره. فلما رأى ذلك القوم ألقوا نعالهم». فلما قضى رسول الله ﷺ صلاته قال: «ما حملكم على إلقاءكم نعالكم؟».

قالوا: «رأيناك ألقيت نعليك فألقينا نعالنا».

فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ فِيهَا قَدْرًا». وقال: «إذا جاء أحدكم إلى المسجد فليُنْظَرْ: فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَدْرًا أَوْ أَذَى فَلْيَمْسَحْهُ وَلْيَصِلْ فِيهِمَا»^(١).

الله أكبر! كم كانوا حريصين على المبادرة إلى التآسي به ﷺ، رضي الله عنهم وأرضاهم وجعلنا على دربهم.

٥- خلع المرأة سواربها عند استماع تهديد النبي الكريم ﷺ:

لم يكن أتباع النبي الكريم ﷺ من قبل الرجال فحسب، بل كان كذلك من المؤمنات الصادقات اللواتي أحبينه ﷺ. ومن الشواهد الدالة على ذلك ما رواه الإمام أبو داود عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: «إِنَّ

(١) صحيح: رواه أبو داود في كتاب الصلاة - باب الصلاة في النعل (١٢٨/١) (ح ٦٠٥)، وصححه الألباني في «صحيح سنن أبي داود».

امرأة أتت رسول الله ﷺ ومعها ابنة لها، وفي يد ابنتها مَسَكَتَانِ (١) غليظتان من ذهب، فقال: «أعطين زكاة هذا؟».

قالت: «لا».

قال: «أيسرك أن يسورك الله بهما يوم القيامة سوارين من نار؟».

قال: فخلعتهما فألقتهما إلى رسول الله ﷺ، وقالت: هما لله وَجَلَّ

ولرسوله» (٢).

الله أكبر! لم تقتصر المرأة المؤمنة المحبة للرسول الكريم ﷺ على امتثال أمره بدفع زكاة السوارين، بل تنازلت عنهما وقدمتهما إلى رسول الله ﷺ صدقة لله وَجَلَّ. رضي الله عنها وأرضاها-.

٦- التصاق النساء بالجدار تنفيذاً لأمره ﷺ بالمشي في حافات الطريق:

ولا يظن أحد أن مثل تلك المسارعة إلى امتثال أمر الحبيب الكريم المصطفى عليه الصلاة والسلام من امرأة مؤمنة كان أمراً نادراً، أو حادثاً شاذاً. كلا، ورب الكعبة! لقد عرف من نظر في سيرهن أن هذا كان هو السائد فيهن. فلنسمع عنهن ما رواه الإمام أبو داود عن أبي أسيد الأنصاري رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ وهو خارج من المسجد، فاختلط رجال مع النساء في الطريق فقال رسول الله ﷺ: «استأخرن؛ فإنه

(١) «مَسَكَتَانِ»: تشية مَسَكَة: وهي السوار. انظر: «غريب الحديث لابن الجوزي»،

باب الميم مع السين (٢/٣٥٩).

(٢) «صحيح سنن أبي داود» كتاب الزكاة، باب الكنز ما هو؟ وزكاة الحلي، حديث

رقم (١٣٨٢)، (١/٢٩١). حسنه الشيخ الألباني. انظر: المرجع السابق

(١/٢٩١).

ليس لكنَّ أَنْ تَحَقُّقَنَّ^(١) الطريق. عليكنَّ بحافات الطريق.

فكانت المرأة تلتصق بالجدار حتى إنَّ ثوبها يتعلَّق بالجدار من لصوقها به»^(٢).

شيخ الإسلام الصحابي الإمام القدوة عبد الله بن عمر سيد المتَّبِعِينَ
المحبين كامل الحب للحبيب ﷺ:

□ عن نافع مولى ابن عمر قال: «لو نظرت إلى ابن عمر إذا اتَّبَعَ رسول الله ﷺ لَقُلْتُ: هذا مجنون»^(٣).

□ وعن نافع أن ابن عمر رضي الله عنه كان يتبع آثار رسول الله ﷺ في كُلِّ مكانٍ صَلَّى فيه، حتى إنَّ النبي ﷺ نزل تحت شجرة فكان ابن عمر يتعاهد تلك الشجرة فيصب في أصلها الماء لكيلا تَيْبَسَ»^(٤).

• وعن ابن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لو تركنا هذا الباب للنساء». قال نافع: فلم يدخل منه ابن عمر حتى مات^(٥).

□ وعن عبد الله بن عُبيد بن عُمَيْر، عن أبيه: «أنه تلا: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ [النساء: ٤١] فجعل ابن عمر يبكي حتى لَثَقَتْ

(١) «تَحَقُّقَنَّ الطريق»: أي تركبن حقها وهو وسطها. انظر: «النهاية في غريب الحديث والأثر»، مادة «حقق» (١/٤١٥).

(٢) «صحيح سنن أبي داود»، كتاب الأدب، باب في مشي النساء مع الرجال في الطريق، حديث رقم (٤٣٩٢)، (٣/٩٨٩).

(٣) انظر ترجمة عبد الله بن عمر رضي الله عنه في «سير أعلام النبلاء» (٣/٢٠٣ - ٢٣٩)، و«نزهة الفضلاء» (١/٣٥٥).

(٤) الهامش السابق.

(٥) الهامش السابق.

لحيته وجيئه من دموعه، فأراد رجلٌ أن يقول لأبي أقصر، فقد آذيت الشيخ^(١).

صاحب رسول الله ﷺ دحية بن خليفة الكلبي رضي الله عنه وعظيم اتباعه
لرسول الله ﷺ:

□ عن منصور الكلبي: «أن دحية خرج من المزة إلى قَدْر قرية -عقبة من الفسطاط، وذلك ثلاثة أميالٍ في رمضان، ثم أفطر، وأفطر معه أناس، وكَرِهَ الفِطْرَ آخرون، فلما رجع إلى قريته، قال: والله لقد رأيتُ اليومَ أمرًا ما كنتُ أظنُّ أني أراه: إن قومًا رغبوا عن هدي رسول الله ﷺ وأصحابه -يقول ذلك للذين صاموا- ثم قال عند ذلك: اللهم اقبضني إليك»^(٢).

عالم المدينة الجليل الإمام شيخ الإسلام أبو الحارث ابن أبي ذئب وشدة
اتباعه لرسول الله ﷺ:

• عن أبي حنيفة بن سِماك، حدثني ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي شريح أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ قَتَلَ لَهُ قَتِيلَ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ: إِنْ أَحَبَّ أَخَذَ الْعَقْلَ، وَإِنْ أَحَبَّ فَلَهُ الْقَوْدُ». قلت لابن أبي ذئب: أتأخذ بهذا؟ فضرب صدري، وصاح كثيرًا، ونال مني، وقال: أُحَدِّثُكَ عَنْ

(١) أخرجه ابن سعد (٤/١٦٢) من طريق موسى بن مسعود بهذا الإسناد، وموسى ابن مسعود -وهو أبو حذيفة النهدي- سيئ الحفظ، وباقي السند رجاله ثقات. وقوله: «حتى لثقت لحيته» أي: ابتلت، يُقال: لثق الطائر: إذا ابتل ريشه.. انظر: «نزهة الفضلاء» (١/٣٥٥).

(٢) انظر ترجمة «دحية» رضي الله عنه في «السير» (٢/٥٥٠ - ٥٥٦)، و«نزهة الفضلاء» (١/١٩١).

رسول الله ﷺ وتقول: تأخذ به، نعم آخذ به، وذلك الفرض عليّ، وعلى كُلِّ مَنْ سَمِعَهُ. إن الله اختار محمداً ﷺ من الناس فهداهم به، وعلى يديه، فعلى الخلق أن يتبعوه طائعين أو داخرين، لا مخرج لمسلم من ذلك»^(١).

□ رحمة الله على ابن أبي ذئب الذي قال عنه الإمام أحمد بن حنبل: «ما خَلَفَ مثله. وقال عنه: هو أروع وأقول بالحق من مالك».

إمام الدنيا، وأمير المؤمنين في الحديث سفيان الثوري واتباعه الجميل لحبيبه ﷺ:

□ قال عبد الرحمن بن مهدي: «سمعتُ سفيان يقول: ما بلغني عن رسول الله ﷺ حديث قطُّ إِلَّا عملتُ به ولو مرة»^(٢).

شوق مالك بن أنس إمام دار الهجرة إلى رسول الله ﷺ:

□ قال مالك بن أنس إمام «دار الهجرة»: «ما بُتُّ ليلةً إِلَّا رأيت رسول الله ﷺ»^(٣).

حُبُّ إمام أهل السنة أحمد بن حنبل واتباعه للنبي ﷺ:

شيخ الإسلام أحمد بن حنبل رَحِمَهُ اللهُ يُضَرِّبُ به المثل في عظيم اتباعه وحبِّه الكامل لرسول الله ﷺ، كيف لا وهو أمير المؤمنين المُقَدَّم في الحديث.

(١) انظر ترجمته في «السير» (١٣٩/٧ - ١٤٩)، و«نزهة الفضلاء» (١/٥٧٤).

(٢) «نزهة الفضلاء» (١/٥٨٤)، وانظر ترجمة سفيان في «السير» (٧/٢٢٩ - ٢٧٩).

(٣) «حلية الأولياء» (٦/٣١٧).

□ قال عبد الله بن أحمد: «رأيت أبي يأخذ شعرةً من شعر النبي ﷺ، فيضعها على فيه يُقبِّلُها، وأحسبُ أني رأيته يضعها على عينه، ويغمسها في الماء ويشربه يستشفى به، ورأيتُه أخذ قَصْعَةَ النبي ﷺ فغسلها في حُبِّ الماء ثم شرب فيها».

□ وقال المروزي: «قال لي أحمد: ما كتبتُ حديثاً إلا وقد عملتُ به حتى مرَّ بي أن النبي ﷺ، احتجم وأعطى أبا طيبة ديناراً، فأعطيتُ الحجاج ديناراً حين احتجمتُ»^(١).

□ يرحم الله أحمد بن أبي الحواري ريحانة الشام وتلميذ الإمام أحمد القائل: «مَنْ عَمِلَ بِلا اتباع سُنَّةِ فَعْمَلُهُ باطل».

شيخ علماء فاس في عصره الشيخ، اللمطي السجلماني يبكي عند ذكر رسول الله ﷺ:

□ «كان رَحِمَهُ اللهُ كثير التنويه بقدر مولانا محمد رسول الله ﷺ، ويحملُ الناس على شدة محبته، ويُدرِّكه عند ذكر ذلك البكاء وهو على كرسيِّ درسه وربما يطول»^(٢).

(١) «نزهة الفضلاء» (٢/٨١٦، ٨١٧) أخذاً من ترجمة الإمام أحمد في «السير»

(١١/١٧٧ - ٣٥٨).

(٢) «نشر المثنائي لأهل القرن الحادي عشر والثاني عشر» للشيخ محمد الطيب القادر (٤/٤٤١، ٤٤٢) نقلاً عن «المختار الصون من أعلام القرون» (٣/١٤٨٠) لمحمد بن حسن بن عقيل آل موسى - طبع دار الأندلس الخضراء - جدة.

وصلاح الدين الأيوبي يبكي عند سماع الحديث النبوي:

□ كان رَحِمَهُ اللهُ شديداً الحب لرسول الله ﷺ وشديداً الشغف بسماع حديثه حتى أنه كان يسمعه بين الصَّفَّين، وكان يبكي عند سماعه لحديث رسول الله ﷺ»^(١)..

إِمَّا تَسَلُّهُ عَنِ النَّبِيِّ وَقَوْلُهُ فَإِنْ دَمَوْعَ الْعَيْنِ عَنْهُ جَوَابُ
اتِّبَاعِ السُّنَّةِ وَإِنْ قَلَّ الْمُسَاعَدُ دَابُّ الشَّيْخِ الطَّالِبِ الْأَمِينِ بْنِ الطَّالِبِ الْحَبِيبِ
الْحَرَشِيِّ:

من علماء التكرور وكان غاية في العبادة وخاصة قيام الليل.
جاء في كتاب «فتح الشكور في معرفة أعيان علماء التكرور» للشيخ
الطالب محمد البرتلي في ترجمة «الطالب الأمين»^(٢) أنه كان «كثير القيام
بالسُّنَّةِ، ولقد رأيته يوماً خسفت الشمس وأرسل للناس يأتون للصلاة،
فاعتذروا ولم يأت أحد فمضى وحده نحو المسجد يريد أن يصليها
ومشيت معه، فلما دخلنا المسجد انجلت الشمس. ورأيته يخرج لصلاة
الاستسقاء في بعض المرات ما معه إلا نحو رجلين أو ثلاثة، ويمرُّ
بالجماعة الكثيرة ويدعوها للصلاة فلا يقوم معه أحد، وربما قام معه
واحد أو اثنان. ويصلي على النبي ﷺ إذا جلس قبل أن يتكلم لئلا ينساها
في ذلك المجلس، وكان أول دهره يصلي صلاة التراويح في بيته، حتى إذا
رآها ضعفت في المسجد، فداوم عليها حتى قبضه الله تعالى».

(١) انظر «سيرة صلاح الدين» لابن شدائد، و«أخبار الدولتين» لأبي شامة، وسيأتي
في علو همة القادة.

(٢) «فتح الشكور» (ص ٦٤ - ٦٧)، وعنه «المختار المصون» (٣/ ١٤٩٩).

العلامة الرابعة: تمنّي رؤيته والشوق إلى لقائه ﷺ:

• هذه العلامة نصّ عليها رسول الله ﷺ فقال ﷺ: «مِنْ أَشَدِّ أُمْتِي لِي حُبًّا نَاسٌ يَكُونُونَ بَعْدِي يُوَدُّ أَحَدَهُمْ لَوْ رَأَى بِأَهْلِهِ وَمَالَهُ»^(١).

• وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفس محمد في يده ليأتينّ علي أحدكم يوم لا يراني، ثُمَّ لَأَنْ يَرَانِي مَعَهُمْ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ»^(٢).

• روى البخاري بإسناده عن حماد بن زيد، ثنا ثابت عن أنس، قال: لما ثقل النبي ﷺ جعل يتغشاه الكرب، فقالت فاطمة رضي الله عنها: واكرب أبتاه. فقال لها: «ليس على أبيك كربٌ بعد اليوم»، فلما مات قالت: وا أبتاه أجاب ربّاً دعاه، يا أبتاه من جنة الفردوس مأواه، يا أبتاه إلى جبريل ننعاه. فلما دُفن قالت فاطمة رضي الله عنها: يا أنس أطابت أنفسكم أن تحثوا على رسول الله ﷺ التراب؟».

□ وعند أحمد: «عن أنس: فلما دُفن النبي ﷺ قالت فاطمة: «يا أنس أطابت أنفسكم أن دفنتم رسول الله ﷺ في التراب ورجعتم؟!»^(٣).

□ وعند ابن ماجه: «قال حماد: فكان ثابت إذا حدث بهذا الحديث

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها - باب فيمن يودّ رؤية النبي ﷺ بأهله وماله (٨/١٤٥).

(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه» - كتاب الفضائل - باب فضل النظر إلى النبي ﷺ وتمنيّه (٧/٩٦).

(٣) رواه البخاري (٦/١٨)، وأحمد (٣/٢٠٤)، ورواه ابن ماجه مختصراً، وابن عساكر وأبو يعلى (٣٣٧٩) و(٣٣٨٠) نحوه. وأخرج ابن سعد في «الطبقات» (٢/٣١١) عن أنس نحوه.

بكى حتى تختلف أضلّاعه».

□ قال ابن كثير: «وهذا لا يُعَدُّ نياحة بل هو من باب ذكر فضائله الحق عليه أفضل الصلاة والسلام».

□ وعن أنس رضي الله عنه قال: «لَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي قَدِمَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ أَضَاءَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ، فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَظْلَمَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ».

□ وقال: «وما نفضنا عن رسول الله ﷺ الأيدي حتى أنكرنا قلوبنا»^(١).

✽ إِنْ كَانَ الْجَذَعُ وَهُوَ جَمَادٍ يَبْكِي عَلَى فِرَاقِهِ لَمَّا تَرَكَهُ وَخَطَبَ عَلَى الْمَنْبَرِ، أَفَلَا يَبْكِي الصَّحَابَةُ حَزَنًا عَلَيْهِ وَشَوْقًا إِلَيْهِ؟!!!

حَزَنٌ إِلَيْهِ جَذَعٌ وَهُوَ جَمَادٌ فَعَجِيبٌ أَنْ تَجْمُدَ الْأَحْيَاءُ

• عَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَشَدُّ أُمَّتِي لِي حُبًّا قَوْمٌ يَكُونُونَ بَعْدِي، يَوَدُّ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ فَقَدَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ وَأَنَّهُ رَأَى»^(٢).

• وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَنَسًا مِنْ أُمَّتِي يَأْتُونَ بَعْدِي، يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ اشْتَرَى رُؤْيِي بِأَهْلِهِ وَمَالِهِ»^(٣).

(١) صحيح: رواه الترمذي، وابن ماجه. والبخاري واللفظ له. وقال الترمذي: هذا حديث غريب. وقال ابن كثير في «البداية والنهاية» (٢٢٩/٥): وإسناده على شرط الشيخين.

(٢) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (١٤١٨)، و«صحيح الجامع» (١٠٠٣).

(٣) حسن: أخرجه الحاكم عن أبي هريرة، وحسنه الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (١٦٧٦)، و«صحيح الجامع» رقم (٢٠٠٨).

ﷻ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مِنَّا أَنَا نَشْتَرِي رُؤْيَتَهُ بِأَهْلِنَا وَأَمْوَالِنَا، فَاللَّهُمَّ ازْرِقْنَا شَرَفَ مَحَبَّتِهِ..

مَكَانُكَ مِنْ قَلْبِي وَعَيْنِي كِلَاهُمَا أَلَذُّ مِنَ الْمَاءِ الزُّلَالِ وَأَعَذُّ
وَذِكْرُكَ فِي نَفْسِي وَإِنْ شَفَّهَا الظَّمَا

ﷻ نَعَمْ وَأَلْفَ نَعَمْ:

دُمَاءُ مَزَجْنَاهَا بِحُبِّ مُحَمَّدٍ وَأَكْبَادُنَا مِنْ شَوْقِهَا تَتَوَقَّدُ

ﷻ نَعَمْ وَأَلْفَ نَعَمْ:

قَصُرْتُ عَلَيْكَ الْعُمُرَ وَهُوَ قَصِيرُ وَنَمَا لَبْتُ فِيكَ الشُّوقَ وَهُوَ قَدِيرُ

وَأَنْشَأْتُ فِي صَدْرِي لِحُسْنِكَ دَوْلَةً لَهَا الْحُبُّ جُنْدٌ وَالْوَلَاءُ سَفِيرُ

فُوَادِي لَهَا عَرْشٌ وَأَنْتَ مَلِكُهُ وَدُونِكَ مِنْ تِلْكَ الضُّلُوعِ سَتُورُ

وَمَا انْتَقَضَتْ يَوْمًا عَلَيْكَ جَوَانِحِي وَلَا حَلَّ فِي قَلْبِي سِوَاكَ أَمِيرُ

ﷻ نَعَمْ وَأَلْفَ نَعَمْ:

إِنْ كُنْتُ أَحْبَبْتُ بَعْدَ اللَّهِ مِثْلَكَ فِي بَدْوٍ وَحَضَرٍ وَمِنْ عَرَبٍ وَمِنْ عَجَمٍ

فَلَا اسْتَفَى نَازِرِي مِنْ مَنْظَرٍ حَسَنِ وَلَا تَفَوَّهَ بِالْقَوْلِ السَّيِّدِ فَمِي (١)

الْعَلَامَةُ الْخَامِسَةُ: الْإِكْثَارُ مِنْ ذِكْرِهِ ﷺ:

فَمَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِهِ، وَدَوَامَ الذِّكْرِ سَبَبٌ لِدَوَامِ الْمَحَبَّةِ - وَزِيَادَتِهَا وَنَمَائِهَا. وَالْمَقْصُودُ بِالذِّكْرِ هُنَا الذِّكْرُ الْمَشْرُوعُ وَعَلَى رَأْسِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ ﷺ امْتِثَالًا لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى الْوَاردِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:

(١) مقامات عائض القرني - «المقامة النبوية» (ص ٥٣) - طبع مكتبة الصحابة - الإمارات.

﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (٥٦) [الأحزاب].

فذكره شرع لإظهار محبته واحترامه وتوقيره وتَعْظِيمِهِ ﷺ وهذا من علامات محبته، ولقد ورد أن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا بعد وفاته ﷺ لا يذكرونه إِلَّا خشعوا واقشعرت جلودهم وبكوا، وكذلك كان كثير من التابعين من يفعل ذلك محبةً له وشوقاً إليه^(١).

□ عن عاصم بن محمد عن أبيه قال: «ما سمعتُ ابن عمر رضي الله عنهما ذاكراً رسول الله ﷺ إِلَّا ابتدرت عيناه تبكيان»^(٢).

□ وعن المثنى بن سعيد الذراع، قال: «سمعتُ أنس بن مالك رضي الله عنه يقول: ما من ليلةٍ إِلَّا وأنا أرى فيها حبيبي، ثم يبكي»^(٣).

□ ويدخل ضمن الذكر المشروع تعدادُ فضائله وخصائصه وما وهبه الله من الصفات والأخلاق والخلال الفاضلة، وما أكرمه به من المعجزات والدلائل؛ وذلك من أجل التعرُّف على مكانته ومنزلته والتأسي بصفاته وأخلاقه وتعريف الناس وتذكيرهم بذلك ليزدادوا إيماناً ومحبةً له ﷺ ولكي يتأسَّوا به»^(٤).

السلام عليك أيها النبي ورحمةُ الله وبركاته:

□ للإمام ابن القيم ذوقٌ عالٍ، وهو يُبينُ الحكمة في السلام على النبي

(١) «الشفاء» للقاظمي عياض (٥٧٣/٢).

(٢) «الطبقات الكبرى» لابن سعد (١٦٨/٤).

(٣) المصدر نفسه (٢٠/٧).

(٤) «حقوق النبي على أمته» (ص ٣١٦ - ٣١٧).

ﷺ فِي الشَّهْدِ بِصِغَةِ الْخُطَابِ، فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ: «وَأَمَّا السَّلَامُ عَلَيْهِ، فَاتَى بِلَفْظِ الْحَاضِرِ الْمُخَاطَبِ تَنْزِيلًا لَهُ مَنْزِلَةُ الْمُوَاجَهَةِ لِحِكْمَةٍ بَدِيعَةٍ جَدًّا؛ وَهِيَ أَنَّهُ لَمَّا كَانَ أَحَبَّ إِلَى الْمُؤْمِنِ مِنْ نَفْسِهِ الَّتِي بَيْنَ جَنْبَيْهِ، وَأَوَّلَى بِهِ مِنْهَا، وَأَقْرَبَ، وَكَانَتْ حَقِيقَتُهُ الذَّهْنِيَّةُ وَمِثَالُهُ الْعِلْمِيُّ مُوجُودًا فِي قَلْبِهِ بِحَيْثُ لَا يَغِيبُ عَنْهُ إِلَّا شَخْصُهُ كَمَا قَالَ الْقَائِلُ:

مِثَالُكَ فِي عَيْنِي وَذِكْرُكَ فِي فَمِي وَمُثَوَاكَ فِي قَلْبِي فَأَيْنَ تَغِيبُ!

وَمَنْ كَانَ بِهَذَا الْحَالِ فَهُوَ الْحَاضِرُ حَقًّا، وَغَيْرُهُ وَإِنْ كَانَ حَاضِرًا لِلْعِيَانِ - فَهُوَ غَائِبٌ عَنِ الْجَنَانِ، فَكَانَ خِطَابُهُ خُطَابَ الْمُوَاجَهَةِ وَالْحَضُورِ بِالسَّلَامِ عَلَيْهِ أَوَّلَى مِنْ سَلَامِ الْغَيْبَةِ، تَنْزِيلًا لَهُ مَنْزِلَةُ الْمُوَاجَهَةِ الْمَعَايِنِ لِقُرْبِهِ مِنَ الْقَلْبِ، وَحُلُولِهِ فِي جَمِيعِ أَجْزَائِهِ بِحَيْثُ لَا يَبْقَى فِي الْقَلْبِ جُزْءٌ إِلَّا وَمَحَبَّتُهُ وَذِكْرُهُ فِيهِ، كَمَا قِيلَ: «لَوْ شَقَّ عَنْ قَلْبِي يُرَى وَسَطُهُ ذِكْرُكَ»، وَلَا يُسْتَنْكَرُ اسْتِيلَاءُ الْمَحْبُوبِ عَلَى قَلْبِ الْمَحَبِّ وَغَلْبَتُهُ عَلَيْهِ حَتَّى كَأَنَّهُ يَرَاهُ، وَلِهَذَا تَجَدُّهُمْ فِي خُطَابِهِمْ لِمَحْبُوبِهِمْ إِنَّمَا يَعْتَمِدُونَ خُطَابَ الْحَضُورِ وَالْمَشَاهِدَةِ مَعَ غَايَةِ الْبُعْدِ الْعِيَانِيِّ لِكَمَالِ الْقُرْبِ الرُّوحِيِّ، فَلَمْ يَمْنَعْهُمْ بُعْدُ الْأَشْبَاحِ عَنْ مُحَادَثَةِ الْأَرْوَاحِ وَمُخَاطَبَتِهَا، وَمَنْ كَثُفَتْ طِبَاعُهُ فَهُوَ عَنْ هَذَا كُلِّهِ بِمَعْزَلٍ، وَإِنَّهُ لَيَبْلُغُ الْحُبُّ بَعْضَ أَهْلِهِ أَنْ يَرَى مَحْبُوبَهُ فِي الْقُرْبِ إِلَيْهِ بِمَنْزِلَةِ رُوحِهِ الَّتِي لَا شَيْءَ أَدْنَى إِلَيْهِ مِنْهَا كَمَا قِيلَ:

يَا مُقِيمًا مَدَى الزَّمَانِ بِقَلْبِي وَبَعِيدًا عَنِ نَظَرِي وَعِيَانِي
أَنْتَ رُوحِي إِنْ كُنْتُ لَسْتُ أَرَاهَا فَهِيَ أَدْنَى إِلَيَّ مِنْ كُلِّ دَانِي

□ وقال آخر:

يا ثاوياً بين الجوانح والحشا مَنِّي وَإِنْ بَعُدَتْ عَلَيَّ ديارُهُ

□ وإنه لَيَلْطَفُ شَأْنُ المحبَّةِ حتى يرى أنه أَدْنَى إِلَيْهِ وَأَقْرَبُ مِنْ رُوحِهِ، ولي من أبياتٍ تَلَمَّ بِذلك:

وَأَدْنَى إِلَى الصَّبِّ مِنْ نَفْسِهِ وَإِنْ كَانَ عَنْ عَيْنِهِ نَائِيَا

وَمَنْ كَانَ مَعَ حُبِّهِ هَكَذَا فَأَنَّى يَكُونُ لَهُ سَالِيَا

ثم يَلْطَفُ شَأْنُهَا وَيَقْهَرُ سُلْطَانُهَا حتى يغيب المحبُّ بِمَحْبُوبِهِ عَنْ نَفْسِهِ، فلا يشعر إلا بِمَحْبُوبِهِ ولا يشعر بِنَفْسِهِ»^(١).

لا تَنْقُطُ عَنْ نَبِيِّكَ الْكَرِيمِ ﷺ وَلَوْ ثَانِيَةً مِنَ الزَّمانِ .. وَعِشْ فِيهِ أَبَدًا:

□ قال الرافعي رَحِمَهُ اللهُ: «عَجِيبٌ أَنْ يَجْهَلَ الْمُسْلِمُونَ حِكْمَةَ ذِكْرِ

النبي العظيم ﷺ خَمْسَ مَرَّاتٍ فِي الْأَذَانِ كُلِّ يَوْمٍ، يُنَادَى بِاسْمِهِ الشَّرِيفِ

مَلَأَ الْجَوْ؛ ثُمَّ حِكْمَةُ ذِكْرِهِ فِي كُلِّ صَلَاةٍ مِنَ الْفَرِيضَةِ وَالسُّنَّةِ وَالنَّافِلَةِ،

يُهِمُّ بِاسْمِهِ الْكَرِيمِ مَلَأَ النَّفْسَ! وَهَلِ الْحِكْمَةُ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا الْفَرَضُ

عَلَيْهِمْ إِلَّا يَنْقُطِعُوا مِنْ نَبِيِّهِمْ وَلَا يَوْمًا وَاحِدًا مِنَ التَّارِيخِ، وَلَا جُزْءًا وَاحِدًا

مِنَ الْيَوْمِ، فَيَمْتَدُّ الزَّمَنُ مَعَهُمَا أَمْتَدَّ وَالْإِسْلَامُ كَأَنَّهُ عَلَى أَوَّلِهِ، وَكَأَنَّهُ فِي يَوْمِهِ

لَا فِي دَهْرٍ بَعِيدٍ؛ وَالْمُسْلِمُ كَأَنَّهُ مَعَ نَبِيِّهِ بَيْنَ يَدَيْهِ تَبَعُهُ رُوحُ الرِّسَالَةِ،

وَيَسْطَعُ فِي نَفْسِهِ إِشْرَاقُ النُّبُوَّةِ، فَيَكُونُ دَائِمًا فِي أَمْرِهِ كَالْمُسْلِمِ الْأَوَّلِ الَّذِي

غَيَّرَ وَجْهَ الْأَرْضِ، وَيُظْهِرُ هَذَا الْمُسْلِمُ الْأَوَّلُ بِأَخْلَاقِهِ وَفَضَائِلِهِ وَحَمِيَّتِهِ

(١) «بدائع الفوائد» لابن قيم الجوزية (٢/١٩١ - ١٩٢) - مكتبة ابن تيمية -

فِي كُلِّ بَقْعَةٍ مِنَ الدُّنْيَا مَكَانَ إِنْسَانٍ هَذِهِ الْبَقْعَةُ، لَا كَمَا نَرَى الْيَوْمَ؛ فَإِنْ كُلُّ أَرْضٍ إِسْلَامِيَّةٍ يَكَادُ لَا يَظْهَرُ فِيهَا إِلَّا إِنْسَانُهَا التَّارِيخِيُّ بِجَهْلِهِ وَخِرَافَاتِهِ وَمَا وَرِثَ مِنَ الْقَدَمِ؛ فَهَذَا الْمُسْلِمُ الْفِرْعَوْنِي، وَفِي نَاحِيَةِ الْمُسْلِمِ الْوُثْنِي، وَفِي بَلَدِ الْمُسْلِمِ الْمَجُوسِي، وَفِي جِهَةِ الْمُسْلِمِ الْمَعْطَلُ.. وَمَا يَرِيدُ الْإِسْلَامُ إِلَّا نَفْسَ الْمُسْلِمِ الْإِنْسَانِي.

كَلِّهَا الْمُسْلِمُ!.

لَا تَنْقَطِعْ مِنْ نَبِيِّكَ الْعَظِيمِ، وَعِشْ فِيهِ أَبَدًا، وَاجْعَلْهُ مِثْلَكَ الْأَعْلَى؛ وَحِينَ تَذْكُرْهُ فِي كُلِّ وَقْتٍ فَكُنْ كَأَنَّكَ بَيْنَ يَدَيْهِ؛ كُنْ دَائِمًا كَالْمُسْلِمِ الْأَوَّلِ؛ كُنْ دَائِمًا ابْنَ الْمُعْجَزَةِ..

أَحْيَابَ قَلْبِي هَلْ سِوَاكُمْ لِعَلَّتِي
جِيُوشُ هَذَاكُمْ كُلُّ لَمَحَةٍ نَاطِرٍ
وَدَمْعِي غَزِيرُ السَّكْبِ فِي
وَأِنْ تَبَارِجِي بِكُمْ وَصَبَابَتِي
أَحْنُ إِذَا غَنَّتْ هَائِمَ رَوْضِكُمْ
عَدِمْنَا عَلَى الدُّنْيَا وَجُودَ نَظِيرِكُمْ
وَكَيْفَ يَسَامِي خَيْرٌ مَن وَطِئَ
وَكُلُّ شَرِيفٍ عِنْدَكُمْ مُتَوَاضِعٌ
إِذَا ذُكِرَ ارْتَاحَتْ قُلُوبٌ لَذَكَرَكُمْ
تَضِيقُ بِنَا الدُّنْيَا إِذَا غَبِثَتْ عَنَّا؛

الْعِيشُ مَعَ مُحَمَّدٍ ﷺ يَسْكُبُ فِي الْقُلُوبِ الطَّاهِرَةِ أَجَلٌ مَا يُسْكَبُ..

فأَيُّ طَمَأْنِينَةٍ وَأَيُّ سَكِينَةٍ يُفِيضُهَا عَلَى الْقَلْبِ؟! وَأَيُّ ثِقَةٍ فِي الْحَقِّ وَالْخَيْرِ
وَالصَّلَاحِ؟! وَأَيُّ قُوَّةٍ وَاسْتِعْلَاءٍ عَلَى الْوَاقِعِ الصَّغِيرِ يَسْكُبُهَا فِي
الضَّمِيرِ?!.

الْعِيشُ مَعَ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَسُنَّتِهِ نِعْمَةٌ تَرْفَعُ الْعَمَرَ وَتُبَارِكُهُ
وَتُزَكِّيهِ، يَعِيشُ الْمُسْلِمُ هَادِيَّ النَّفْسِ.. مَطْمَئِنَّ السَّرِيرَةِ، قَرِيرَ الضَّمِيرِ، فِي
مِلَازٍ أَمِينٍ، وَنَجْوَةٍ مِنَ الْهَوَاجِسِ وَالْوَسَاوِسِ وَالشَّيَاطِينِ.. فَعِشْ مَعَ
ﷺ، وَفِيهِ، وَلَا تَغِبْ عَنْهُ طَرْفَةَ عَيْنٍ..

تَضِيقُ بِنَا الدُّنْيَا إِذَا غَبِثُمُو عَنَّا وَتَزْهَقُ بِالْأَشْوَاقِ أَرْوَاحُنَا مِنَّا
بِعَادِكُمْ مَوْتُ وَقُرْبُكُمْو حَيَا وَإِنْ غَبِثُمُو عَنَّا وَلَوْ نَفَسًا مِثْنَا
نَعِيشُ بِذِكْرِكُمْ إِذَا لَمْ نَرَاكُمْو أَلَا إِنَّ تَذْكَارَ الْأَجْبَةِ يُنْعَشُنَا
يُحَرِّكُنَا ذِكْرُ الْأَحَادِيثِ عَنْكُمْو وَلَوْلَا هَوَاكُمُ فِي الْحَشَا مَا تَحَرَّكُنَا
وَلَوْلَا مَعَانِيكُمْ تَرَاهَا قُلُوبُنَا إِذَا نَحْنُ أَيْقَاطٌ وَفِي اللَّيْلِ إِنْ نَمْنَا
نَمُوتُ أَسَى مِنْ بُعْدِكُمْ وَصَبَابَةٌ وَلَكِنَّ فِي الْمَعْنَى مَعَانِيكُمْو مَعْنَا
إِذَا لَمْ تَذُقْ مَا ذَاقَتِ النَّاسُ فِي فَبِاللَّهِ يَا خَالِي الْحَشَا لَا تُعْنِفُنَا
أَمَّا تَنْظُرُ الطَّيْرَ الْمُقْفَصَ يَا فَتَى إِذَا ذَكَرَ الْأَوْطَانَ حَنًّا إِلَى
وَفَرَجَ بِالتَّغْرِيدِ مَا فِي فُؤَادِهِ فَيُفْلِقُ أَرْبَابَ الْقُلُوبِ إِذَا غَنَى
كَذَلِكَ أَرْوَاحُ الْمُحِبِّينَ يَا فَتَى تُهْزِهُزُّهَا الْأَشْوَاقُ لِنَبِينَا الْأُسْنَى

□ «فَسُبْحَانَ مَنْ جَعَلَ الرَّسُولَ ﷺ لِأَدْوَاءِ الْقُلُوبِ شَافِيًا، وَإِلَى

الْإِيمَانِ وَحَقَائِقِهِ مَنَادِيًّا، وَإِلَى الْحَيَاةِ الْأَبَدِيَّةِ وَالنَّعِيمِ الْمَقِيمِ دَاعِيًّا، وَإِلَى
طَرِيقِ الرِّشَادِ هَادِيًّا.. لَقَدْ أَسْمَعَ مَنَادِي الْإِيمَانِ ﷺ لَوْ صَادَفَ آذَانًا

واعية، وشفت مواعظُ القرآن لو وافقت قلوبًا خالية، ولكن عَصَفَتْ على القلوب أهويةُ الشبهاتِ والشهوات، فأطفأت مصابيحَها، وتمكَّنت منها أيدي الغفلة والجهالة فأغلقت أبوابَ رُشدِها وأضاعت مفاتيحَها، وران عليها كسبُها فلم ينفع فيها الكلام، وسَكِرَتْ بشهوات العيِّ وشبهات الباطل، فلم تُصنَعْ إلى الملام، ووُعِظت بمواعظ أنكى فيها من الأسنة والسَّهام، ولكن ماتت في بحرِ الجهل والغفلة، وأسِرَّ الهوى والشهوة، وما لَجُرِحَ بميت إيلام»^(١).

العلامة السادسة: النصيحة لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم.

وسَيأتي في فصل: «علو الهمة في النصيحة».

العلامة السابعة: تعلُّم القرآن وتعلُّم سنته وإحياء المهجور منها.

وسَيأتي في فصل: «علو الهمة في تلاوة القرآن وتدبره».

العلامة الثامنة: حب آل بيته ﷺ وأزواجه أمهات المؤمنين رضي الله عنهن:

وَحُبُّ مَنْ أَحَبَّهُ النَّبِيُّ بِأَبِي هُوَ وَأُمِّي ﷺ:

يدخل أولاً وقبل كل شيء محبة آلِهِ ﷺ.

□ قال البيهقي: «ودخل في جملة محبته ﷺ حب آلِهِ»^(٢).

«وإن من أصول أهل السنة والجماعة أنهم يُحِبُّون أهل بيت رسول

الله ﷺ، ويتولَّونهم ويحفظون فيهم وصية رسول الله ﷺ»^(٣).

(١) «الوابل الصيب» لابن قيم الجوزية (ص ٦٨ - ٧٠).

(٢) «شعب الإيمان» للبيهقي (١/ ٢٨٢).

(٣) «مجموع فتاوى ابن تيمية» (٣/ ٤٠٧).

• عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: «قام رسول الله ﷺ فينا خطيباً بماء يدعى «خما» بين مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه، ووعظ وذكر، ثم قال: «أما بعد ألا أيها الناس، فإنما أنا بشرٌ يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب، وأنا تاركٌ فيكم ثقلين: أولهما: كتاب الله فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به»، فحث على كتاب الله ورغب فيه.

ثم قال: «وأهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي». فقليل لزيد: ومن أهل بيته يا زيد؟ أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال: نساؤه من أهل بيته، ولكن أهل بيته من حُرِّم الصدقة بعده.

قيل: ومن هم؟ قال: آل عليّ، وآل عقيل، وآل جعفر، وآل عباس. قيل: كل هؤلاء حُرِّم الصدقة؟ قال: نعم^(١).

• وقد ثبت عن النبي ﷺ أن الله لما أنزل عليه ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ ﴿٥٦﴾ [الأحزاب].

سأل الصحابةُ النبي ﷺ كيف يُصَلُّون عليه فقال: «قولوا: اللَّهُمَّ صَلِّ على محمد وعلى آل محمد كما صَلَّيت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللَّهُمَّ بَارِكْ على محمد وعلى آل محمد كما بَارَكْتَ على آل إبراهيم إنك حميد مجيد»^(٢).

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» - كتاب فضائل الصحابة - باب فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه (١٢٢/٧، ١٢٣).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٥٢/١١) (ح ٦٣٥٧) - كتاب الدعوات، باب الصلاة على النبي ﷺ وأخرجه مسلم - كتاب الصلاة، باب الصلاة على النبي ﷺ

فَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ حَقٌّ لَهُ وَلِآلِهِ دُونَ سَائِرِ أُمَّتِهِ»^(١).

«فَالْبَيْتُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَهُمْ مِنَ الْحَقُوقِ مَا يَجِبُ رِعَايَتُهَا، فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ لَهُمْ حَقًّا فِي الْخُمْسِ وَالْفِيءِ وَأَمَرَ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِمْ مَعَ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»^(٢).

«فَالصَّلَاةُ عَلَى آلِهِ هِيَ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ وَتَوَابِعِهَا؛ لِأَنَّ ذَلِكَ مِمَّا تَقَرَّرَ بِهِ عَيْنُهُ، وَبِزَيْدِهِ اللَّهُ بِهِ شَرَفًا وَعُلوًّا، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا»^(٣).

«وَكَذَلِكَ عَلَيْنَا احْتِرَامُهُمْ وَإِكْرَامُهُمْ وَالْإِحْسَانُ إِلَيْهِمْ فَإِنَّهُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ طَاهِرَةٍ مِنْ أَشْرَفِ بَيْتٍ وَجَدَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَخْرًا وَحَسَبًا وَنَسَبًا. وَلَا سِيَّمَا إِذَا كَانُوا مُتَّبِعِينَ لِلسُّنَّةِ النَّبَوِيَّةِ الصَّحِيحَةِ الْوَاضِحَةِ الْجَلِيلَةِ كَمَا كَانَ سَلَفُهُمْ كَالْعَبَّاسِ وَبَنِيهِ، وَعَلِيٍّ وَأَهْلِ بَيْتِهِ وَذُرِّيَّتِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ»^(٤).

□ قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ: «وَأَلَّ مُحَمَّدٌ ﷺ هُمُ الَّذِينَ حُرِّمَتْ عَلَيْهِمُ الصَّدَقَةُ هَكَذَا قَالَ الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْعُلَمَاءِ»^(٥)،^(٦).

ﷺ بَعْدَ الشَّهَادَةِ (١٦/٢).

(١) «جَلَاءُ الْأَفْهَامِ» لابْنِ قَيْمٍ الْجَوْزِيَّةِ.

(٢) «مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى» (٣/٤٠٧).

(٣) «جَلَاءُ الْأَفْهَامِ» (ص ١٧٥).

(٤) «تَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ» (٤/١١٣).

(٥) «مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى» (٣/٤٠٧).

(٦) قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - : «وَاخْتُلِفَ فِي آلِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى أَرْبَعَةٍ

□ قال أبو بكر الصديق ﷺ: «ارقبوا^(١) محمداً ﷺ في أهل بيته»^(٢).

أقوال:

القول الأول: هم الذين حُرِّمَتْ عليهم الصدقة وفيهم ثلاثة أقوال للعلماء: أحدها: أنهم بنو هاشم، وبنو المطلب، وهذا مذهب الشافعي وأحمد في رواية عنه.

والثاني: أنهم بنو هاشم خاصة، وهذا مذهب أبي حنيفة، والرواية عن أحمد، واختيار ابن القاسم صاحب مالك.

والثالث: أنهم بنو هاشم ومن فوقهم إلى غالب، ويدخل فيهم بنو المطلب، وبنو أمية، وبنو نوفل، ومن فوقهم إلى بني غالب، وهذا اختيار أشهب من أصحاب مالك حكاه صاحب «الجواهر» عنه، وحكاه اللخمي في «التبصرة» عن أصبغ، ولم يحكه عن أشهب. وهذا القول في الآل أعني - أنهم الذين تحرم عليهم الصدقة - هو منصوص الشافعي وأحمد والأكثرين وهو اختيار جمهور أصحاب أحمد والشافعي.

القول الثاني: أن آل النبي ﷺ هم ذريته وأزواجه خاصة، حكاه ابن عبد البر في «التمهيد».

القول الثالث: أن آل النبي ﷺ أتباعه إلى يوم القيامة، حكاه ابن عبد البر عن بعض أهل العلم، وأقدم من روي عنه هذا القول جابر بن عبد الله، ذكره البيهقي عنه، ورواه عن سفیان الثوري وغيره، واختاره بعض أصحاب الشافعي. حكاه عنه أبو الطيب الطبري في تعليقه، ورجَّحه الشيخ محيي الدين النووي في شرح مسلم واختاره الأزهرى.

القول الرابع: أن آل النبي ﷺ هم الأتقياء من أمته حكاه حسين والراغب وجماعة. ثم ذكر رَحِمَهُ اللهُ حُجَجَ هذه الأقوال، وَبَيَّنَ ما فيها من الصحيح والضعيف إلى أن قال: «والصحيح هو القول الأول، يليه القول الثاني، أما القول الثالث والرابع فضعيفان «جلاء الأفهام» (ص ١٦٤ - ١٧٧).

(١) ارقبوا: المراقبة للشيء: المحافظة عليه، يقول: احفظه فيهم فلا تُسيئوا إليهم.. «فتح الباري» (٧/٧٩).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٧/٧٨) (ح ٣٧١٣) - كتاب فضائل الصحابة - باب مناقب قرابة الرسول ﷺ.

□ وعنه أيضًا أنه قال لعليٍّ عليه السلام: «والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله ﷺ أحبُّ إليَّ أن أصل من قرأته» ^(١).

□ وعن أسلم أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه دخل على فاطمة بنت رسول الله ﷺ فقال: «يا فاطمة، والله ما رأيت أحدًا أحبَّ إليَّ رسول الله ﷺ منك، والله ما كان أحدٌ من الناس بعد أبيك أحبَّ إليَّ منك» ^(٢).

□ عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «لما أُسِرَ الأسارى يوم بدر أُسِرَ العباس فيمن أُسِرَ، أُسِرَ رجل من الأنصار، قال: وقد أوعدته الأنصار أن يقتلوه. فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «إني لم أنم الليلة من أجل عمي العباس، وقد زعمت الأنصار أنهم قاتلوه». قال عمر: أفأتيهم؟ قال: نعم. فأتى عمر الأنصار فقال لهم: أرسلوا العباس، فقالوا: لا والله لا نرسله، فقال لهم عمر: فإن كان لرسول الله ﷺ رضى؟ قالوا: فإن كان له رضى فخذ، فأخذه عمر. فلما صار في يده قال له عمر: يا عباسُ أَسْلِمَ، فوالله لئن تُسْلِمَ أحبُّ إليَّ من أن يسلم الخطابُ وما ذاك إلا لما رأيتُ رسول الله ﷺ يعجبه إسلامك. قال: واستشار رسول الله ﷺ أبا بكر فقال أبو بكر: عشيرتك فأرسلهم، واستشار عمر فقال: اقتلهم ففاداهم رسول الله ﷺ فأُنزل الله ﷻ مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يَتَخَيَّرَ فِي الْأَرْضِ ^(٣).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٧٧/٧، ٧٨) (ح ٣٧١٢) - كتاب فضائل الصحابة - باب مناقب قراءة الرسول ﷺ، وأخرجه مسلم في «صحيحه» (١٥٥/٥، ١٥٦) - كتاب الجهاد والسير - باب قول النبي ﷺ: «لا نورث وما تركناه صدقة».

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» (١٥٥/٣)، وانظر «كنز العمال» (١١١/٧).

(٣) صحيح: رواه الحاكم في «المستدرک»، وابن مردويه، وقال الحاكم في «صحيحه»: هذا حديث صحيح ولم يخرجاه.. انظر: «البدایة والنهاية» (٣/٢٩٨ - ٢٩٩).

• **والله إنا نحبُّ آلَ رسولِ الله ﷺ أكثرَ من حُبِّنا لأهلينا وقرابتنا وذوينا** **نحب عليًّا ﷺ** **لحب رسول الله ﷺ إياه وقرابته من رسول الله ﷺ** **عن سهل بن سعد ﷺ أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر: «لأُعْطِينَ»** **هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه، يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله»** **قال: فبات الناس يدوكون ليلتهم، أيهم يُعْطَاهَا؟ فلما أصبح الناسُ غدواً على رسول الله ﷺ، كُلُّهم يرجو أن يُعْطَاهَا، فقال: «أين علي ابن أبي طالب؟» فقيل: هو يا رسول الله يشتكي عينيه. قال: فأرسلوا إليه فأتى به، فبصق رسول الله ﷺ في عينيه ودَعَا له، فبرأ حتى كأنه لم يكن به وجعٌ، فأعطاه الراية، فقال عليٌّ: يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ فقال: «انفذ على رسلِك حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم إلى الإسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم من حقِّ الله فيهم، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خيرٌ لك من أن يكون لك حُمْرُ النَّعَمِ»^(١).**

والذي نفسي بيده إنا لنحب فاطمة والحسن والحسين ﷺ، وكذا جعفر والعباس ﷺ أكثرَ من حُبِّنا لأهلينا وذوينا:

• **قال رسول الله ﷺ: «إِنِّي هَذَانِ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَأَبُوهُمَا خَيْرٌ مِنْهُمَا»^(٢).**

(١) أخرجه البخاري (٤٢١٠)، ومسلم (٢٤٠٦)، والنسائي في «فضائل الصحابة»، وأحمد في «المسند» (٣٣٣/٥)، وفي «فضائل الصحابة» (١٠٣٧)، والنسائي في «الخصائص» (١٦)، وأبو يعلى (٢٩١/١)، وفي الباب عن أبي هريرة عند مسلم، وأحمد، والنسائي في «الخصائص»، وعن سلمة بن الأكوع رواه البخاري ومسلم.

(٢) صحيح: رواه ابن عساكر والحاكم عن علي، وعن ابن عمر، وصحَّحه الألباني في «الصحيححة» (٧٩٦)، و«صحيح الجامع» رقم (٤٧).

• وقال ﷺ: «أتاني جبريل، فبشّرني أن الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة»^(١).

• وقال رسول الله ﷺ: «أتاني ملكٌ فسَلَّمَ عليّ - نزل من السماء، لم ينزل قبلها - فبشّرني أن الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة، وأن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة»^(٢).

• وقال ﷺ: «إن ابنيّ هذين ریحانتاي من الدنيا»^(٣).

• وقال ﷺ: «إن الحسن والحسين ریحانتاي من الدنيا»^(٤).

• وقال ﷺ: «من أحبَّ الحسن والحسين، فقد أحبَّني، ومن أبغضهما فقد أبغضني»^(٥).

• وقال رسول الله ﷺ: «هذان ابناي وابنا بنتي، اللهم إني أحبُّهما، فأحبُّهما وأحبَّ من يُحبُّهما»^(٦).

(١) صحيح: رواه ابن سعد عن حذيفة، وكذا رواه أحمد في «مسنده»، وصحّحه الألباني في «الصحيح» (٧٩٦٠)، و«صحيح الجامع» (٦٣).

(٢) صحيح: رواه ابن عساکر عن حذيفة، وكذا رواه أحمد، وصحّحه الألباني في «الصحيح» (٧٩٦٠)، و«صحيح الجامع» (٧٩).

(٣) صحيح: رواه ابن عدي، وابن عساکر عن أبي بكرة، ورواه أحمد، والبخاري، والترمذي عن ابن عمر، وصحّحه الألباني في «الصحيح» (٥٦٤)، و«صحيح الجامع» (١٥٢٩).

(٤) صحيح: رواه الترمذي عن ابن عمر، والنسائي عن أنس، وصحّحه الألباني في «الصحيح» (٥٦٤)، و«صحيح الجامع» (١٦٠٠).

(٥) حسن: رواه أحمد، وابن ماجه، والحاكم عن أبي هريرة، وحسّنه الألباني في «أحكام الجنائز» (١٠١)، و«صحيح الجامع» (٥٩٥٤).

(٦) حسن: رواه الترمذي، وابن حبان عن أسامة بن زيد، وحسّنه الألباني في «تخريج

- وقال رسول الله ﷺ: «عَمِّي وَصِنُّوْ (١) أَبِي الْعَبَّاسِ» (٢).
- وقال ﷺ: «مَنْ آذَى الْعَبَّاسَ فَقَدْ آذَانِي، إِنَّمَا عَمُّ الرَّجُلِ صِنُّوْ أَبِيهِ» (٣).
- وقال رسول الله ﷺ: «حِمَزةُ سَيِّدِ الشَّهَدَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (٤).
- وقال ﷺ: «حِمَزةُ بَنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ» (٥).
- وقال رسول الله ﷺ: «أَمَّا أَنْتَ يَا جَعْفَرُ فَأَشْبَهَ خَلْقَكَ خُلُقِي وَأَشْبَهَ خُلُقِي خُلُقَكَ. وَأَنْتَ مِنِّي وَشَجَرَتِي (٦)، وَأَمَّا أَنْتَ يَا عَلِيَّ فَخَتْنِي (٧) وَأَبُو وَلَدِيَّ، وَأَنَا مِنْكَ وَأَنْتَ مِنِّي، وَأَمَّا أَنْتَ يَا زَيْدُ، فَمَوْلَايَ وَمِنِّي وَإِلَيَّ، وَأَحَبُّ الْقَوْمِ إِلَيَّ» (٨).

المشكاة» (٦١٥٦)، و«صحيح الجامع» (٧٠٠٣).

(١) أي: مثله.

(٢) صحيح: رواه أبو بكر في «الغيلانيات» عن عمر، وصححه الألباني في

«الصحيح» (٨٠٦)، و«صحيح الجامع» (٤١٠٤).

(٣) حسن: رواه ابن عساكر عن ابن عباس، والنسائي والحاكم عن عبد المطلب،

وابن سعد عن أبي مجلز، وحسنه الألباني في «تخريج المشكاة» (٣١٥٦)،

و«صحيح الجامع» (٥٩٢٢).

(٤) صحيح: رواه ابن سعد عن ابن عباس وأم سلمة، وصححه الألباني في «صحيح

الجامع» (٣١٥٧).

(٥) صحيح: رواه الشيرازي في «الألقاب» عن جابر، وصححه الألباني في

«الصحيح» (٣٧٤)، و«صحيح الجامع» (٣١٥٨).

(٦) أي: تابع لي.

(٧) أي: زوج ابنتي.

(٨) صحيح: رواه أحمد، والطبراني في «الكبير»، والحاكم في «المستدرک» عن أسامة

• وعن سلمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب عليًا فقد أحببني، ومن أبغض عليًا فقد أبغضني»^(١).

• وصح أن النبي ﷺ جلَّلَ فاطمة وزوجها وابنيهما بكساء، وقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي، اللهم فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا».

□ عن الشعبي، قال: «لما مرضت فاطمة، أتى أبو بكر فاستأذن، قال علي: يا فاطمة، هذا أبو بكر يستأذن عليك. فقالت: أتحب أن آذن له. قال: نعم. قال: فأذنت له، فدخل عليها يترضاها، وقال: والله ما تركت الدار والمال والأهل والعشيرة إلا ابتغاء مرضاة الله ورسوله ومرضاتكم أهل البيت. قال: ثم ترضاها حتى رَضِيتُ»^(٢).

وصحت هذه القصة:

□ عن الحسين قال: «صعدت المنبر إلى عمر^(٣)، فقلت: انزل عن منبر أبي^(٤)، واذهب إلى منبر أبيك. فقال: إن أبي لم يكن له منبر! فأقعدي معه، فلما نزل، قال: أي بُني من علمك هذا؟ قلت: ما علَّمني أحد. قال:

ابن زيد، والبخاري في «التاريخ». وصححه الألباني في «الصحيح» (١٥٥٠)، و«صحيح الجامع» (١٣٤٨).

(١) صحيح: رواه الحاكم عن سلمان، وصححه الألباني في «الصحيح» (١٢٩٩)، و«صحيح الجامع» (٥٩٦٣).

(٢) أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (٢٧/٨)، وإسناده صحيح، لكن مُرسل، وذكره الحافظ في «الفتح» (١٣٩/٦)، ونسبه إلى البيهقي وقال: وهو وإن كان مُرسلاً فإسناده إلى الشعبي صحيح.

(٣) أي بعد موت النبي ﷺ.

(٤) يعني منبر رسول الله ﷺ.

أَيُّ بَنِيَّ! وهل أنبتَ على رؤوسنا الشعرَ إلَّا الله ثم أنتم، ووضع على رأسه، وقال: أَيُّ بَنِيَّ! لو جعلتَ تأتينا وتغشانا»^(١).

□ وروى جعفر بن محمد، عن أبيه، أن عُمر بن الخطاب رضي الله عنه جعل للحُسَيْن مثل عطاء عليٍّ، خمسة آلاف»^(٢).

□ وعن الزهري: «أن عُمر كسا أبناء الصحابة؛ ولم يكن في ذلك ما يصلحُ للحسن والحُسَيْن؛ فبعث إلى اليمن، فأُتي بكسوةَ لهما، فقال: الآن طابت نفسي»^(٣).

□ وعن العِزَّار بن حُرَيْث، قال: «بينما عمرو بن العاص في ظلِّ الكعبة، إذ رأى الحسينَ، فقال: هذا أحبُّ أهل الأرض إلى أهل السماء اليوم»^(٤).

□ وعن عبد الرحمن الهمداني قال: «دخل أبو الطُّفَيْل^(٥) على معاوية، فقال: ما أبقى لك الدهر من تُكَلِّك عليًّا؟ قال: تُكل العجوز المِقلات^(٦) والشيخ الرَّقُوب. قال: فكيف حبُّك له؟ قال: حبُّ أمِّ موسى لموسى، وإلى الله أشكو التقصير»^(٧).

(١) إسناده صحيح: أخرجها الخطيب في «تاريخ بغداد» (١/١٤١)، وذكرها الحافظ في «الإصابة»، وصحح إسناده، وقال الذهبي في «السير» (٣/٢٨٥): إسناده صحيح.

(٢) «سير أعلام النبلاء» (٣/٢٨٥).

(٣) الهامش السابق.

(٤) «السير» (٣/٢٨٥).

(٥) هو آخر من رأى النبي ﷺ واسمه عامر بن وائلة الكناني.

(٦) المِقلات: هي التي لم يبق لها ولد، وكذلك الشيخ الرَّقُوب.

(٧) «سير أعلام النبلاء» (٣/٤٦٩)، و«تاريخ دمشق» (٨/٤١٣).

□ قال عمر بن عبد العزيز رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لعبد الله بن الحسن بن حسين: «إذا كانت لك حاجة فأرسل إليَّ أو اكتب، فإني أستحي من الله أن يراك الله على بابي، فهذا تعظيمٌ وأي تعظيم من عمر لأهل بيت رسول الله ﷺ»^(١).

□ وقال الربيع بن سليمان: حججنا مع الشافعي، فما ارتقى شرفاً، لا هبط وادياً إلا وهو يبكي، ويُشَدُّ..

يا راكباً قف بالمُحَصَّب من منى واهتف بقاعد خيفنا والنَّاهِضِ
سَحَرًا إذا فاض الحجيجُ إلى منى فيضًا كُمُلَتْ طِمُ الْفُرَاتِ الْفَائِضِ
إن كان رُفْضًا حُبُّ آلِ محمد فليشهد الثقلان أني رافضي
لم يكن الشافعي شيعياً - وحاشاه - طرفة عين - بل هو من
أئمة أهل السنة والجماعة -.

ومن علامات محبته ﷺ محبة زوجاته الطاهرات أمهات المؤمنين رضي الله عنهن:

وهذا من أصول أهل السنة أنهم يتولَّون أزواج رسول الله ﷺ، ويحفظون لهن فضلهنَّ، وحقوقهنَّ.

* فقد أبانهم الله من نساء العالمين في الفضيلة فقال تعالى: ﴿يَنْسَاءَ الَّتِي لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [الأحزاب: ٣٢].

* وجعلهن أمهات المؤمنين فقال تعالى: ﴿الَّتِي أُولَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ

(١) «هذا الحبيب محمد ﷺ يا محب» (ص ٤٩٩) للشيخ أبي بكر الجزائري - طبع دار السلام.

أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجَهُ أُمَّهَاتِهِمْ ﴿[الأحزاب: ٦]﴾ (١).

* وجعل حُرْمَةُ الزَّوْجِيَّةِ بعد وفاة النبي ﷺ باقية ما بقين فقال تعالى:
﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾
[الأحزاب: ٥٣].

• فعلينا من حِفْظِ حَقُوقِهِنَّ بعد ذهابِهِنَّ الصلاة عليهن مع الصلاة
على النبي ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «قولوا: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ
وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ
وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ» (٢).
فالصلاة على أزواجه تابعة لاحترامهن» (٣).

□ وكذلك الاستغفار لهن، وذكر مدائِحِهِنَّ وفضائلهن، وحسن الثناء
عليهن، وما على الأولاد في أمهاتهن اللاتي وَلَدْنَهُمْ وأكثر، وذلك
لمكانتهن من رسول الله ﷺ، وزيادة فضلهن على غيرهن من نساء
الأمّة» (٤).

وكذا نبغض من عاداهن أو قدَحَ فيهن، ومن رَمَى حَبِيْبَةَ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ بالفاحشة بعد أن برأها الله فقد خرج من الإسلام بالكُفَّةِ، وأنكر
معلوماً من الدين بالضرورة وكذَّبَ صريح القرآن.

(١) «مجموع الفتاوى» (٣/ ١٥٤)، و«تفسير القرطبي» (١٤/ ١٢٣، ١٧٧).

(٢) رواه البخاري (١٦٩/ ١١) «فتح» (ح ٦٣٦٠) - كتاب الدعوات - باب هل
يُصَلِّي عَلَى غَيْرِ النَّبِيِّ ﷺ. وأخرجه مسلم (١٧/ ٢) - كتاب الصلاة - باب
الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد.

(٣) «جلاء الأفهام» (ص ٢٠٠).

(٤) «شعب الإيمان» للبيهقي.

وأزواج النبي ﷺ هن من دخل بهن من النساء وهن إحدى عشرة:

- ١- خديجة بنت خويلد عليها السلام وهي خير نساء الأمة سلم الله عليها.
- ٢- عائشة بنت أبي بكر الصديق عليها السلام وعن أبيها: وهي أحب أزواج رسول الله ﷺ إليه، فقد سئل النبي ﷺ: أي الناس أحبُّ إليك؟ قال: «عائشة». قيل: ومن الرجال؟ قال: «أبوها»^(١).
- ٣- سودة بنت زمعة عليها السلام وهي التي آثرت بيومها عائشة تقرباً إلى النبي وحباً له^(٢).
- ٤- حفصة بنت عمر بن الخطاب عليها السلام وعن أبيها.
- ٥- أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان عليها السلام.
- وهي التي أكرمت فراش رسول الله ﷺ أن يجلس عليه أبوها لما قدم المدينة، وقالت: إنك مشرك، ومنعته من الجلوس عليه^(٣).
- ٦- أم سلمة عليها السلام.
- ٧- زينب بنت جحش عليها السلام.
- ٨- أم المساكين زينب بنت خزيمة الهلالية عليها السلام.
- ٩- جويرية بنت الحارث عليها السلام.
- ١٠- صفية بنت حيي عليها السلام.
- ١١- ميمونة بنت الحارث الهلالية عليها السلام.

(١) متفق عليه: رواه البخاري (٤٣٥٨)، ومسلم (٢٣٨٤).

(٢) «جلاء الأفهام» (ص ١٨٢).

(٣) «الإصابة» لابن حجر (٤/ ٢٩٨ - ٣٠٠).

وَمِنْ مَحَبَّتِهِ ﷺ مَحَبَّةُ أَصْحَابِهِ ﷺ:

* قال البيهقي: «وَيَدْخُلُ فِي جُمْلَةِ حُبِّ النَّبِيِّ ﷺ مَحَبَّةُ أَصْحَابِهِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ أَثْنَى عَلَيْهِمْ وَمَدَحَهُمْ فَقَالَ: ﴿تُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَفَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [١٩] [الفتح].

* وقال تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [١٨] [الفتح].

* وقال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة].

* وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [٧٤] [الأنفال].

فَإِذَا أَنْزَلُوا هَذِهِ الْمَنْزِلَةَ اسْتَحَقُّوا مِنْ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يُحِبُّوهُمْ وَيَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ ﷻ بِمَحَبَّتِهِمْ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا رَضِيَ عَنْ أَحَدٍ أَحَبَّهُ وَوَاجِبٌ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يُحِبَّ مَنْ يُحِبُّ مَوْلَاهُ»^(١).

* فَمَنْ وَاجِبُ الْأَمَةِ نَحْوُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَحَبَّتَهُمُ وَالتَّرَضِي عَنْهُمْ وَالدُّعَاءُ لَهُمْ كَمَا أَمَرَنَا اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [١٠] [الحشر].

(١) «شعب الإيمان» للبيهقي (١/٢٧٨).

فهم قوم اختارهم الله وشرفهم بصحبة نبيه ﷺ وخصهم في الحياة الدنيا بالنظر إليه وسماع حديثه من فمه الشريف ونصرته والذب عنه والجهاد معه في سبيل الله ونشر دين الإسلام.

وبعد وفاته كانوا هم الواسطة بين الرسول وبين الأمة، فقد بلغوا عن رسول الله ﷺ ما بعثه الله به من النور والهدى على أكمل الوجوه وأتمها ونشروا هذا الدين في شتى بقاع الأرض، وجاهدوا في سبيل الله بأنفسهم وأموالهم، وذبوا عن هذا الدين بسنانهم ولسانهم فكان لهم بذلك الأجر العظيم والمنزلة العالية عند ربهم وعند نبيهم وعند المسلمين الموحدين جميعاً.

كيف لا يكونوا كذلك وهم:

خير أمة أخرجت للناس:

* قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: ١١٠].

□ قال الزجاج: «وأصل الخطاب لأصحاب النبي ﷺ وهو يعلم سائر أمته»^(١).

□ قال الخطيب رحمه الله: «وهذا اللفظ وإن كان عاماً فالمراد به الخاص، وقيل: هو وارد في الصحابة»^(٢).

* وهم الذين اصطفاهم الله قال تعالى: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ

(١) «معاني القرآن» للزجاج (١/٤٦٧)، و«إزاد المسير» لابن الجوزي (١/٤٣٨) -

(٤٣٩).

(٢) «الكفاية في علم الرواية» للخطيب البغدادي.

الَّذِينَ أَصْطَفَى ﴿٥٩﴾ [النمل: ٥٩].

□ قال ابن عباس رضي الله عنهما: «أصحاب محمد اصطفاهم الله لنبهه»، وقال الثوري: «هم أصحاب رسول الله ﷺ» وهو قول الطبري ^(١).

* وشهد الله لهم بأنهم الأمة الوسط والشهداء على الناس: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣].

* وهم الذين أحبهم الله وَجَلَّوْا، وجاهدوا في سبيله، لا يخافون لومة لائم، هم الذين أحبوا ربهم وكان الذل على المؤمنين والعزة على الكافرين شعارهم: قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [المائدة: ٥٤].

وأسعد الناس وأولى الناس بهذه الآية أبو بكر والصحابة.

* وشهد الله لهم بالإيمان الحق وكمالهم: قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: ٧٤].

وقد خُوطب الصحابة بوصف الإيمان في القرآن ما يقرب من تسعين مرة.

□ وهم الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه.. ويا لها من منازل في الفضل تتقطع دونها الأعناق لعلوها.

* وهم الذين تاب الله عليهم.. ومن تاب الله عليه لا يُعَذِّبُهُ أَبَدًا. قال تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (١١٧) [التوبة].

* وشهد الله لهم بالصبر على البلاء وتفويض كل الأمور إلى الله: قال تعالى: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (١٧٦) الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ (١٧٣) [آل عمران].

* وهم الذين نصرروا النبي ﷺ في أحلك الظروف وفي كل المواطن: قال تعالى: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (١٥٧) [الأعراف].

* وشهد الله لهم بأنهم هم الصادقون: قال تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (٣٢) لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٢٤) إِلَيْكَ كَفَرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَجَزَاءُ مَا جَزَاءُهم أَجْرُهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٣٥) [الزمر].

□ قال ابن تيمية: «فيها ثناء على الصحابة عليهم السلام.. والصحابة هم أفضل من جاء بالصدق وصدق به بعد الأنبياء، وليس في الطوائف المنتسبة إلى القبلة أعظم افتراء للكذب على الله وتكذيباً بالحق من المنتسبين إلى التشيع»^(١).

□ وهم الذين شهد الله بأنهم سادات العباد أصحاب الخشوع

(١) «منهاج السنة النبوية» لابن تيمية (١/١٥٦).

والتواضع والتراحم والسمت الحسن كما جاء نعتهم بذلك في أواخر سورة الفتح، الآية (٢٩).

* وصحابة رسول الله ﷺ أحبُّ شيءٍ إليهم الإيمان وأبغض شيءٍ إليهم الكفر؛ ولذا وصفهم الله بأنهم هم الراشدون. قال تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ [الحجرات: ٧].

* وهم الذين بشرهم الله ﷻ بالفوز بالجنان وعظيم الدرجات، وهم المبشرون من ربهم بأعلى النعيم. قال تعالى: ﴿لَكِنَّ الرَّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٨٨) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٨٩) [التوبة].

* وقال تعالى: ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ﴾ (٩١) [التوبة].

* وشهد الله للصحابة بالإخلاص ودوام الذكر والدعاء وأنهم يدعون ربهم بالغداة والعشي. قال تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ (٩٨) [الكهف].

* وهم الذين لهم الكرامة والنور التام يوم القيامة، وهم أولى الناس بالتكريم في هذا اليوم العصيب. قال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ

ءَامَنُوا مَعَهُ، نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨﴾ [التحریم].

* وهم أهل التقوى: قال تعالى: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٦١﴾﴾ [الفتح].

وقد وردت في السُّنَّة العطرة أحاديثُ مطهرةٌ في فضل الصحابة :

• عن أبي بردة عن أبيه رضي الله عنه قال: صلينا مع رسول الله ﷺ ثم قلنا: لو جلسنا حتى نصلي العشاء قال: فجلسنا فخرج علينا فقال: «ما زلتم ههنا؟»، قلنا يا رسول الله صلينا معك المغرب، ثم قلنا: نجلس حتى نصلي معك العشاء، قال: «أحستم» أو «أصبتم» قال: فرفع رأسه إلى السماء وكان كثيراً ما يرفع رأسه إلى السماء فقال: «النجوم أمانة للسماء، فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعد، وأنا أمانة لأصحابي، فإذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون، وأصحابي أمانة لأمتي، فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون»^(١).

• وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «يأتي على الناس زمان يغزو فئام»^(٢) من الناس فيقال لهم: فيكم من صحب رسول الله ﷺ؟ فيقولون نعم فيفتح لهم، ثم يغزو فئام من الناس فيقال لهم: هل فيكم من رأى من صحب رسول الله ﷺ؟ فيقولون نعم: فيفتح لهم، ثم يغزو

(١) رواه مسلم (٢٥٣١) - (٤/١٩٦)، وأحمد (٤/٣٩٨ - ٣٩٩).

(٢) الفئام: الجماعة الكثيرة.. انظر: «النهاية في غريب الحديث» (٣/٤٠٦).

فثام من الناس فيقال لهم: هل فيكم من رأى من صحب من صحب رسول الله ﷺ؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم»^(١).

ولفظ البخاري: «يأتي على الناس زمان فيغزوا فثام من الناس، فيقولوا: فيكم من صاحب رسول الله ﷺ؟ فيقولون: نعم فيفتح لهم، ثم يأتي على الناس زمان فيغزوا فثام من الناس فيقال: فيكم من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ؟ فيقولون: نعم فيفتح لهم، ثم يأتي على الناس زمان فيغزون فثام من الناس فيقال لهم: هل فيكم من صاحب من صاحب من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم».

• عن واثلة بن الأسقع رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزالون بخير ما دام فيكم من رأي وصاحبني، والله لا تزالون بخير ما دام فيكم من رأي من رأي وصاحب من صاحبني»^(٢).

• عن عائشة رضي الله عنها قالت: سألت رجل النبي ﷺ: أي الناس خير؟ قال: «القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث»^(٣).

• وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سئل رسول الله ﷺ أي الناس خير؟ قال: «قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء أقوام تبدر شهادة أحدهم يمينه، ويمينه شهادته»^(٤).

(١) رواه البخاري (٣٦٤٩) (٢/٢٨٧)، ومسلم (٢٥٣٢) (٤/١٩٦٢) واللفظ له وأحمد (٧/٣).

(٢) حسن: رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٢/١٧٨)، وحسن الحفاظ إسناده في «الفتح» (٥/٧).

(٣) أخرجه مسلم (٢٥٣٦)، وأحمد (١٥٦/٦).

(٤) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم واللفظ له، والترمذي.

- وعند البخاري: «تسبق شهادة أحدهم يمينه، ويمينه شهادته».
- وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خير الناس قرني، ثم الثاني، ثم الثالث، ثم يجيء قوم لا خير فيهم»^(١).
 - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن خيركم قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»، قال عمران: فلا أدري قال رسول الله ﷺ بعد قرنه مرتين أو ثلاثة»^(٢).
 - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خير أمتي القرن الذي بُعث فيهم، ثم الذين يلونهم»، والله أعلم أذكر الثالث أم لا قال: «ثم يخلف قوم يحبون السمانة ويشهدون قبل أن يستشهدوا»^(٣).
 - وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يأتي من بعدهم قوم يتسمنون، ويحبون السمن، يُعطون الشهادة قبل أن يُسألوها»^(٤).
 - وقال ﷺ: «خيركم قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يكون بعدهم قوم يخونون ولا يؤتمنون، ويشهدون ولا يُستشهدون،

(١) حسن: رواه الطبراني في «المعجم الكبير»، وحسنه الألباني «صحيح الجامع» (٣٢٩٣).

(٢) رواه البخاري (٢٨٧/٢)، ومسلم (١٩٦٤/٤).

(٣) رواه مسلم (١٩٦٣/٤ - ١٩٦٤). والمراد بالسمن هنا كثر اللحم. ومعناه أن يكثر ذلك فيهم، وليس معناه أن يتمحضوا سمانا، والمذموم منه من يستكسبه بالمأكول والمشروب الزائد على المعتاد.

(٤) صحيح: رواه الترمذي، والحاكم عن عمران بن حصين، وصححه الألباني في «الصحيحة» (٦٩٩).

يندرون ولا يُؤفون، ويظهر فيهم السَّمَن»^(١).

• وقال رسول الله ﷺ: «طوبى لمن رآني، ولمن رأى من رآني، ولمن رأى مَنْ رأى من رآني»^(٢).

• وقال رسول الله ﷺ: «طوبى لمن رآني وآمن بي، وطوبى لمن رأى مَنْ رآني، ولمن رأى من رأى مَنْ رآني وآمن بي، طوبى لهم وحسن مآب»^(٣).

• دعا عليه الصلاة والسلام لسامعي سنته ومبلغها بالنضرة والرحمة، والصحابة رضي الله عنهم يدخلون في هذه الدعوة المباركة الميمونة دخولاً أولياً لأنهم هم الذين سمعوا سنته مباشرة ودون واسطة وأدوها إلى من بعدهم، وهذه خصيصة لهم رضي الله عنهم تميزوا بها دون غيرهم، فرضوان الله عليهم أجمعين، وتلك الدعوة التي كان لهم فيها الحظ الأوفر والنصيب الأكبر هي قوله ﷺ: «نُصِّرَ اللهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنْهُ حَدِيثًا، فَحَفَظَهُ حَتَّى يَبْلُغَهُ غَيْرُهُ، فَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ، وَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ لَيْسَ بِفِقْهِهِ»^(٤).

• عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تُسْبُوا

(١) أخرجه البخاري ومسلم (٢٥٣٥)، وأحمد (٤٢٧/٤ - ٤٣٦)، وأبو داود (٤٦٥٧)، والنسائي (١٧/٧)، والترمذي، والطيلسي.

(٢) صحيح: رواه عبد بن حميد عن أبي سعيد، وابن عساكر عن واثلة، وصححه الألباني في «الصحيح» (١٢٥٤)، و«صحيح الجامع» (٣٩٢٧).

(٣) صحيح: رواه الطبراني في «الكبير»، والحاكم في «المستدرک» عن عبد الله بن بسر، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٣٩٢٦)، و«الصحيح» (١٢٥٤).

(٤) صحيح: رواه الترمذي، والضياء عن زيد بن ثابت، وكذا رواه ابن حبان، وصححه الألباني في «الصحيح» (٤٠٣)، و«صحيح الجامع» (٦٧٦٣).

أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أُحِدِ ذَهَبًا ما بلغ مُدَّ ^(١) أحدهم ولا نصيفه ^(٢) ^(٣).

□ وقد نقل الحافظ ابن حجر عن البيضاوي في شرح الحديث المتقدم أنه قال: «معنى الحديث لا ينال أحدكم بإنفاق مثل أحد ذهبًا من الفضل والأجر ما ينال أحدهم بإنفاق مد طعام أو نصيفه، وسبب التفاوت ما يقارن الأفضل من مزيد الإخلاص وصدق النية». قال الحافظ: «وأعظم من ذلك في سبب الأفضلية عظم موقع ذلك لشدة الاحتياج إليه، وأشار بالأفضلية بسبب الإنفاق إلى الأفضلية بسبب القتال كما وقع في الآية: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ﴾ [الحديد: ١٠]، فإن فيها إشارة إلى موقع السبب الذي ذكرته وذلك أن الإنفاق والقتال كان قبل فتح مكة عظيمًا لشدة الحاجة إليه وقلة المعتنى به بخلاف ما وقع بعد ذلك لأن المسلمين كثروا بعد الفتح ودخل الناس في دين الله أفواجًا فإنه لا يقع ذلك الموقع المتقدم» ^(٤) اهـ.

(١) المدّ: ضرب من المكايل، وهو ربع صاع وهو قدر مدّ النبي ﷺ وجاء في «لسان العرب» أيضًا: قيل إن أصل المدّ مقدّر بأن يمد الرجل يديه فيملا كفيه طعامًا.

(٢) نصيفه: قال الترمذي: أي نصف المدّ.

(٣) رواه البخاري (٣٦٧٣)، ومسلم (٢٥٤١)، وأبو داود (٤٦٥٨)، والترمذي (٣٨٦١)، وقال: هذا حديث حسن صحيح وعزاه المزي للنسائي، وأخرجه أحمد (١١/٣)، وفي «فضائل الصحابة» (٥، ٦، ٧، ١٧٣٥)، وعبد بن حميد (٩١٦)، والطيايسي (٢١٨٣).

(٤) «فتح الباري» (٣٤/٧)، وانظر: «عيون المعبود شرح سنن أبي داود» (٤١٣/١٢).

□ فالذي يستفاد من كلام هؤلاء الأئمة الذين قدمنا نقولهم أن الصحابة لا يدركهم أحد في فضلهم وعملهم رضي الله عنهم أجمعين، بل إن القليل من عملهم لا يوازيه عمل غيرهم مهما بلغ من الكثرة ومهما صاحبه من إخلاص وصدق ويقين وإيمان، وذلك فضله -تعالى- يؤتيه من يشاء.

□ روى ابن بطة بالإسناد الصحيح كما في منهاج السنة لشيخ الإسلام ابن تيمية أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: «لا تسبوا أصحاب محمد، فلمقام أحدهم ساعة مع النبي ﷺ خير من عمل أحدكم أربعين سنة» وفي رواية وكيع خير من عبادة أحدكم عمره^(١).

□ وروى أبو داود بإسناده إلى سعيد بن زيد رضي الله عنه أنه قال بعد أن ذكر العشرة المبشرين بالجنة «لمشهد رجل منهم مع رسول الله ﷺ يغبر فيه وجهه خير من عمل أحدكم عمره ولو عُمرَ عمر نوح»^(٢) فسعيد بن زيد رضي الله عنه يريد بهذا عموم الصحابة رضي الله عنهم أجمعين.

• قال رسول الله ﷺ: «دَعُوا لِي أَصْحَابِي، فوالذي نفسي بيده لو أنفقتم مثل أحد ذهبًا ما بلغتم أعمارهم»^(٣).

• قال رسول الله ﷺ: «إِذَا ذُكِرَ أَصْحَابِي فَأَمْسِكُوا، وَإِذَا ذُكِرَ النُّجُومُ فَأَمْسِكُوا، وَإِذَا ذُكِرَ الْقَدَرُ فَأَمْسِكُوا»^(٤).

(١) «منهاج السنة النبوية» (١/١٥٤).

(٢) «سنن أبي داود» (٢/٥١٦).

(٣) صحيح: رواه أحمد عن أنس، وكذا رواه البزار عن ابن أبي أوفى، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٣٣٨٦)، و«السلسلة الصحيحة» رقم (١٩٢٣).

(٤) صحيح: رواه الطبراني في «الكبير» عن ابن مسعود، وابن عدي عن عمر وعن

• ومن الأحاديث الدالة على فضلهم وعلو منزلتهم أن النبي ﷺ بشر من رآه وآمن به واتبعه وصدقه أن له طوبى والصحابة رضي الله عنهم حازوا قصب السبق في هذا على كل أحد أتى بعدهم فقد روى البزار والطبراني من حديث أبي عبد الرحمن الجهني قال: بينا نحن عند رسول الله ﷺ جلوس إذ طلع راكبان فقال رسول الله ﷺ كنديان ^(١) مذحجيان ^(٢) حتى أتياه فإذا رجلان من مذحج قال: فدنا أحدهما لبياعه فلما أخذ بيده قال: يا رسول الله أرأيت من رآك وآمن بك واتبعك وصدقك ماذا له؟ قال: «طوبى له»، قال فمسح على يده وانصرف، ثم أتاه الآخر حتى أخذ بيده لبياعه فقال: يا رسول الله أرأيت من آمن بك واتبعك وصدقك ماذا له؟ قال: «طوبى له ثم طوبى له» ^(٣).

• وقال رسول الله ﷺ: «احفظوني في أصحابي، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يُلُونَهُمْ، ثم يفشو الكذب، حتى يشهد الرجل، وما يُستشهد ^(٤)، ويحلف وما يُستحلف ^(٥)» ^(٦) ومعنى «احفظوني» أي: اعرفوا حقهم

ابن مسعود، وعن ثوبان وصححه الألباني في «الصحيحة» (٣٤)، و«صحيح الجامع» (٥٤٥).

(١) كندة: بالكسر اسم لقبيلة «معجم البلدان» (٤/٤٨٢).

(٢) مذحج: اسم قبيلة.

(٣) إسناده حسن: أورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٨/١٠)، وقال: إسناده حسن.

(٤) دون أن تطلب منه الشهادة، وهو كاذب في ذلك.

(٥) دون أن يُطلب منه الحلف، وهو كاذب في ذلك.

(٦) صحيح: رواه ابن ماجه عن عمر، وزاد أحمد والنسائي في «الكبرى»، والطيالسي

عن جرير، وصححه الألباني في «الصحيحة» (١١١٦)، و«صحيح الجامع» (٢٠٦).

وعظّموهم.

• وقال رسول الله ﷺ: «آية الإيمان حُبُّ الأنصار، وآية النفاق بغض الأنصار»^(١).

• وقال ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ الأنصار أَحَبَّهُ اللهُ، وَمَنْ أَبْغَضَ الأنصار أَبْغَضَهُ اللهُ»^(٢).

• وعن البراء بن عازب قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يَحِبُّ الأنصار إِلَّا مؤمن، ولا يَبْغِضُهُمْ إِلَّا منافق، وَمَنْ أَحَبَّهُمْ أَحَبَّهُ اللهُ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ أَبْغَضَهُ اللهُ»^(٣).

والحاصل أن الأحاديث الواردة في فضلهم كثيرة وشهيرة بل متواترة.

□ وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ بعد أن ذكر بعض الأحاديث المتقدم ذكرها: «وهذه الأحاديث مستفيضة بل متواترة في فضائل الصحابة والثناء عليهم وتفضيل قرנם على من بعدهم من القرون والقدح فيهم قدح في القرآن والسنة»^(٤) اهـ. وهو كما قال رَحِمَهُ اللهُ بل إن القادح في الكتاب والسنة لا حظ له في الإسلام، وهذا حال الرافضة، فإنهم طعنوا في الكتاب والسنة عن طريق القدح في الصحابة رَحِمَهُمُ اللهُ، إذ هم

(١) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، والنسائي عن أنس.

(٢) صحيح: رواه أحمد، والبخاري في «التاريخ» عن معاوية، وابن ماجه وابن حبان عن البراء، ورواه ابن حبان عن الحارث بن يزيد الأنصاري، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٩٩١)، (١٦٠١)، و«صحيح الجامع» (٥٩٥٣).

(٣) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، والترمذي، والنسائي.

(٤) «مجموع الفتاوى» (٤/٤٣٠).

نقلة هذا الدين إلى من بعدهم، والطعن في الصحابة أيضاً: طعن في الرسول ﷺ «كما قال الإمام مالك وغيره من أئمة العلم: هؤلاء طعنوا في أصحاب رسول الله ﷺ إنما طعنوا في أصحابه ليقول القائل: رجل سوء كان له أصحاب سوء، ولو كان رجلاً صالحاً لكان أصحابه صالحين»^(١).

والذي يعتقد هذا هو من أبخس الناس حظاً في الدنيا والآخرة، وقد تبنى هذا المعتقد الفاسد الشيعة والخوارج «فإن الشيعة يفضلون أنفسهم وهم شر خلق الله تعالى على أبي بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وعائشة وجميع الصحابة عليهم السلام حاشاً، علياً والحسن والحسين وعمار بن ياسر، والخوارج يفضلون أنفسهم - وهو شر خلق الله وكلاب النار - على عثمان - وعلي وطلحة والزبير - ولقد خاب من خالف كلام الله تعالى وقضاء رسوله ﷺ في أن الصحابة عليهم السلام هم صفوة الأمة المحمدية وسادتها على الإطلاق»^(٢).

لعن من سبهم:

• قال رسول الله ﷺ: «لعن الله من سب أصحابي»^(٣).

• وقال ﷺ: «من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»^(٤).

(١) «مجموع الفتاوى» (٤/٤٢٩).

(٢) ابن حزم الأندلسي ورسالته في «المفاضلة بين الصحابة» (١٧٨).

(٣) حسن: رواه الطبراني في «الكبير» عن ابن عباس، والخطيب عن أنس، والبغوي، وأبو نعيم في «الحلية» عن عطاء مرسلاً، وحسنه الألباني في «الصحيح» (٢٣٤٠) و«صحيح الجامع» رقم (٥١١١).

(٤) حسن: رواه الطبراني في «الكبير» عن ابن عباس، وحسنه الألباني في «الصحيح»

□ قال المناوي: «من سب أصحابي»، أي شتمهم فعليه ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَكَةِ وَالنَّاسِ﴾ أي الطرد والبعد عن مواطن الأبرار ومنازل الأخيار، والسبُّ والدعاء من الخلق أجمعين.

وهذا شامل لمن لابس القتل منهم؛ لأنهم مجتهدون في تلك الحروب متأولون، فسبَّهم كبيرة، ونسبتهم إلى الضلال والكفر كفر^(١).

□ قال النووي: «واعلم أن سب الصحابة ~~عليهم السلام~~ حرام من فواحش المحرمات، سواءً مَنْ لابس الفتن منهم وغيره لأنهم مجتهدون في تلك الحروب متأولون... قال القاضي: «وسب أحدهم من المعاصي والكبائر ومذهبنا ومذهب الجمهور أنه يعزَّر ولا يُقتل»^(٢). وقال بعض المالكية: «يُقتل».

□ وقال ابن حجر في «الفتح» (٣٦/٧): «اختلف في سب الصحابي فقال عياض: ذهب الجمهور إلى أنه يعزَّر، وعن بعض المالكية: يُقتل، وخصَّ بعض الشافعية ذلك بالشيخين والحسين، فحكى القاضي حسين في ذلك وجهين، وقوّاه السبكي في حق مَنْ كفر الشيخين، وكذا مَنْ كفر مَنْ صرح النبي ﷺ بإيمانه أو تبشيره بالجنة إذا تواتر الخبر بذلك عنه لما تضمن من تكذيب رسول الله ﷺ».

□ وعقد شيخ الإسلام ابن تيمية فصلاً في كتابه «الصارم المسلول

(٢٣٤٠)، و«صحيح الجامع» رقم (٦٢٨٥). وقال الهيثمي: فيه عبد الله بن

خراش وهو ضعيف، ورمز لحسنه السيوطي.

(١) «فيض القدير» للمناوي (١٤٦/٦ - ١٤٧).

(٢) «شرح مسلم» (٤٠٠/٥).

على شاتم الرسول» ^(١) فقال رَحِمَهُ اللهُ: «فأما من سبَّ أحدًا من أصحاب رسول الله ﷺ من أهل بيته وغيرهم، فقد أطلق الإمام أحمد أنه يُضْرَبُ ضربًا نكالًا، وتوقف عن قتله وكفره».

□ قال أبو طالب: «سألت أحمد عن شتم أصحاب النبي ﷺ قال: القتل أجبنُ عنه، ولكن أضربه ضربًا نكالًا».

□ وقال عبد الله: «سألت أبي عمَّن شتم أصحاب النبي ﷺ قال: أرى أن يُضْرَبَ. قلتُ له: حدٌّ؟ فلم يقف على الحدِّ إلَّا أنه قال: يضرب، وقال: ما أراه على الإسلام».

□ وقال في الرسالة التي رواها أبو العباس أحمد بن يعقوب الإصطخري وغيره: «وخير الأمة بعد النبي ﷺ أبو بكر وعمر بعد أبي بكر، وعثمان بعد عمر، وعلي بعد عثمان، وهؤلاء خلفاء راشدون مهديون، ثم أصحاب رسول الله ﷺ بعد هؤلاء الأربعة خير الناس، لا يجوز لأحد أن يذكر شيئًا من مساوئهم، ولا يطعن على أحدٍ منهم بغيٍّ ولا نقصٍ، فمن فعل ذلك فقد وجب تأديبه وعقوبته، ليس له أن يعفو عنه بل يعاقبه ويستتيبه، فإن تاب قُبِلَ منه، وإن ثبت أعاد عليه العقوبة وخلّده في الحبس حتى يموت أو يُراجِعَ، وحكى الإمام أحمد هذا عمَّن أدركه من أهل العلم، وحكاه الكرمانى عنه، وعن إسحاق الحميدي، وسعيد بن منصور وغيرهم».

□ وقال الميموني: «سمعت أحمد يقول: ما لهم ولمعاوية؟ نسأل الله العافية، وقال لي: يا أبا الحسن إذا رأيت من يذكر أحدًا أصحاب رسول الله

(١) «الصارم المسلول على شاتم الرسول» لابن تيمية (ص ٥٦٧).

ﷺ بسوء فاتهمه على الإسلام».

فقد نصّ ﷺ على وجوب تعزيره واستتابته حتى يرجع بالجلد، وإن لم ينته حُبس حتى يموت أو يراجع، وقال: ما أراه على الإسلام، وقال اتهمه على الإسلام وقال: أجبني عن قتله».

□ وقال إسحاق بن راهويه: «من شتم أصحاب النبي ﷺ يُعاقب ويُحبس، وهذا قول أكثر أصحابنا منهم ابن أبي موسى قال: ومن سبّ السلف من الروافض فليس بكفؤ ولا يُزوّج، ومن رمى عائشة ؓ بما برأها الله منه فقد مرق من الدين ولم ينقذ له نكاح على مسلمة إلا أن يتوب ويظهر توبته، وهذا في الجملة قول عمر بن عبد العزيز وعاصم الأحول وغيرهما من التابعين».

□ وقال القاضي أبو يعلى: «الذي عليه الفقهاء في سبّ الصحابة إن كان مستحلاً لذلك كفر، وإن لم يكن مستحلاً فسق».

□ وقال ابن المنذر: «لا أعلم أحداً يُوجب قتل من سبّ مَنْ بعد النبي ﷺ».

□ وقال أحمد في رواية المروزي: «من شتم أبا بكر وعمر وعائشة ما أراه على الإسلام».

□ وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «من زعم أن الصحابة ارتدوا بعد رسول الله ﷺ إلا نفراً قليلاً لا يبلغون بضعة عشر نفساً أو أنهم فسقوا عامتهم فهذا لا ريب في كفره».

□ وقد قال إمام عصره أبو زرعة الرازي من أجلّ شيوخ البخاري: «إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فاعلم أنه

زنديق؛ وذلك لأن الرسول ﷺ حق، والقرآن الكريم حق، وما جاء به حق، وإنما أدى إلينا ذلك كله الصحابة، فمن جرحهم إنما أراد إبطال الكتاب والسنة، فيكون الجرح بهم ألق، والحكم عليهم بالزندقة والضلالة والكذب والفساد هو الأقوم الأحق»^(١).

□ وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «لا تسبوا أصحاب محمد فلمقام أحدهم ساعة خير من عبادة أحدكم أربعين سنة»^(٢).

□ وعنه رضي الله عنه قال: «لا تسبوا أصحاب محمد، فلمقام أحدهم ساعة خير من عمل أحدكم عمره»^(٣).

□ وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «أمروا بالاستغفار لأصحاب محمد فسبوه»^(٤).

لله در مالك بن أنس من إمام عظيم!! ما أفقعه وما أعلى همته في حب الصحابة:

□ جاء في «ترتيب المدارك» قال مصعب الزبيري وابن نافع: «دخل هارون الرشيد المسجد، فركع ثم أتى قبر النبي ﷺ، ثم أتى مجلس مالك فقال: السلام عليك ورحمة الله وبركاته، فقال مالك: وعليك السلام يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته، ثم قال لمالك: هل لمن سب

(١) «حكم سب الصحابة» لابن حجر الهيتمي (ص ٢٠، ٢١).

(٢) إسناده صحيح: رواه أحمد في «فضائل الصحابة» (٢٠) (١/٦١).

(٣) إسناده صحيح: أخرجه أحمد في «فضائل الصحابة» (١٥) (١/٥٧ - ٥٨)، وابن ماجه (٥٧/١) وابن أبي حاتم في السنة.

(٤) أخرجه مسلم (٢٣١٧/٤) من طريقين وأحمد في «فضائل الصحابة» (١٤) (٥٧/١) وأبو عاصم في «السنة».

أصحاب النبي ﷺ في الفياء حق، قال: لا ولا كرامة، قال: من أين قلت ذلك، قال: قال الله: ﴿لَيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارُ﴾ [الفتح: ٢٩] فمن عابهم فهو كافر ولا حق للكافر في الفياء، واحتج مرة أخرى، بقوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ [الحشر: ٨]، قال: فهم أصحاب رسول الله ﷺ الذين هاجروا معه وأنصاره الذين جاءوا من بعده يقولون: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا﴾ [الحشر: ١٠].

فما عدا هؤلاء فلا حق لهم فيه»^(١).

□ قال صاحب «العقيدة الطحاوية»: «ونحب أصحاب رسول الله ﷺ، ولا نفرط في حب أحد منهم، ولا نتبرأ من أحد منهم، ونبغض من يبغضهم، وبغير الخير يذكرهم، ولا نذكرهم إلا بخير وحبهم دين وإحسان، وبغضهم كفر وطغيان»^(٢).

□ وقال البيهقي: «وإذا ظهر أن حب الصحابة من الإيمان، فحبهم أن يعتقد فضائلهم ويعترف لهم بها ويعرف لكل ذي حق منهم حقه، ولكل ذي عنا في الإسلام عناه ولكل ذي منزلة عند الرسول ﷺ منزلته، وينشر محاسنهم ويدعو بالخير لهم ويقتدي بما جاء في أبواب الدين عنهم ولا يتبع زلاتهم وهفواتهم ولا يتعمد تهجين أحد منهم ببث ما لا يحسن عنه، ويسكت عما لا يقع ضرورة إلى الخوض فيه فيما كان بينهم وبالله التوفيق»^(٣).

(١) «ترتيب المدارك» (ص ١٧٤).

(٢) «شرح العقيدة الطحاوية» (ص ٥٢٨).

(٣) «شعب الإيمان» للبيهقي (ص ٢٩٧).

□ قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «ومن أصول أهل السنة والجماعة سلامة قلوبهم وألسنتهم لأصحاب رسول الله ﷺ، كما وصفهم الله به في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا﴾ [الحشر].»

• وطاعة النبي ﷺ في قوله: «لا تسبوا أصحابي، فو الذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه».

□ ويقبلون ما جاء به الكتاب والسنة والإجماع: من فضائلهم ومراتبهم فيفضلون من أنفق من قبل الفتح - وهو صلح الحديبية - وقاتل على من أنفق من بعده وقاتل، ويقدمون المهاجرين على الأنصار، ويؤمنون بأن الله قال لأهل بدر - وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر -: «اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»^(١) وبأنه لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة^(٢). كما أخبر به النبي ﷺ، بل قد رضي الله عنهم ورضوا عنه، وكانوا أكثر من ألف وأربعمئة.

ويشهدون بالجنة لمن شهد له رسول الله ﷺ بالجنة كالعشرة وغيرهم من الصحابة.

ويقرون بما تواتر به النقل عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وعن غيره من أن خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر، ويثلاثون

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب المغازي، باب فضل من شهد بدرًا. «فتح الباري» (٣٠٤ - ٣٠٥) (ح ٣٩٨٣). وأخرجه مسلم في «صحيحه»، كتاب فضائل الصحابة أهل بدر (١٦٨/٧ - ١٦٩).

(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه»، كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل أصحاب الشجرة أهل بيعة الرضوان (١٦٩/٧).

بعثمان، ويربعون بعليٍّ عليه السلام، كما دلت عليه الآثار وكما أجمع الصحابة عليهم السلام على تقديم عثمان في البيعة.. ويتبرءون من طريقة الروافض الذين ييغضون الصحابة ويسبونهم».

لله در الإمام حماد بن زيد وفهمه العالي:

□ روى أبو عمر ابن عبد البر بإسناده إلى إبراهيم بن سعيد الجوهري قال: «سالت أبا أسامة - حماد بن أسامة بن زيد القرشي -: أيما كان أفضل معاوية أو عمر بن عبد العزيز؟ فقال: لا نعدل بأصحاب محمد ﷺ أحداً»^(١).

□ وقال الإمام السفاريني: «ولا يرتاب أحدٌ من ذوي الألباب أن الصحابة الكرام هم الذين حازوا قصبات السبق، واستولوا على معالي الأمور من الفضل والمعروف والصدق، فالسعيد من اتبع صراطهم المستقيم، واقتفى منهجهم القويم، والتعيس من عدل عن طريقهم، ولم يتحقق بتحقيقهم، فأى خطة رُشدٍ لم يستولوا عليها، وأى خطة خير لم يسبقوا إليها، تالله قد وردوا ينبوع الحياة عذباً صافياً زلالاً، ووطّدوا قواعد الدين والمعروف فلم يدعوا لأحدٍ بعدهم مقالاً، فتحوا القلوب بالقرآن والذكر والإيمان، والقرى بالسيف والسنان، وبذلوا النفوس النفيسة في مرضاة الرحيم الرحمن، فلا معروفَ إلا ما عُرف عنهم، ولا بُرهانَ إلا ما بعلومهم كُشف، ولا سبيلَ نجاةٍ إلا ما سلكوا، ولا خير وسعادةٍ إلا ما حقّقوه وحكوه، فرضوان الله - تعالى - عليهم أجمعين»^(٢).

(١) «جامع بيان العلم وفضله» لابن عبد البر (٢/٢٢٧).

(٢) «الوابع الأنوار» للسفاريني (٢/٣٧٩ - ٣٨٠).

وَمِنْ مَحَبَّتِيهِ مَحَبَّةُ الْخَصَالِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَعْيَانِ الَّتِي يُحِبُّهَا ﷺ:
مِنْ هَذِهِ:

أ- الْخَصَالِ وَالْأَعْيَانِ الَّتِي يُحِبُّهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

(١) الصَّلَاةُ: فَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«حُبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا النِّسَاءِ وَالطِّيبِ وَجَعَلْتُ قُرَةَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ»^(١).

(٢) الصَّوْمُ فِي شَعْبَانَ: عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ

أَحَبُّ الشُّهُورِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَصُومَ شَعْبَانُ بَلْ كَانَ يَصِلُهُ بِرَمَضَانَ»
(٢)

وَفِي رَوَايَةٍ لِأَحْمَدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

يَصُومُ فَلَا يَفْطُرُ، حَتَّى نَقُولَ: مَا فِي نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَفْطُرَ

الْعَامَ، ثُمَّ يَفْطُرُ فَلَا يَصُومُ، حَتَّى نَقُولَ مَا فِي نَفْسِهِ أَنْ يَصُومَ الْعَامَ، وَكَانَ

أَحَبُّ الصَّوْمِ إِلَيْهِ فِي شَعْبَانَ»^(٣). لَقَدْ كَانَ ﷺ كَثِيرَ الصِّيَامِ لِلَّهِ ﷻ وَكَانَ

أَكْثَرَ مَا يَصُومُ فِي شَعْبَانَ، وَذَلِكَ اسْتِعْدَادًا وَتَهْيِئَةً لِرَمَضَانَ فَكَانَ يَصُومُ

أَكْثَرَهُ لِيَعْلَمَ الْمُسْلِمِينَ هَذِهِ الْقُرْبَةَ الْعَظِيمَةَ - أَلَا وَهِيَ الصَّوْمُ - وَيَهَيِّأَهُمْ

لِاسْتِقْبَالِ شَهْرِ الرَّحْمَةِ وَالْخَيْرِ رَمَضَانَ الْمُبَارَكِ، فَعَلَيْنَا بِالِاقْتِدَاءِ بِهِ ﷺ

فَإِنَّ ذَلِكَ طَرِيقُ الْفَلَاحِ.

(١) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ كِتَابَ عَشْرَةِ النِّسَاءِ بَابُ حُبِّ النِّسَاءِ (٦/٦٢ - ٦٣) حَدِيثٌ

(٣٩٤٠) وَأَحْمَدُ (٣/١٢٩ وَ ١٩٩ وَ ٢٨٥).

(٢) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ - كِتَابُ الصَّوْمِ بَابُ صَوْمِ النَّبِيِّ ﷺ (٤/١٩٩) حَدِيثٌ (٢٣٥٨)

وَأَحْمَدُ (٦/١٨٨).

(٣) أَحْمَدُ (٣/٢٣٠).

(٣) العمل الصالح الدائم: عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أن رجلاً قال لها: حدثيني بأحب العمل إلى رسول الله ﷺ، قالت: «كان أحب العمل إليه الذي يدوم عليه وإن كان يسيراً»^(١).

وعنها رضي الله عنها أنها سئلت أي الأعمال أحب إلى رسول الله ﷺ؟ قالت: «الدائم، قيل فأبي الليل كان يقوم؟ قالت: إذا سمع الصارخ»^(٢) رواه النسائي^(٣).

(٤) ذكر الله تعالى بالتسبيح والتحميد والتهليل والتكبير: فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلي مما طلعت عليه الشمس»^(٤).

(٥) الصلاة التي يداوم عليها: عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان أحب الصلاة إلى رسول الله ﷺ ما دوام عليها». وفي رواية: «ما دووم عليها وإن قل، وكان إذا صلى يداوم عليها»^(٥).

(ب) الأعيان والذوات التي يحبها رسول الله ﷺ:

(١-٢-٣) عائشة وأبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنهم: فعن

(١) أحمد (١١٣/٦) و٢٥٠ و٦١/٦ بنحوه.

(٢) الصارخ: هو الديك كما قال الإمام النووي باتفاق العلماء وسمي بذلك لكثرة صياحه انظر «سنن النسائي» (٢٠٨/٣ - ٢٠٩).

(٣) صحيح: رواه النسائي - كتاب قيام الليل - باب وقت الصيام (٢٠٨/٣) حديث (١٦١٦).

(٤) رواه مسلم - كتاب الذكر والدعاء - باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء (٢٠٧٢/٤) حديث (٣٢).

(٥) رواه أحمد (١٨٩، ١٢٨، ٨٤/٦) بنحوه.

عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: سألت رسول الله ﷺ فقلت: أي الناس أحب إليك؟ قال: «عائشة» قلت من الرجال؟ قال: «أبوها»، قلت: ثم من؟ قال: «عمر» فعد رجالاً.

(٤) علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٥-٦) الحسن والحسين ريحانتا رسول الله ﷺ من الدنيا وسيّد شباب أهل الجنة رضي الله عنهما.

(٧) أسامة بن زيد: فقد روي البخاري عنه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يأخذه والحسن يقول: «اللّٰهُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُمَا فَأُحِبُّهُمَا».

(٨) زيد بن حارثة: وابنه أسامة: عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: بعث رسول الله ﷺ بعثاً وأمر عليهم أسامة بن زيد فطعن الناس في إمرته ^(١) فقام رسول الله ﷺ فقال: «إن تطعنوا في إمرته فقد كنتم تطعنون في إمرة أبيه من قبل، وأيم الله إن كان لخليقاً ^(٢) للإمرة، وإن كان لمن أحب الناس إليّ، وإن هذا لمن أحب الناس إليّ بعده».

وفي رواية: «وأيم الله إن كان لأحب الناس إليّ وأيم الله، إن هذا لخليق - يعني أسامة بن زيد - وأيم الله إن كان لأحبهم إليّ من بعده، فأوصيكم به فإنه من صالحكم» ^(٣).

(٩) خديجة بنت خويلد أم المؤمنين رضي الله عنها: فعن عائشة رضي الله عنها قالت: ما

(١) أي: ولايته.

(٢) أي: جديراً بها.

(٣) رواه مسلم في «فضائل الصحابة» باب فضائل زيد بن حارثة وأسامة بن زيد (٤/١٨٨٤) حديث (٦٤٦٣).

غرت على نساء النبي ﷺ إِلَّا على خديجة وإنِّي لم أدركها، قالت: وكان رسول الله ﷺ إذا ذبح الشاة فيقول: «أرسلوا بها إلى أصدقاء خديجة»، قالت: فأغضبه يوماً فقلت: خديجة؟ فقال رسول الله ﷺ: «أني قد رزقت حبها»^(١).

(١٠) ثياب الحَبْرَة: فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كان أحب الثياب إلى النبي ﷺ أن يلبسها الحبرة»^(٢) ^(٣).

وفي رواية: «أن أنس بن مالك رضي الله عنه سئل أي الثياب كان أحب إلى النبي ﷺ قال: الحبرة»^(٤).

(١١) الخيل: فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «لم يكن شيء أحب إلي رسول الله ﷺ بعد النساء من الخيل»^(٥) وإنما كان حبه ﷺ للخيل كبيراً لأنه من أدوات الجهاد وسلاحه والذي هو مما يعين على طاعته لله في

(١) رواه مسلم - فضائل الصحابة - باب فضائل خديجة بنت خويلد (٤/١٨٨٨) حديث (٧٥).

(٢) الحبرة بكسر الحاء ويفتح الباء ثياب من كتاب أو قطن محبرة وهي من برود اليمن وهي أشرف الثياب عندهم، والتحجير: التزين والتحسين، «فتح الباري» (١٠/٢٧٧)، و«شرح صحيح مسلم» (١٤/٥٦).

(٣) البخاري كتاب اللباس باب البرود والحبر والشملة (١٠/٢٧٦) حديث (٥٨١٢) ومسلم - كتاب اللباس باب فضل لباس ثياب الحبرة (٣/١٦٤٨) حديث (٣٣).

(٤) رواه البخاري - كتاب اللباس باب البرود والحبر والشملة (١٠/٢٧٦) (ح ٥٨١٢) ومسلم - كتاب اللباس - باب فضل لباس ثياب الحبرة (٣/١٦٤٨) (ح ٣٢).

(٥) رواه النسائي ك عشرة النساء باب حب النساء (٧/٦٢).

أداء هذه الفريضة - الجهاد - العظيمة والتي هي من أحب الأعمال إلى الله ومن أكثر ما يقرب العبد إليه ﷺ.

• وهو القائل ﷺ مادحًا الخيل: «الخير معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة الأجر والغنيمة»^(١). فلذا كان يحبها لما فيها من خير.

(١٢) الشراب البارد الحلو: فقد كان ﷺ يحب الشراب البارد الحلو^(٢).

(١٣-١٤) الحلواء والعسل: وكان ﷺ يحب الحلواء والعسل^(٣).

(١٥) لبس القميص: كما كان أحب الثياب إليه القميص^(٤) ومحبة عليه الصلاة والسلام لهذه الأشياء يعتبر مما يعين على محبته الله ﷻ. ولا تراحم هذه المحبات محبة الله تعالى، بل قد تجمع الهمم والقلب على التفرغ لمحبة الله، وإن كانت طبيعة تتبع فيه صاحبها وقصده بفعل ما يحبه، إلا أن رسول الله ﷺ كان يحب ذلك لأنها كانت تعينه على طاعة الله

(١) البخاري كتاب «المناقب» (٦/٦٣٣) حديث (٣٦٤٤ - ٣٦٤٥) ومسلم كتاب

الإمارة باب الخيل في نواصيها الخير (٣/١٤٩٣) حديث (٩٦ - ٩٧).

(٢) رواه أحمد (٦/٣٨ - ٤٠) والترمذي ك الأشربة باب ما جاء أي الشراب أحب

إلى رسول الله (٤/٣٠٧) حديث (١٨٩٥) والحديث صحيح كما قال الألباني

في «صحيح الجامع» (١/١٩٨) حديث (٤٥٠٣).

(٣) البخاري ك «الأطعمة» (٩/٥٥٧) حديث (٥٤٣١) ك «الأشربة» (١٠/٦٢)

حديث (٥٥٩٩) ومسلم ك الطلاق باب وجوب الكفارة على من حرم امرأته

ولم ينو الطلاق (٢/١١٠١) حديث (٢١).

(٤) رواه أبو داود ك «اللباس» ما جاء في لباس القميص (٤/٣١٢) حديث (٤٠٢٥)

والترمذي ك «اللباس» (٤/٢٣٧ - ٢٣٨) باب في القميص حديث (١٧٦٢)

وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (١/١٩٧) حديث (٤٥٠١).

ومحبته وكانت تقويه عليها فلذلك نال أجر من أحسن النية لله تعالى^(١).

فعلى المؤمن أن يخلص نيته لله في كل أمر من الأمور حتى فيما يعتبر طبيعياً عند الناس ليفوز بالأجر العظيم عند الله وبالهداية الربانية ببركة اتباع خير الأنام ﷺ.

إن حب هذه المحبوبات من أعمال وخصال وأعيان هي من محبة رسول الله ﷺ؛ لأن محبة ما يحبه الحبيب شرط من شروط الصدق في محبته.

□ والعمل بما يحبه الحبيب من أعمال والتخلق بما يحبه لنا من خصال من فوائد التعرّف على هذه المحبوبات.

□ يقول ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ: «إن المتخلف المسكين عن العمل بما يحبه الله ورسوله ﷺ لا يزال مزرئاً على نفسه ذاماً لها»^(٢).

أن يشهد منازل المحبين السابقين وهو في زمرة المنقطعين، ويشهد بضائع التجار وهو في رفقة المحرومين.

بعض فوائد معرفة الأعيان والأعمال التي يحبها رسول الله ﷺ:

□ منها: أنه عساه أن تنهض همته يوماً إلى التشبث والتعلق بساقية القوم والمحبوبين لله ولرسوله ولو من بعيد.

□ ومنها: أنه لعله أن يصدق في الرغبة والالتجاء إلى الله ﷻ الذي بيده الخير كله حتى يلحقه بهؤلاء الذين يحبهم ورسوله ﷺ ويهيئه ويأخذ بناصيته للعمل بما يحبه ﷻ منهم.

(١) راجع «إغاثة اللهفان» (٢/ ١٤٠).

(٢) «طريق الهجرتين» (ص ٢٠٥، ٢٠٦).

□ ومنها: أن العلم بمحوبات الله ورسوله من أشرف العلوم وليس بعد علم التوحيد أشرف منه، وهو لا يناسب إلا النفوس الشريفة ولا يناسب النفوس الدنيئة المهينة، فإذا رأى نفسه تناسب هذا العلم وتشتاق إليه وتحبه وتأنس بأقله فليبشر بالخير، فقد أُهِّلَ له فليجاهد نفسه على العمل بهذا العلم؛ لأن السعادة وكمال المحبة في العمل به.

□ ومنها: أن العلم بكل حال خير من الجهل، فالعلم بهذا الشأن وإن لم يكن موصوفًا به أو قائمًا به خير ممن لا يعلم عن هذا العلم شيئًا ولا يتصف به أو يقوم به.

□ ومنها: أنه إذا كان العلم بهذا الشأن همَّ المرء ومطلوبه، فلا بدَّ أن ينال منه بحسب استعداده ولو لحظة، ولو بارقة، ولو أنه يحدث نفسه بالنهضة إليه.

□ ومنها: أنه يجري على لسانه ما ينتفع به غيره بقصده أو بغير قصده، والله لا يضيع مثقال ذرة فعسى أن يرحم بذلك العامل.

وبالجملة ففوائد العلم بهذا الشأن لا تنحصر، فلا ينبغي أن تصغي إلى من يثبطك عنه ويقول: إنه لا ينفع بل احذره واستعن بالله ولا تعجز، ولكن لا تغتر وفرق بين العلم والحال، ولا تظن أنك بمجرد العلم بهذا الشأن قد صرت من أهله، هيهات ما أظهر الفرق بين العلم بوجود الغنى وهو فقير، وبين الغنى بالفعل، وبين العلم بأسباب الصحة وحدودها وهو سقيم وبين الصحيح بالفعل^(١).

فإن وجدت في نفسك حركة وهمة إلى التشبه بهؤلاء المحبين

(١) «طريق الهجرتين» لابن القيم (ص ٢٠٥ - ٢٠٦).

المحبوبين لله ورسوله فاحمد الله وادخل فالطريق واضح والباب مفتوح.

إذا أعجبتك خصال امري فكنه تكن مثل ما يعجبك

فليس على الجود والمكرما ت إذا جئها حاجب يحجبك (١)، (٢)

العلامة التاسعة لمحبة النبي ﷺ: بغض من أبغض الله ورسوله:

ومن علامات محبته ﷺ بغض من أبغض الله ورسوله، ومعاداة من عاداه، ومجانبة من خالف سنته، وابتدع في دينه واستثقال كل أمر يخالف شريعته (٣).

• عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحبَّ الله، وأبغض الله، وأعطى الله، ومنع الله، فقد استكمل الإيمان» (٤).

* قال تعالى: ﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٢٢) [المجادلة].

فجعلهم إخوة مع وجود القتال، البغي، وأمر بالإصلاح بينهم.

(١) المصدر السابق (ص ٢٠٦).

(٢) «محبة الله ورسوله في الكتاب والسنة» (ص ١٠٠ - ١١٢) باختصار- للدكتور غسان أحمد عبد الرحمن - طبع دار ابن حزم.

(٣) «الشفاء» (٢/ ٥٧٥).

(٤) صحيح: رواه أبو داود، والضياء، وصححه الألباني في «الصحيحة» (٣٨٠)، و«صحيح الجامع» (٥٩٦٥).

فالمؤمن تجب موالاته وإن ظلمك واعتدى عليك.
والكافر تجب معاداته وإن أعطاك وأحسن إليك.
فإن الله سبحانه بعث الرسل وأنزل الكتب ليكون الدين كله لله
فيكون الحب والإكرام والثواب لأوليائه.
ويكون البغض والإهانة والعقاب لأعدائه.
وإذا اجتمع في الرجل الواحد خير وشر وفجور، وطاعة ومعصية،
وسنة وبدعة.

استحق الموالاة والثواب بقدر ما فيه من الخير.
واستحق من المعاداة والعقاب بحسب ما فيه من الشر.
فيجتمع في الشخص الواحد موجبات الإكرام والإهانة، فيجتمع له
من هذا وهذا: كاللص الفقير تقطع يده لسرقته، ويعطى من بيت المال ما
يكفيه لحاجته.

هذا هو الأصل الذي اتفق عليه أهل السنة والجماعة^(١).

فالناس باعتبار الحب والبغض والولاء والبراء ينقسمون إلى ثلاثة أصناف:

الصنف الأول: من يُحِبُّ جملة:

وهو من آمن بالله ورسوله، وقام بوظائف الإسلام ومبانيه العظام علماً
وعملاً واعتقاداً، وأخلص أعماله وأفعاله وأقواله لله، وانقاد لأوامره وانتهى
عما نهى الله عنه ورسوله، وأحب في الله، ووالى في الله وأبغض في الله،
وعادى في الله، وقدم قول رسول الله ﷺ على قول كل أحد كائنًا من كان.

(١) «مجموع الفتاوى» (٢٨/٢٠٨ - ٢٠٩).

الصنف الثاني: مَنْ يُحِبُّ مِنْ وَجْهِهِ، وَيُبْغِضُ مِنْ وَجْهِهِ.

وهو المسلم الذي خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً.

فِيُحِبُّ وَيُؤَالِي عَلَى قَدَرِ مَا مَعَهُ مِنَ الْخَيْرِ، وَلَا يُبْغِضُ أَكْثَرَ مِمَّا يَصْلَحُ، وَإِذَا أُرِدْتُ الدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ: فَهُوَ فِي قِصَّةِ ذَلِكَ الرَّجُلِ مِنَ الصَّحَابَةِ، وَالَّذِي كَانَ يَشْرَبُ الْخَمْرَ، فَأَتَى بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَعَنَهُ رَجُلٌ وَقَالَ: مَا أَكْثَرَ مَا يُؤْتَى بِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تَلْعَنُهُ فَإِنَّهُ يَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ»^(١).

الصنف الثالث: مَنْ يُبْغِضُ جَمَلَةً.

وهو مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلَمْ يُؤْمَرْ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ وَأَنَّهُ كُلُّهُ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ، وَأَنكَرَ الْبَعْثَ بَعْدَ الْمَوْتِ، أَوْ أَنْكَرَ أَحَدَ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ الْخَمْسَةِ، أَوْ أَشْرَكَ اللَّهَ فِي عِبَادَتِهِ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ، وَصَرَفَ لَهُمْ نَوْعًا مِنْ أَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ: كَالْحُبِّ وَالِدَعَاءِ وَالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ وَالتَّعْظِيمِ وَالتَّوَكُّلِ وَالِاسْتِعَانَةَ وَالِاسْتِعَاذَةَ وَالِاسْتِغَاثَةَ وَالذَّبْحَ وَالنَّذْرَ وَالْإِنَابَةَ وَالذَّلَّ وَالْخُضُوعَ وَالْخَشْيَةَ وَالرَّغْبَةَ وَالرَّهْبَةَ وَالتَّعَلُّقَ. أَوْ أَلْحَدَ فِي أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَاتَّبَعَ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ، وَانْتَحَلَ مَا كَانَ عَلَيْهِ أَهْلُ الْبِدْعِ وَالْأَهْوَاءِ الْمُضِلَّةِ، وَكَذَلِكَ مَنْ قَامَتْ بِهِ نَوَاقِضُ الْإِسْلَامِ الْعَشْرَةُ أَوْ أَحَدُهَا»^(٢).

فَعَلَى هَذَا التَّقْسِيمِ تَتَضَحُّ صُورَةُ الْحُبِّ وَالْبُغْضِ، وَالْوَلَاءِ وَالْبِرَاءِ.

فِيُؤَالِي وَيُحِبُّ الْمُؤْمِنُ الْمُسْتَقِيمَ عَلَى دِينِهِ وَوَلَاءً وَحِبًّا كَامِلِينَ.

وَيَتَبَرَأُ وَيُعَادِي الْكُفْرَةَ وَالْمُلْحِدِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُرْتَدِّينَ وَيُعَادِيهِمْ

(١) سِيَأْتِي تَخْرِيْجُهُ.

(٢) «إِرْشَادُ الطَّالِبِ» لِابْنِ سَحْمَانَ (ص ٢٩).

عداوة وبغضا كاملين.

وأما من خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً، فيوالى بحسب ما عنده من الإيمان، ويعادى بحسب ما هو عليه من الشر.

العلامة العاشرة لمحبة الرجل لنبيه ﷺ: الزهد في الدنيا:

ومن المحبة للنبي ﷺ أن لا يركن العبد إلى الدنيا وأن يزهد فيها لينال حب الله ورسوله ﷺ «إنما الشأن أن تُحَبَّ».

• عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ازهد في الدنيا يحبك الله، وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس»^(١).

• وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ازهد في الدنيا يحبك الله، وأما الناس فانبد إليهم هذا يحبوك»^(٢).

أي اترك لهم المال يحبوك.

• ومن جعل رسول الله ﷺ أسوته وقوته لا يركن إلى الدنيا وهو يسمع حبيبه ﷺ يقول عنها فيما يروي عنه ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما لي وللدنيا! ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة، ثم راح وتركها»^(٣).

(١) صحيح: رواه ابن ماجه، والطبراني في «الكبير»، والحاكم في «المستدرک»، والبيهقي في «شعب الإيمان»، وصححه الألباني في «الصحيحه» (٩٤٤)، و«صحيح الجامع» رقم (٩٢٢).

(٢) صحيح: رواه أبو نعيم في «الحلية» وصححه الألباني في «الصحيحه» (٩٤٤)، و«صحيح الجامع» (٩٢٣).

(٣) صحيح: رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، والحاكم في «المستدرک»، والضياء في «المختارة»، وصححه الألباني في «الصحيحه» (٤٣٨)، و«صحيح الجامع» (٥٦٦٨).

• وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما لي وللدنيا، وما
للدنيا ومالي! والذي نفسي بيده، ما مثلي ومثل الدنيا، إلا كراكب سار
في يومٍ صائفٍ، فاستظلَّ تحت شجرة ساعة من النهار، ثم راح وتركها»^(١).
العلامة الحادية عشرة: الغيرة لله ولرسوله ﷺ:

ومن علامة محبته ﷺ الغيرة على محارم الله ورسوله ﷺ إذا
استُحِلَّت والغضب لها كما يغضب النمر إذا حَرِبَ.

فكيف لا يغار العبد المحب لرسوله ﷺ ويغضب والتطاول على
أزكى الرسل وسيدهم ﷺ فاق كلَّ حَدٍّ من المغضوب عليهم والضالين،
من اليهود والنصارى، ومن عبَاد البقر، والزنادقة، والملاحدة، وأهل
النفاق.. والتطاول على سُنَّتِهِ وإنكار المتواتر منها، وإنكار ما صححه
جهاذة الحديث وشيوخ الحفاظ أصبح تجارةً رائجة بين الدهماء
والغوغاء أتباع كل ناعق، وأهل الخُبث ممن يعرفهم الناس من لحن
قولهم.

فالمحب لله ورسوله يكون شجىً في حلق المارقين والمنافقين،
ويجعل أنفاسه وقفاً على الذبِّ عنه.

إنه لمقام كريم ليس هناك مقام أرفع منه أن يكون العبد نصيراً لله
ولرسوله ﷺ إن هذه الصفة تحمل من التكريم ما هو أكبر من كل نعيم،
فما أجدر محبِّي رسول الله ﷺ أن يتدبوا لهذا الأمر الدائم.

• طوبى لمن يغار لرسول الله ﷺ وينافح عنه، إن له لنصيب من قول

(١) صحيح: رواه أحمد، والحاكم، وصححه الألباني في «الصحيحة» (٤٣٩)،
و«صحيح الجامع» (٥٦٦٩).

رسول الله ﷺ لحسان: «إن رُوح القدس^(١) لا يزال يؤيدك ما نافحت عن الله ورسوله^(٢)».

عَرَضِي فدا عِرْض الحبيب محمد وفداهُ مُهْجَةً خافقي وجناني
وفداهُ كُلُّ صَغِيرنا وكَبِيرنا وفداهُ ما نظرت له العَيْنان

الصلاة على رسول الله ﷺ:

ومن حقوق النبي ﷺ على أمته الصلاة عليه بأبي هو وأمي ﷺ، ومن أجمل ما كُتِب في الفوائد والثمرات الحاصلة بالصلاة عليه ما كتبه ابن القيم في «جلاء الأفهام» ونضيف له شاهده من الأحاديث الصحيحة.

□ قال رَحِمَهُ اللهُ في «جلاء الأفهام» تحت عنوان «في الفوائد والثمرات الحاصلة بالصلاة عليه^(٣)»:

الأولى: امتثال أمر الله سبحانه وتعالى.

* قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب].

الثانية: موافقته سبحانه في الصلاة عليه ﷺ، وإن اختلفت الصلاتان، فصلاتنا عليه دعاء وسؤال، وصلاة الله تعالى عليه ثناء وتشريف.

الثالثة: موافقة ملائكته فيها.

الرابعة: حصول عشر صلوات من الله على المصلي مرة.

(١) روح القدس: جبريل عليه السلام.

(٢) رواه مسلم عن عائشة.

(٣) انظر: «جلاء الأفهام» (ص ٦١٢ - ٦٢٥).

الخامسة: أنه يرفع له عشر درجات.

السادسة: أنه يكتب له عشر حسنات.

السابعة: أنه يمحي عنه عشر سيئات.

• عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صَلَّى عليَّ صلاةً واحدةً، صَلَّى الله عليه عشرَ صلوات، وحطَّ عنه عشرة خطيئات، ورفع له عشرَ درجات» ^(١).

الثامنة: أنه يرجى إجابة دعائه إذا قدمها أمامه، فهي تصاعد الدعاء إلى عند رب العالمين وَعَزَّ وَجَلَّ. «وكان موقوفاً بين السماء والأرض قبلها».

التاسعة: أنها سبب لشفاعته ﷺ إذا قرنها «بسؤال» الوسيلة له أو أفرداها.

• عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى عَلَيَّ حين يصبح عشراً، وحين يُمسي عشراً أدركته شفاعتي يوم القيامة» ^(٢).

العاشرة: أنها سبب لغفران الذنوب.

الحادية عشرة: أنها سبب لكفاية الله العبد ما أهمه.

• عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه قال: كان رسول الله ﷺ إذا ذهب ثلثا الليل قام، فقال: «يا أيها الناس، اذكروا الله، جاءت الراجفة

(١) صحيح: رواه أحمد، والبخاري في «الأدب»، والنسائي، وابن حبان، والحاكم في «المستدرک»، وصححه الألباني في «صحيح الترغيب»، و«تخريج المشكاة» (٩٢٢)، و«صحيح الجامع» (٦٣٥٩).

(٢) حسن: رواه الطبراني في «الكبير» عن أبي الدرداء، وحسنه في «صحيح الترغيب» و«صحيح الجامع» (٦٣٥٧).

تتبعها الرادفة، جاء الموت بما فيه، جاء الموت بما فيه». قال أبي: قلت: يا رسول الله! إني أكرُّ الصلاة عليك، فكم أجعل لك من صلاتي؟ فقال: «ما شئت»، قال: قلتُ الربع؟ قال: «ما شئت، فإن زدت؛ فهو خيرٌ لك»، قلتُ: النصف؟ قال: «ما شئت، فإن زدت، فهو خير لك». قال: قلتُ: فالثلثين؟ قال: «ما شئت، فإن زدت؛ فهو خير لك». قال: أجعل لك صلاتي كلها؟ قال: «إِذَا تَكْفَى هَمَّكَ، وَيُغْفِرُ لَكَ ذَنْبَكَ»^(١).

□ قال ابن القيم في «جلاء الأفهام»: «وسئل شيخنا أبو العباس ابن تيمية رحمته الله عن تفسير هذا الحديث، فقال: كان لأبي دعاء يدعو به لنفسه، فسأل النبي صلى الله عليه وسلم: هل يجعل له منه ربعة صلاة عليه صلى الله عليه وسلم؟ فقال: «إن زدت فهو خير لك»، فقال له: النصف؟ فقال: «إن زدت فهو خير لك»، إلى أن قال: أجعل لك صلاتي، أي: أجعل دعائي كله صلاة عليك، قال: «إِذَا تَكْفَى هَمَّكَ، وَيُغْفِرُ لَكَ ذَنْبَكَ»؛ لأن من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه بها عشراً، ومن صلى الله عليه كفاه همه، وغفر له ذنبه»، هذا معنى كلامه رحمته الله^(٢).

الثانية عشرة: أنها سبب لقرب العبد منه صلى الله عليه وسلم يوم القيامة.

(١) حسن: أخرجه أحمد (١٣٦/٥)، والترمذي (٢٤٥٧)، والحاكم في «المستدرک» وابن أبي شيبه (٨٧٠٦، ٣١٧٨٣)، والقاضي إسماعيل (١٤)، وابن أبي عاصم في «الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم» (٥٨)، وابن شاهين في «الترغيب» رقم (٢١)، وله شاهد عن الفسوي في «المعرفة والتاريخ» (٣٨٩/١)، وابن أبي عاصم في «الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم» (٦٠) والطبراني (٤/رقم ٣٥٧٤)، والبيهقي في «الشعب» (١٧٤٨).

(٢) «جلاء الأفهام» (ص ١٤٩).

الثالثة عشرة: أنها تقوم مقام الصدقة لذي العسرة.

الرابعة عشرة: أنها سبب لقضاء الحوائج.

الخامسة عشرة: أنها سبب لصلاة الله على المصلي، وصلاة ملائكته عليه. وهذا سبب من أسباب الخروج من الظلمات إلى النور، وإذا حصلت لهم الصلاة من الله تبارك وتعالى وملائكته وأخرجوهم من الظلمات إلى النور، فأى خير لم يحصل لهم؟! وأي شر لم يندفع عنه؟ فيا حسرة الغافلين عن ربهم ماذا حرموا من خيره وفضله! وبالله التوفيق»^(١).

السادسة عشرة: أنها زكاة للمصلي وطهارة له.

السابعة عشرة: أنها سبب لتبشير العبد بالجنة قبل موته، ذكره الحافظ أبو موسى في كتابه.

الثامنة عشرة: أنها سبب للنجاة من أهوال يوم القيامة، ذكره أبو موسى.

التاسعة عشرة: أنها سبب لرد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة والسلام على المصلي والمسلم عليه.

العشرون: أنها سبب لتذكر العبد ما نسيه.

الحادية والعشرون: أنها سبب لطيب المجلس، وأن لا يعود حسرة على أهله يوم القيامة.

الثانية والعشرون: أنها سبب لنفي الفقر.

(١) «الوابل الصيب من الكلم الطيب» (١٠٠).

الثالثة والعشرون: أنها تنفي عن العبد اسم البخل إذا صلى عليه عند ذكره، صلى الله تعالى عليه وسلم.

الرابعة والعشرون: نجاته من الدعاء عليه برغم الأنف إذا تركها عند ذكره ﷺ.

الخامسة والعشرون: أنها ترمي صاحبها على طريق الجنة، وتخطئ بتاركها عن طريقها.

السادسة والعشرون: أنها تنجي من نتن المجلس الذي لا يذكر فيه الله تعالى ورسوله ﷺ، ويحمد الله ويشني عليه فيه، ويصلي على رسوله ﷺ.

السابعة والعشرون: أنها سبب لتمام الكلام الذي ابتدئ بحمد الله تعالى والصلاة على رسوله ﷺ.

الثامنة والعشرون: أنها سبب لوفور نور العبد على الصراط.

التاسعة والعشرون: أنه يخرج بها العبد عن الجفاء.

الثلاثون: أنها سبب لإبقاء الله سبحانه الشاء الحسن للمصلي عليه بين أهل السماء والأرض؛ لأن المصلي طالب من الله أن يشني على رسوله ويكرمه وشرفه، والجزاء من جنس العمل، فلا بد أن يحصل للمصلي نوع من ذلك.

الحادية والثلاثون: أنها سبب للبركة في ذات المصلي وعمله وعمره وأسباب مصالحه؛ لأن المصلي داعٍ ربّه أن يبارك عليه، وعلى آله، وهذا الدعاء مستجاب، والجزاء من جنسه.

الثانية والثلاثون: أنها سبب لنيل رحمة الله له؛ لأن الرحمة إما معني

الصلاة - كما قاله طائفة-، وإما من لوازمها وموجباتها على القول الصحيح، فلا بد للمصلي عليه من رحمة تناله.

الثالثة والثلاثون: أنها سبب لدوام محبته للرسول ﷺ وزيادتها وتضاعفها. وذلك عقد من عقود الإيمان الذي لا يتم إلا به؛ لأن العبد كلما أكثر من ذكر المحبوب واستحضاره في قلبه واستحضار محاسنه ومعانيه الجالبة لحبه؛ تضاعف حبه له، وتزايد شوقه إليه، واستولى على جميع قلبه. وإذا أعرض عن ذكره وإحضاره وإحضار محاسنه بقلبه؛ نقص حبه من قلبه، ولا شيء أقر لعين العبد المحب من رؤية محبوبه، ولا أقر لقلبه من ذكره وإحضار محاسنه، فإذا قوي هذا في قلبه؛ جرى لسانه بمدحه والثناء عليه وذكر محاسنه، وتكون زيادة ذلك ونقصانه بحسب زيادة الحب ونقصانه في قلبه، والحسُّ شاهد بذلك، حتى قال بعض الشعراء في ذلك:

عَجِبْتُ لِمَنْ يَقُولُ ذَكَرْتُ حَبِيَّ وَهَلْ أَنْسَى فَأَذْكُرُ مَنْ نَسِيتُ

فتعجب هذا المحب ممن يقول: ذكرت محبوبي؛ لأن الذكر يكون بعد النسيان، ولو كمل حب هذا؛ لما نسي محبوبه.

□ وقال آخر:

أُرِيدُ لِأَنْسَى ذِكْرَهَا فَكَأَنَّمَا تَمَثَّلَ لِي لَيْلَى بِكُلِّ سَبِيلٍ

فهذا أخبر عن نفسه أن محبته لها مانع له من نسيانها.

□ وقال آخر:

يُرَادُّ مِنَ الْقَلْبِ نَسْيَانُكُمْ وَتَأْيِي الطَّبَاعُ عَلَى النَّاقِلِ

فأخبر أن حبهم وذكرهم قد صار طبعاً له، فمن أراد منه خلاف ذلك؛

أبت عليه طباعه أن تنتقل عنه، والمثل المشهور: «من أحب شيئاً؛ أكثر من ذكره»، وفي هذا الجنب الأشراف أحق ما أنشد:

لَوْ شِئْتُ عَنْ قَلْبِي فِي وَسْطِهِ ذَكَرْتُكَ وَالتَّوْحِيدُ فِي شَطْرِهِ

فهذا قلب المؤمن: توحيد الله وذكر رسوله مكتوبان فيه لا يتطرق إليهما محو ولا إزالة. ولما كانت كثرة ذكر الشيء موجبة لدوام محبته، ونسيانه سبباً لزوال محبته أو ضعفها، وكان الله سبحانه هو المستحق من عباده نهاية الحب مع نهاية التعظيم، بل الشرك الذي لا يغفره الله تعالى هو أن يُشْرَكَ به في الحُبِّ والتَّعْظِيمِ، فَيُحِبُّ غَيْرَهُ وَيُعْظِّمُ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ (غيره) كما يُحِبُّ الله تعالى ويعظمه. قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥]، فأخبر سبحانه أن المشرك يحب النَّدَّ كما يحب الله تعالى، وأنَّ المؤمنَ أشدُّ حُبًّا لله من كل شيء.

وقال أهل النار في النار: ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (١٧) إِذْ نُسَوِّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨﴾ [الشعراء]، ومن المعلوم أنهم إنما سووهم به سبحانه في الحب والتأله والعبادة، وإلا فلم يقل أحد قط: إِنَّ الصَّنَمَ أَوْ غَيْرَهُ مِنَ الْأَنْدَادِ مَسَاوٍ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ سبحانه وتعالى في صفاته، وفي أفعاله، وفي خلق السماوات والأرض، وفي خلق عابده أيضاً. وإنما كانت التسوية في المحبة والعبادة.

وأضل من هؤلاء وأسوأ حالاً مَنْ سَوَّى كُلَّ شَيْءٍ بِاللَّهِ سبحانه وتعالى في الوجود وجعله وجود كل موجود كامل أو ناقص، فإذا كان الله قد حكم بالضلال والشقاء لمن سَوَّى بينه وبين الأصنام في الحب مع

اعتقادهم تفاوت ما بين الله وبين خلقه في الذات والأوصاف والأفعال - فكيف بمن سَوَّى الله بالموجودات في جميع ذلك، وزعم أنه ما عبد غير الله في كلِّ معبود^(١).

والمقصود: أن دوام الذكر لما كان سبباً لدوام المحبة، وكان الله سبحانه أحقَّ بكمال الحب والعبودية والتعظيم والإجلال؛ كان كثرة ذكره من أنفع ما للعبد، وكان عدوه حقاً هو الصَّاد له عن ذكر ربه ﷻ وعبوديته؛ ولهذا أمر الله سبحانه بكثرة ذكره في القرآن وجعله سبباً للفلاح، فقال تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (١٠) [الجمعة]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ (٤١) [الأحزاب]، وقال تعالى: ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥]. وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (١) [المنافقون]، وقال تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ١٥٢].

وقال النبي ﷺ: «سبق المفردون»، قالوا: يا رسول الله، وما المفردون؟ قال: «الذاكرون الله كثيراً».

وفي الترمذي: عن أبي الدرداء رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «ألا أدلكم على خير أعمالكم، وأزكاها عند مليككم، وأرفعها في درجاتكم،

(١) القائلون بذلك: هم أهل وحدة الوجود: مثل ابن عربي، وابن الفارض، وابن سبعين، وعبد الكريم الجيلي، ومن اتبع طريقهم كما بين الشيخ ابن القيم رحمته الله في غير هذا الموضع.

(٢) أخرجه مسلم (٤) رقم (٢٦٧٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

وخير لكم من إنفاق الذهب والورق، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم، فتضربوا أعناقهم، ويضربوا أعناقكم؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «ذكر الله»^(١).

وهو في «الموطأ»^(٢) موقوف على أبي الدرداء رضي الله عنه.

وذكره رسوله ﷺ تبع لذكره.

والمقصود: أن دوام الذكر سبب لدوام المحبة، فالذكر للقلب كالماء للزرع، بل كالماء للسّمك لا حياة له إلّا به.

وهو أنواع: ذكره بأسمائه وصفاته، والثناء عليه بها.

الثاني: تسيّحه وتحميده وتكبيره وتهليله وتمجيده، وهو الغالب من استعمال لفظ الذكر عند المتأخرين.

الثالث: ذكره بأحكامه وأوامره ونواهيه، وهو ذكر العالم، بل الأنواع الثلاثة هي ذكرهم لربهم.

* ومن أفضل ذكره؛ ذكره بكلامه، قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ [طه].

فذكره هنا: كلامه الذي أنزله على رسوله.

* وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد].

(١) أخرجه الترمذي (٣٣٧٧)، وابن ماجه (٣٧٩٠)، وأحمد (١٩٥/٤)،

(٦/٤٤٧)، والحاكم (١/٤٩٦)، والطبراني في «الدعاء» (١٨٧٢)، والبيهقي في

«الدعوات الكبير» (٢)، والبخاري (١٢٤٤)، وإسناده صحيح.

(٢)(١٦٥).

ومن ذكره سبحانه: دعاؤه واستغفاره والتضرع إليه، فهذه خمسة أنواع من الذكر.

الفائدة الرابعة والثلاثون: أن الصلاة عليه ﷺ سبب لمحبه للعبد، فإنها إذا كانت سبباً لزيادة محبة المصلّي عليه له، فكذلك هي سبب لمحبه هو للمصلي عليه.

الخامسة والثلاثون: أنها سبب لهداية العبد وحياة قلبه، فإنه كلما أكثر الصلاة عليه وذكره؛ استولت محبته على قلبه، حتى لا يبقى في قلبه معارضة لشيء من أوامره، ولا شك في شيء مما جاء به، بل يصير ما جاء به مكتوباً مسطوراً في قلبه، لا يزال يقرؤه على تعاقب أحواله، ويقتبس الهدى والفلاح وأنواع العلوم منه، وكلما ازداد في ذلك بصيرة وقوة ومعرفة؛ ازدادت صلاته عليه ﷺ.

ولهذا؛ كانت صلاة أهل العلم العارفين بسنته وهدية المتبعين له عليه خلاف صلاة العوام عليه الذين حظهم منها إزعاج أعضائهم بها ورفع أصواتهم، وأما أتباعه العارفون بسنته، العالمون بما جاء به؛ فصلاتهم عليه نوع آخر، فكلموا ازدادوا فيما جاء به معرفة، ازدادوا له محبة ومعرفة بحقيقة الصلاة المطلوبة له من الله.

وهكذا؛ ذكر الله سبحانه، كلما كان العبد به أعرف وله أطوع، وإليه أحب، كان ذكره غير ذكر الغافلين واللاهيين، وهذا أمر إنما يعلم بالخبر لا بالخبر، وفرق بين من يذكر صفات محبوه الذي قد ملك حبه جميع قلبه، ويشني عليه بها ويُمجّده بها، وبين من يذكرها إما إثارة وإما لفظاً، لا يدري ما معناه لا يطابق فيه قلبه لسانه، كما أنه فرق بين بكاء النائحة

وبكاء الشكلى، فذكره ﷺ وذكر ما جاء به وحمد الله تعالى على إنعامه علينا ومنتته بإرساله ﷺ هو حياة الوجود وروحه، كما قيل:

رُوحُ الْمَجَالِسِ ذِكْرُهُ وَحَدِيثُهُ وَهُدَى لِكُلِّ مُلَدِّ حَيْرَانٍ
وَإِذَا أُخِلَّ بِذِكْرِهِ فِي مَجْلِسٍ فَأُولَئِكَ الْأَمْوَاتُ فِي الْحَيَّانِ

السادسة والثلاثون: أنها سبب لعرض اسم المصلي عليه ﷺ وذكره عنده.

• عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةَ سَيَّاحِينَ يُبَلِّغُونِي عَنْ أُمَّتِي السَّلَامَ»^(١).

وكفى بالعبد نبلاً أن يُذكر اسمه بالخير بين يدي رسول الله ﷺ، وقد قيل في هذا المعنى:

وَمَنْ خَطَرَتْ مِنْهُ بِبَالِكَ خَطَرَةٌ حَقِيقٌ بِأَنْ يَسْمُو وَأَنْ يَتَقَدَّمَ
□ وَقَالَ الْآخَرُ:

أَهْلًا بِمَا لَمْ أَكُنْ أَهْلًا لِمَوْقِعِهِ قَوْلَ الْمُبَشِّرِ بَعْدَ الْيَأْسِ بِالْفَرْجِ
لَكَ الْبَشَارَةُ فَاخْلَعْ مَا عَلَيْكَ فَقَدْ ذَكَرْتَ ثُمَّ عَلَى مَا فِيكَ مِنْ عَوَجٍ

(١) إسناده صحيح: رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣/ رقم ٩١٣)، وأبو يعلى في «مسنده» (٥٢١٣) وابن أبي شيبة (٨٧٥٥)، وعبد الرزاق (٣١١٦)، والدارمي (٢٧٧٧)، والقاضي إسماعيل (٢١)، والحاكم (٤٢١/٢)، والطبراني (١٠٥٢٨ - ١٠٥٣٠)، وابن أبي عاصم في «الصلاة على النبي ﷺ» (٢٨)، والبهقي في «الدعوات» (١٥٩)، والبيهقي (٣/ رقم ٦٨٧)، وأبو نعيم (٤/ ٢٠١)، و(٨/ ١٣٠)، وقال ابن القيم في «جلاء الأفهام» (ص ١٢٠): «وهذا إسناد صحيح».

السابعة والثلاثون: أنها سبب لتثبيت القدم على الصراط، والجواز عليه، لحديث عبد الرحمن بن سُمرة الذي رواه عنه سعيد بن المسيب في رؤيا النبي ﷺ، وفيه.

«ورأيت رجلاً من أمتي يزحف على الصراط ويحبو أحياناً ويتعلق أحياناً، فجاءته صلاته عليّ، فأقامته على قدميه وأنقذته»^(١).

رواه أبو موسى المديني وبنى عليه كتابه في «الترغيب والترهيب»: «وقال: هذا حديث حسن جداً».

الثامنة والثلاثون: أن الصلاة عليه ﷺ أداء لأقلّ القليل من حقه،

(١) حسن: أخرجه التيمي في «الترغيب» (رقم ١٦٥٥، ٢٤٩١)، وبحشل في «تاريخ واسط» (ص ١٦٩ - ١٧٠)، والخرائطي في «مكارم الأخلاق» (ص ٩) وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٩/ق ٩٦٧)، والحكيم الترمذي في «النوادر» (ص ٣٢٤)، وساق سنده القرطبي في «التذكرة» - يسر الله إتمامها بخير - ، والبيهقي في «الشعب» (٥/ رقم ٥٥٠٩، ٥٥١٠)، والطبراني - كما في «المجمع» (٧/ ١٨٠) - ، والديلمى في «الفردوس»، وابن شاهين في «الترغيب» (رقم ٥٢٦)، وأبو موسى المديني في «ترغيبه»، وبناء عليه جعله شرحاً له، وقال: «هذا حديث حسن»، وأبو المحاسن الروياني في كتابه «الألف حديث عن مئة شيخ»، وأبو يعلى في «إبطال التأويلات»، وابن شاذان، والباغان في «فوائده» عن أبي عمرو بن منده، وقال: غريب، - كما في «عجالة الإملاء» للناجي (ق ٣٦)، و«القول البديع» (ص ١٣٠ - ١٣١)، و«الكنز» (١٥/ رقم ٤٣٥٩٢) - ، وابن الجوزي في «مشيخته» (رقم ٨٠)، وضعفه الذهبي في «الميزان» (٤/ ٨٣). قال المصنف في «الروح» (ص ١١٥)، و«الوابل الصيب» (١٤٤): «سمعت شيخ الإسلام يعظم أمر هذا الحديث. وقال: أصول أهل السنة تشهد له، وهو من أحسن الأحاديث». وقال القرطبي في «التذكرة» (ص ٢٩٣): «هذا حديث عظيم، ذكر فيه أعمالاً خاصة، تنجّي من أهوال خاصة».

وشكر له على نعمته التي أنعم الله تعالى بها علينا، مع أن الذي يستحقه من ذلك لا يحصى علمًا ولا قدرةً ولا إرادةً، ولكن الله سبحانه -لكرمه- رضي من عباده باليسير من شكره، وأداء حقه.

التاسعة والثلاثون: أنها متضمنة لذكر الله وشكره، ومعرفة إنعامه على عبده بإرساله، فالمصلي عليه ﷺ قد تضمنت صلاته عليه ذكر الله تعالى، وذكر رسوله، وسؤاله أن يجزيه بصلاته عليه ما هو أهله، كما عرفنا ربنا (تعالى) وأسماءه وصفاته، وهدانا إلى طريق مرضاته، وعرفنا ما لنا بعد الوصول إليه، والقُدوم عليه، فهي متضمنة لكل الإيمان، بل هي متضمنة للإقرار بوجود الربّ المدعو (تعالى)، وعلمه وسمعه وقدرته وإرادته وصفاته وكلامه، وإرسال رسوله، وتصديقه في أخباره كلها، وكمال محبته، ولا ريب أن هذه هي أصول الإيمان، فالصلاة عليه ﷺ متضمنة لعلم العبد ذلك، وتصديقه (به)، ومحبته له، فكانت من أفضل الأعمال.

الأربعون: أن الصلاة عليه ﷺ من العبد هي دعاء، ودعاء العبد وسؤاله من ربه (تعالى) نوعان:

أحدهما: سؤاله حوائجه ومهماته وما ينوبه في الليل والنهار، فهذا دعاء وسؤال، وإيثار لمحبوب العبد ومطلوبه.

والثاني: سؤاله أن يُثني على خليفه وحيبيه ﷺ، ويزيد في تشريفه وتكريمه وإيثاره ذكره، ورفع. ولا ريب أن الله تعالى يحب ذلك ورسوله يحبه ﷺ، فالمصلي عليه ﷺ قد صرف سؤاله ورغبته وطلبه إلى محاب الله تعالى ورسوله، وآثر ذلك على طلبه حوائجه ومحابه هو، بل كان هذا المطلوب من أحب الأمور إليه وآثرها عنده، فقد آثر ما يحبه الله تعالى ورسوله ﷺ على ما يُحبه هو، فقد آثر الله ومحابه على ماسواه، والجزاء

من جنس العمل، فمن أثر الله على غيره؛ أثره الله على غيره، واعتبر هذا بما تجد الناس يعتمدونه عند ملوكهم ورؤسائهم إذا أرادوا التقرب إليهم والمنزلة عندهم، فإنهم يسألون المطاع أن يُنعمَ على من يعلمونه أحب رعيته إليه، وكلما سألوه أن يزيد في حباه وإكرامه وتشريفه؛ علت منزلتهم عنده، وازداد قربهم منه، وحظوتهم لديه؛ لأنهم يعلمون منه إرادة الإنعام والتشريف والتكريم لمحبوبه، فأحبهم إليه أشدهم له سؤالاً ورغبةً أن يُتمَّ عليه إنعامه وإحسانه؛ هذا أمر مشاهد بالحس، ولا تكون منزلة هؤلاء ومنزلة من يسأل المطاع حوائجه هو، وهو فارغ من سؤاله تشريف محبوبه والإنعام عليه واحداً، فكيف بأعظم مُحِبٍّ وأجله لأكرم محبوب وأحقه بمحبة ربه له؟ ولو لم يكن من فوائد الصلاة عليه إلا هذا المطلوب وحده؛ لكفى المؤمن به شرفاً.

وها هنا نكتة حسنة لمن علّم أمته دينه وما جاء ﷺ به، ودعاهم إليه، وحضهم عليه، وصبر على ذلك، وهي أن النبي ﷺ له من الأجر الزائد على أجر عمله مثل أجور من اتبعه، فالداعي إلى سنته ودينه ﷺ، والمعلم الخير للأمة إذا قصد توفير هذا الحظ على رسول الله ﷺ، وصرفه إليه، وكان مقصوده بدعاء الخلق إلى الله التَّقَرُّبَ إليه بإرشاد عباده، وتوفير أجور المطيعين له على رسول الله ﷺ مع توفيتهم أجورهم كاملة؛ كان له من الأجر في دعوته وتعليمه بحسب هذه النية، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

الحادية والأربعون: أنها سبب لإخراج العبد من الظلمات إلى النور كما مرّ من كلام ابن القيم ولم يفردها في «الفوائد والثمرات» وأعظم بها من فائدة.

وعالي الهمة المحب الصادق لنبيه ﷺ يعلم جيداً مواضع الصلاة عليه، لا يفوته شيء منها؛ وذلك لعظم حرصه على الصلاة على حبيبه ﷺ؛ ومواطن الصلاة عليه ﷺ التي يتأكد طلبها إما وجوباً وإما استحباباً مؤكداً هي:

الموضع الأول: وهو أهمها وأكدها في الصلاة في آخرها التشهد، وقد أجمع المسلمون على مشروعيته، واختلفوا في وجوبه فيها.
الموطن الثاني: من مواطن الصلاة على النبي ﷺ في التشهد الأول.
الموطن الثالث: الصلاة عليه آخر القنوت.
الموطن الرابع: صلاة الجنازة بعد التكبيرة الثانية.
الموطن الخامس: الخطب كخطبة الجمعة، والعيدين، والاستسقاء وغيرها.

الموطن السادس: بعد إجابة المؤذن وعند الإقامة.
• عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه؛ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إذا سمعتم المؤذن؛ فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا عليّ فإنه من صلى عليّ صلاة صلى الله عليه بها عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة، فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله تعالى، وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل الله لي الوسيلة؛ حلت عليه شفاعتي» ^(١).

(١) أخرجه مسلم (٣٨٤)، وأبو داود (٥٢٣)، ونحوه: أحمد (١٦٨/٢)، والترمذي (٣٦/٤) والنسائي (٢٥/٢)، وفي «عمل اليوم والليلة» (٤٥)، و«الكبرى» (١٥٦٨)، وعبد بن حميد (٣٥٤)، وابن خزيمة (٤١٨)، وابن حبان (٤/رقم ١٦٩٠)، وابن المنذر في «الأوسط» (٣/رقم ١١٩١)، والطبراني في «مسند الشاميين» (٢٤٦)، وابن أبي شيبة (١/٢٢٦ - ٢٢٧).

الموطن السابع من مواطن الصلاة على النبي ﷺ عند الدعاء:
وله ثلاث مراتب:

إحداها: أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ قَبْلَ الدَّعَاءِ، وَبَعْدَ حَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى.
والمرتبة الثانية: أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ فِي أَوَّلِ الدَّعَاءِ وَأَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ.
والثالثة: أَنْ يَصَلِّيَ عَلَيْهِ فِي أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ، وَيَجْعَلَ حَاجَتَهُ مَتَوَسِّطَةً
بَيْنَهُمَا.

• عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُيَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ لَمْ يَحْمَدِ اللَّهَ، وَلَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عَجَلْ هَذَا»، ثُمَّ دَعَاهُ، فَقَالَ لَهُ أَوْ لغيره: «إِذَا صَلَّي أَحَدَكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِتَحْمِيدِ رَبِّهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ، ثُمَّ يَصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَيَدْعُو بِمَا شَاءَ»^(١).

• وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنْتُ أَصَلِّي وَالنَّبِيُّ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ مَعَهُ، فَلَمَّا جَلَسْتُ؛ بَدَأْتُ بِالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، ثُمَّ بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «سَلْ تُعْطَهُ، سَلْ تُعْطَهُ»^(٢).

(١) إسناده صحيح: رواه أحمد (١٨/٦)، وأبو داود (١٤٨١)، واللفظ له، والنسائي (٤٤/٣)، والترمذي (٣٤٧٧)، وقال: حديث صحيح. ورواه ابن حبان في «صحيحه» (٥/برقم ١٩٦٠)، والطحاوي في «مشكل الآثار» (٧٦/٣ - ٧٧) و(٦/رقم ٢٢٤٢)، وابن المنذر في «الأوسط» (٣/رقم ١٥٢٩)، والقاضي إسماعيل في «فضل الصلاة على النبي ﷺ» (١٠٦)، والطبراني (٧٩١/١٨)، (٧٩٣)، والحاكم (٢٣٠/١)، والبيهقي (١٤٧/٢ - ١٤٨)، وتابع أبا عبد الرحمن المقرئ: ابن وهب، وعبد الله بن المبارك..

(٢) إسناده حسن: رواه الترمذي (٥٩٣)، وقال: حديث حسن صحيح. ورواه أحمد

الموطن الثامن من مواطن الصلاة على النبي ﷺ: «عند دخول المسجد وعند الخروج منه»:

• عن أبي هريرة ﷺ؛ أن رسول الله ﷺ قال: «إذا دخل أحدكم المسجد؛ فليُسلم على النبي ﷺ، وليقل: اللهم افتح لي أبواب رحمتك، وإذا خرج؛ فليُسلم على النبي ﷺ وليقل: اللهم أجرني من الشيطان الرجيم»^(١).

• عن عبد الله بن الحسن عن أمه أن النبي ﷺ قال لابنته فاطمة عليها السلام: «إذا دخلت المسجد فقولي: بسم الله، والحمد لله، اللهم صل على محمد وسلم، اللهم اغفر لي وسهل لي أبواب رحمتك، فإذا خرجت فقولي كذلك» إلا أنه قال: «وسهل لي أبواب رزقك»^(٢).

الموطن التاسع: على الصَّفا والمروة.

عن نافع؛ أن ابن عمر عليهما السلام كان يُكَبِّر على الصَّفا ثلاثاً، يقول: «لا إله

ابن حنبل مختصراً (٧/١)، رقم (٣٥) وأخرجه مختصراً أيضاً: ابن ماجه رقم (١٣٨)، وأبو يعلى (رقم ١٧، ٥٠٥٩)، والبخاري رقم (٢٦٨١ - زوائده)، وإسناده حسن من أجل عاصم بن بهدلة.

(١) صحيح: أخرجه ابن خزيمة في «صحيحه» (رقم ٤٥٢)، وابن حبان في «صحيحه» (رقم ٣٢١)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (رقم ٩٠)، وابن ماجه (٧٧٣)، وابن أبي شيبة (٢٩٧٦٧)، وعبد الرزاق (١٦٧١)، والحاكم (٢٠٧/١)، وابن السني (٨٦)، والبيهقي (٤٤٢/٢)، والطبراني في «الدعاء» (٤٢٧ و ٤٢٨).

(٢) صحيح بشواهده: رواه أحمد (٢٨٣/٦)، وابن ماجه (٧٧١)، والقاضي إسماعيل (٨٣)، و«الدعاء» (٤٢٣)، والطبراني في «الكبير» (٢٢/٢٢ رقم ١٠٤٢)، وابن حجر في «نتائج الأفكار» (٢٨٧/١).

إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ يَدْعُو، وَيُطِيلُ الْقِيَامَ وَالِدُّعَاءَ، ثُمَّ يَفْعَلُ عَلَى الْمَرْوَةِ مِثْلَ ذَلِكَ»^(١).

الموطن العاشر: عند اجتماع القوم قبل تفرقهم:

• عن جابر رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ، ثُمَّ تَفَرَّقُوا عَنْ غَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ، وَصَلَاةٍ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا قَامُوا عَنْ أَنْتَنٍ مِنْ جِيْفَةٍ»^(٢).

• وعن أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي مَجْلَسٍ فَتَفَرَّقُوا، وَلَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ، وَيُصَلُّوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، إِلَّا كَانَ مَجْلِسُهُمْ تِرَةً عَلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٣).

• وعن أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا جَلَسَ قَوْمٌ مَجْلَسًا فَلَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ تَعَالَى، وَلَمْ يُصَلُّوا عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ إِلَّا كَانَ مَجْلِسُهُمْ عَلَيْهِمْ تِرَةً»^(٤) يَوْمَ الْقِيَامَةِ، إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُمْ، وَإِنْ شَاءَ أَخَذَهُمْ»^(٥).

(١) إسناده صحيح: رواه القاضي إسماعيل في «الصلوة على النبي» (رقم ٨٧)، وأخرج نحوه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٦/ رقم ٢٩٦٣٩).

(٢) صحيح: رواه الطيالسي، والبيهقي في «الشعب»، والضياء في «المختارة»، وصححه الألباني في «الصحيحة» (٨٠)، و«صحيح الجامع» (٥٥٠٦). وقال أبو عبد الله المقدسي: هذا عندي على شرط مسلم.

(٣) صحيح: رواه أحمد، وابن حبان، وصححه الألباني في «الصحيحة» (٧٧)، و«صحيح الجامع» رقم (٥٥١٠).

(٤) تِرَةٌ: نقص. وقال الترمذي: حسرة وندامة.

(٥) صحيح: رواه الترمذي (٣٣٨٠)، وقال: حديث حسن، ورواه أحمد (٤٤٦/٢)، (٤٨١)، (٤٨٤/٢)، وأبو نعيم (١٣٠/٨)، (١٣٠/٨)، (١٣١)، والحاكم (٤٩٦/١)، والطبراني في «الدعاء» (١٩٢٣)، وعبد الله بن المبارك في «الزهد»

• وعند ابن حبان من حديث أبي هريرة ولفظه: «ما قعد قومٌ مقعدًا لا يذكرون الله فيه، ويُصلُّون على النبي ﷺ إلاَّ كان عليهم حسرة يوم القيامة وإنْ دَخَلُوا الجنةَ للثواب»^(١).

• وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «ما من قوم يقعدون، ثم يقومون لا يُصلُّون على النبي ﷺ؛ إلاَّ كان عليهم يوم القيامة حسرة، وإنْ دخلوا الجنةَ يَرَوْنَ الثواب»^(٢).

الموطن الحادي عشر: عند ذكره رضي الله عنه:

• عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرْتُ عنده فلم يصل عليَّ! ورغم أنف رجل دخل عليه رمضان، ثم انسلخ قبل أن يُغفرَ له! ورغم أنف رجل أدرك عنده أبواه الكبر فلم يُدْخِلْهُ الجنةَ!»^(٣).

(٩٦٢). وسفيان مِمَّنْ سمع من صالح مولى التَّوَّامة بعد الاختلاط، ولكنه لم ينفرد به، فقد تابعه ابن أبي ذئب عند أحمد (٤٥٣/٢)، وزباد بن سعد عند أحمد (٤٩٥/٢). وعمارة بن غزية عند ابن السني (٤٥١)، والطبراني في «الدعاء» (١٩٢٤، ١٩٢٥).

(١) إسناده صحيح على شرط مسلم: رواه ابن حبان في «صحيحه» (٢/رقم ٥٩١).
(٢) إسناده صحيح وله حكم الرُّفْع: أخرجه القاضي إسماعيل في «الصلاة على النبي ﷺ» (٥٥)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٤١٠)، والبغوي في «الجعديات» (٧٦١)، ورفع بعضهم كما عند الذهبي في «معجم الشيوخ» (٦٧/١) وللمرفوع شواهد عن أبي هريرة وعن وائلة بن الأسقع وهو صحيح.

(٣) صحيح: رواه الترمذي (٣٥٤٥)، والحاكم (٥٤٩/١)، والقاضي إسماعيل (١٦، ١٧)، وابن أبي عاصم في «الصلاة على النبي ﷺ» (٦٥)، والبيهقي في «الدعوات الكبير» (١٥٢)، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٣٥١٠)،

• وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ رقى المنبر، فقال: «آمين! آمين! آمين!»، فقليل له: يا رسول الله! ما كنت تصنع هذا! فقال: «قال لي جبريل: رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ، وَلَمْ يُغْفَرْ لَهُ! فَقُلْتُ: آمين! ثم قال: رَغِمَ أَنْفُ عَبْدٍ أَدْرَكَ أَبُوَيْهِ أَوْ أَحَدَهُمَا الْكَبِيرَ، لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ! فَقُلْتُ: آمين، ثم قال: رَغِمَ أَنْفُ عَبْدٍ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ، فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْكَ! فَقُلْتُ: آمين»^(١).

• وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلْيُصَلِّ عَلَيَّ، وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ مَرَّةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا»^(٢).

• وعن الحسين بن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ ذُكِرْتُ عِنْدَهُ فَخَطِيَ الصَّلَاةَ عَلَيَّ؛ خَطِيَ طَرِيقَ الْجَنَّةِ»^(٣).

و«الإرواء» (٦)، و«تخريج المشكاة» (٩٢٧).

(١) إسناده صحيح: رواه إسماعيل بن إسحاق القاضي في «فضل الصلاة على النبي ﷺ» رقم (١٨)، وابن خزيمة (١٨٨٨)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٦٤٦)، وابن أبي عاصم في «الصلاة على النبي ﷺ» (٦٦)، وأبو يعلى (٥٩٢٢). وعند ابن حبان رقم (٨٩٥) بلفظ «مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَيْكَ فَمَاتَ، فَدَخَلَ النَّارَ، فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ، قُلْ آمِينَ! فَقُلْتُ: آمِينَ»..

(٢) صحيح: رواه الترمذي، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» رقم (٦١)، واللفظ له، وأبو يعلى في «معجم الشيوخ» رقم (٢٤٠)، وصححه ابن القيم في «جلاء الأفهام» (ص ٤٣٩، ٥٤٣)، وقال الزيلعي في «تخريج الكشاف» (١٣٢/٣): «سنده جيد»، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٦٢٤٦)، و«صحيح الترغيب والترهيب».

(٣) صحيح: رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣/ رقم ٢٨٨٧)، وأخرجه ابن أبي عاصم في «الصلاة على النبي ﷺ» (٨٣) عن ابن أبي شيبة في «مصنفه» =

• وعن الحسين بن علي عليه السلام عن النبي ﷺ قال: «البخيل من ذُكِرتُ عنده ولم يُصَلِّ عليَّ» (١).

الموطن الثاني عشر: إذا قام الرجل من نوم الليل.

• عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «يضحك الله ﷻ إلى رجلين؛ رجل لقي العدو وهو على فرس من أمثل خيل أصحابه، فانهزموا، وثبت، فإن قتل؛ استشهد، وإن بقي؛ فذلك الذي يضحك الله إليه، ورجل قام في جوف الليل لا يعلم به أحد، فتوضأ فأسبغ الوضوء، ثم حمد الله ومجّده، وصلى على النبي ﷺ، واستفتح القرآن؛ فذلك الذي يضحك الله إليه، يقول: انظروا إلى عبدي قائماً لا يراه أحد غيري» (٢).

(٣١٧٩٣)، عن جعفر بن محمد عن أبيه، وإسناده صحيح إلا أنه مرسل. ورواه ابن ماجه عن ابن عباس. وصححه الألباني في «الصحيحة» (٢٣٣٧)، و«صحيح الجامع» (٦٢٤٥).

(١) صحيح: رواه أحمد (٢٠١/١)، والترمذي (٣٥٤٦) وقال: حسن صحيح غريب، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٥٦)، وفي «فضائل القرآن» (١٢٥)، وابن حبان (٢٣٨٨)، والحاكم في «المستدرک» (٥٤٩/١)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (١٤٨/٥)، وابن أبي عاصم في «الصلاة على النبي ﷺ» (٣٠)، وأبو يعلى (٦٧٧٦)، وابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٣٨٢)، والبيهقي في «الدعوات الكبير» (١٥١)، وصححه الألباني في «تخريج المشكاة» (٩٣٣)، و«صحيح الجامع» (٢٨٧٨)، و«فضل الصلاة على النبي ﷺ» (٢٩ - ٣١).

(٢) موقوف صحيح: رواه النسائي في «سننه الكبرى» و«في عمل اليوم والليلة» من (رقم ٨٦٧)، وعبد الرزاق (١١/ رقم ٨٧٩٨)، والطبراني (٩/ رقم ٨٧٩٨)، وصح عن ابن مسعود. ورفع بعضهم كما عند ابن أبي شيبة (٣١٣/٥)، وابن أبي عاصم في «الجهاد» (رقم ١٢٥)، و«السنّة» (رقم ٥٦٩)، والطبراني في «الكبير» (١٠/ رقم ١٠٣٨٣)، وأحمد (٤١٦/١)، وأبو داود (٢٥٣٦).

الموطن الثالث عشر: عقب ختم القرآن.

وهذا لأن المحل محل دعاء، وقد نص الإمام أحمد رَحِمَهُ اللهُ عَلَى الدعاء
عقب الختمه ونص على هذا متأخروا الحنفية، والمالكية، والشافعية.

الموطن الرابع عشر: يوم الجمعة.

• عن أوس بن أوس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَفْضَلُ
أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ؟ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ، وَفِيهِ قُبِضَ، وَفِيهِ النَّفْخَةُ، وَفِيهِ الصُّعْقَةُ،
فَاكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ؛ فَإِنْ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ»، قَالُوا: يَا
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! كَيْفَ تُعْرَضُ عَلَيْكَ صَلَاتُنَا وَقَدْ أَرَمْتَ^(١)! فَقَالَ: «إِنْ اللَّهُ
وَجَلَّ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ»^(٢).

• وعن أبي مسعود الأنصاري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَكْثَرُوا

مختصراً)، وأبو يعلى (٩/ رقم ٥٢٧٢، ٥٣٦١)، والحاكم (٢/ ١١٢ -
مختصراً) والبلغوي في «شرح السنة» (٤/ رقم ٩٣٠)، و«التفسير» (٥/ ٢٢٥)،
والصحيح هو الموقوف، قاله الدارقطني في «العلل» (٥/ رقم ٨٦٩)، ومتابعة
إسرائيل لشريك ثَقُوبِي المرفوع.

(١) يعني: وقد بليت.

(٢) صحيح: رواه أحمد في «المسند» (٨/ ٤)، والدرامي (١٥٨٠)، وأبو بكر
المروزي في «الجمعة وفضلها» (رقم ١٣)، والقاضي إسماعيل في «فضل الصلاة
على النبي ﷺ» (رقم ٢٢)، وإسحاق الحربي في «غريب الحديث» (١/ ٦٧ -
٦٨)، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٣/ رقم ١٥٧٧)، و«فضل الصلاة
على النبي ﷺ» (٦٣)، وابن خزيمة في «صحيحه» (رقم ١٧٣٣، ١٧٣٤)،
والطبراني (١/ رقم ٥٨٩)، والبيهقي (٣/ ٢٤٨)، و«شعب الإيمان» (١/ ٢١٥)
و«حياة الأنبياء» (رقم ١١)، و«فضائل الأوقات» (رقم ٢٧٥)، وصححه النووي
في «الأذكار» (٩٧).

الصَّلَاةَ عَلَيَّ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ يَصْلِي عَلَيَّ أَحَدٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا عَرَضْتُ عَلَيَّ صَلَاتُهُ»^(١).

• وقال ﷺ: «أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَيَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَةِ الْجُمُعَةِ، فَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا»^(٢).

• وقال ﷺ: «أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَيَّ، فَإِنَّ اللَّهَ وَكُلَّ بِي مَلَكًا عِنْدَ قَبْرِي، فَإِذَا صَلَّى عَلَيَّ رَجُلٌ مِنْ أُمَّتِي قَالَ لِي ذَلِكَ الْمَلَكُ: يَا مُحَمَّدُ إِنَّ فُلَانِ ابْنَ فُلَانٍ صَلَّى عَلَيْكَ السَّاعَةَ»^(٣).

• وعن عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَكًا أَعْطَاهُ سَمْعَ الْعِبَادِ، فَلَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يُصَلِّي عَلَيَّ إِلَّا أَبْلَغْنِيهَا، وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يَصَلِّيَ عَلَيَّ عَبْدٌ صَلَاةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ عَشْرَ أَمْثَالِهَا»^(٤).

الموطن الخامس عشر: عِنْدَ الْهَمِّ وَالشَّدَائِدِ، وَطَلَبِ الْمَغْفَرَةِ:

كَمَا مَرَّ سَابِقًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَنِي كَعْبٍ.

الموطن السادس عشر: عِنْدَ كِتَابَةِ اسْمِهِ ﷺ.

(١) صحيح: أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ (٤٢١/٢)، وَابِيهَقِي فِي «حَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ» (رَقْم ١٢)، وَ«شُعْبُ الْإِيمَانِ»، وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ فِي «فَضْلُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ» (٦٤)، وَالحَدِيثُ صَحِيحٌ بِشَوَاهِدٍ، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «الصَّحِيحَةِ» (١٥٢٧)، وَ«صَحِيحُ الْجَامِعِ» (١٢٠٨).

(٢) حسن: رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «سُنَنِهِ» عَنْ أَنَسٍ، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «الصَّحِيحَةِ» (١٤٠٧)، وَ«صَحِيحُ الْجَامِعِ» (١٢٠٩).

(٣) حسن: رَوَاهُ الدِّلِمِيُّ فِي «مُسْنَدِ الْفَرْدُوسِ» عَنْ أَبِي بَكْرٍ، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «الصَّحِيحَةِ» (١٥٣٠)، وَ«صَحِيحُ الْجَامِعِ» (١٢٠٧).

(٤) حسن: رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ»، وَالبَخَارِيُّ فِي «التَّارِيخِ»، وَأَبُو الشَّيْخِ. وَحُسْنُهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «الصَّحِيحَةِ» (١٥٣٠)، وَ«صَحِيحُ الْجَامِعِ» (٢١٧٦).

الموطن السابع عشر: عند تبليغ العلم إلى الناس، وعند التذكير والقصاص، وتعليم العلم في أول ذلك وآخره.

□ كتب عمر عبد العزيز رَحِمَهُ اللهُ: «أما بعد، فَإِنَّ أَنَاسًا مِنَ النَّاسِ قَدْ التَمَسُوا الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ، وَإِنَّ مِنْ الْقُصَّاصِ قَدْ أَحْدَثُوا فِي الصَّلَاةِ عَلَى خَلَفَائِهِمْ وَأَمْرَائِهِمْ عِدْلَ صَلَاتِهِمْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَإِذَا جَاءَكَ كِتَابِي هَذَا؛ فَمَرُّهُمْ أَنْ تَكُونَ صَلَاتِهِمْ عَلَى النَّبِيِّ، وَدَعَاؤُهُمْ لِلْمُسْلِمِينَ عَامَّةً، وَيَدْعُوا مَا سِوَى ذَلِكَ»^(١).

والصلاة على النبي ﷺ في هذا الموطن؛ لأنه موطن لتبليغ العلم الذي جاء به ونشره في أمته وإلقائه إليهم، ودعوتهم إلى سبته وطريقته ﷺ. وهذا من أفضل الأعمال، وأعظمها نفعًا للعبد في الدنيا والآخرة.

الموطن الثامن عشر: أوَّلَ النهار وآخره:
وقد مرَّ سابقًا حديث أبي الدرداء.

الموطن التاسع عشر: في الصلاة في غير التشهد.

□ قال الحسن: «إِذَا مَرَّ بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَلْيُقِفْ، وَلْيُصَلِّ عَلَيْهِ فِي التَّطَوُّعِ».

□ ونص الإمام أحمد رَحِمَهُ اللهُ عَلَى ذَلِكَ فَقَالَ: «إِذَا مَرَّ الْمَصْلِي بِآيَةٍ فِيهَا ذِكْرُ النَّبِيِّ ﷺ، فَإِنْ كَانَ فِي نَفْلِ؛ صَلَّى عَلَيْهِ ﷺ»^(٢).

الموطن العشرون: في أثناء صلاة العيد، فإنه يُسْتَحَبُّ أَنْ يَحْمَدَ اللهُ،

(١) أخرجه ابن أبي شيبة (٧/ رقم ٣٥٠٩٣) وإسناده صحيح، وعزاه ابن حجر في

«الفتح» (٨/ ٥٣٤) للقاضي إسماعيل، وصحح إسناده.

(٢) «جلاء الأفهام» (ص ٦٠٥).

ويثني عليه ويصلي على النبي ﷺ.

□ عن إبراهيم، عن علقمة؛ أن ابن مسعود، وأبا موسى، وحذيفة خرج عليهم الوليد بن عقبة قبل العيد بيوم فقال لهم: «إن هذا العيد قد دنا، فكيف التكبير فيه؟ قال عبد الله: تبدأ فتكبر تكبيرة تفتتح بها الصلاة، وتحمد ربك وتصلي على النبي ﷺ محمد، ثم تدعو وتكبر وتفعل مثل ذلك، ثم تكبر وتفعل مثل ذلك، ثم تقرأ ثم تكبر وتركع، ثم تقوم وتقرأ وتحمد ربك، وتصلي على النبي ﷺ محمد، ثم تدعو وتكبر وتفعل مثل ذلك، ثم تكبر وتفعل مثل ذلك، ثم تكبر وتفعل مثل ذلك، ثم تركع. فقال حذيفة، وأبو موسى: صدق أبو عبد الرحمن»^(١).



(١) إسناده صحيح: أخرجه القاضي إسماعيل في «فضل الصلاة على النبي ﷺ» (رقم ٨٨، ٨٩). وإسناده صحيح، وصححه ابن كثير في «تفسيره»، والسخاوي في «القول البدیع» (ص ٢٠٢)، وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٩٥/٥).

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
فهرس المحتويات.....	٥
مقدمة المؤلف.....	٩
بقريظ بقلم فضيلة العالم الكبير الشيخ الدكتور مصطفى حلمي.....	١٣
ضرورة عودة التراث الإسلامي كمصدر للدراسات الجامعية ومناهج	
التربية والتعليم:.....	١٥
المحافظة على ذاتية الأمة:.....	١٦
مجابهة حملات تشويه الإسلام التي استفحلت في الوقت الراهن:.....	١٨
شروخ في جدار التغريب:.....	٢٠
رجوع الدكتور زكي نجيب محمود بعد خوضه لتجارب ثقافية حافلة:.....	٢١
تقتضي المرحلة الراهنة الانتماء الصحيح إلى منابعنا:.....	٢٥
الرد على العلمانيين:.....	٢٨
كيف أنشأ الإسلام دولة مكتملة المعالم والمقومات:.....	٢٨
يضيف الإسلام على الحياة المعنى المفقّد في حضارة الغرب:.....	٣٤
الفروق بين الدين والفلسفة:.....	٣٥
شهادة الدكتور طه حسين ورجوعه عن سابق أقواله:.....	٣٨
نبذة عن نشأة الجامعات المصرية ودورها في حركة التغريب:.....	٣٩
حضارة الإسلام ظاهرة خارقة:.....	٤٢
حضارة الإسلام، هي حضارة المستقبل:.....	٤٥
الجدور التاريخية للعداء للإسلام وازدياده عقب ١١/٩/٢٠٠١م تحت	
شعار الحرب الصليبية:.....	٥٣

- أحداث ١١ سبتمبر ٢٠٠١م: ما الحقيقة؟ ٥٤
- الطعن في الرواية الرسمية الشائعة: ٥٦
- والمطاعن الموجهة إلى الرواية الشائعة تدور حول أمور، لعل أهمها ثلاثة: ٥٧
- المسلمون واللحاق بالعصر: ٦٨
- الصفة الأولى، وهي: الخيرية: ٧٦
- الصفة الثانية، وهي: «الوسطية» ٧٦
- والصفة الثالثة هي الأعلى، ٧٧
- مقدمة بقلم فضيلة الشيخ أحمد فريد ٩٦
- مقدمة بقلم فضيلة الشيخ الدكتور ياسر برهامي من علماء الدعوة السلفية ١٠٠
- مقدمة بقلم فضيلة الأستاذ الدكتور عمر عبد العزيز قرشي أستاذ العقيدة بجامعة الأزهر ١٠٢
- مقدمة بقلم فضيلة الأستاذ الدكتور بدران العياري أستاذ الحديث بكلية الدراسات الإسلامية جامعة الأزهر ١٠٤
- مقدمة بقلم أ.د/ عبد الرحمن فوده ١٠٨
- مقدمة بقلم فضيلة الشيخ حسن أبي الأشبال الزهيري ١١٢
- مقدمة بقلم فضيلة الشيخ الدكتور رضا صمدي التايلندي تقديم لكتاب «علو الهمة» للشيخ سيد العفاني حفظه الله ١١٤
- مقدمة بقلم الأستاذ الدكتور إبراهيم علوان أستاذ الشريعة الإسلامية بكلية الحقوق جامعة طنطا ١٢٠
- «صلاَحُ الْأُمَّةِ» في عيون قارئ ١٢٣
- منظومة الإجلال لكتاب صلاَحُ الْأُمَّةِ ١٣٢
- تقريظ شيخ حلوان فضيلة الشيخ مصطفى محمد مصطفى ١٣٢
- تقريظ لشيخ علماء غزة الدكتور/ عبد اللطيف بن خالد آل موسى ١٣٥

- ١٣٨..... تقرّظ لفضيلة الشيخ محمد بن عبد الملك الزغبى
- ١٤٢..... تقرّظ فضيلة الشيخ الدكتور عادل بن يوسف العزازى
- ١٤٧..... أقوال عطرَات نيرَات في علو الهمة
- ١٤٩..... أقوال عطرَات نيرَات في علو الهمة
- ١٤٩..... وهذه بعض العبارات الجميلة من كلامهم عن الهمة:
- ١٤٩..... من درر كلام ابن الجوزى شيخ الوعّاظ في عصره:
- ١٥٥..... خذ حديث القوم جملة:
- ١٥٧..... شمروا عن سوق الجد في سوق العزائم:
- ١٥٨..... ثامن بنفسك واعل بهمتك:
- ١٥٨..... بلایا أصحاب الهمم العالية:
- ١٥٩..... خسيس الهمة المختار عاجل الهوى على آجل الفضائل:
- ١٦٠..... لا تُنال المعالي إلا بشق الأنفس وعلو الهمة:
- ١٦٢..... جَمْعُ الهمِّ وعلو الهمة:
- ١٦٤..... مخالطة الناس تُظلم القلب وتُشتت الفكر وتجمع الهم:
- ١٦٥..... علو همة أولياء الله الصالحين، والكمال في العلم والعمل:
- ١٦٦..... همة المؤمن وقلبه متعلقان بالآخرة:
- ١٦٧..... عالي الهمة لا يطلب إلا الأرفع:
- علو همة السلف وتقاصر همم الخلف: ١٦٨
- ١٦٩..... إذا كانت الهمم عليّة:
- ١٧١..... علو الهمة والاجتهاد في الطاعة يُدرك بها النعيم في الآخرة:
- ١٧٦..... يا ابن آدم عندك ما تعلو به الهمم فلا تبغها رخيصة:
- ١٧٧..... ثمن المعالي جدُّ الطلب:
- ١٧٧..... كيف يقعد مشتاق يحركه الشوق والأمل:
- ١٧٨..... أترّك تحلو لك عباراتي؟ أو تفهم إشاراتي:

- ١٧٩..... من طلب المعالي سهر الليالي:
- ١٨٠..... ومن لآلئ كلام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ:
- ١٨١..... مستلزمات المطالب العالية:
- ١٨٢..... مَنْ جَعَلَ الْهَمَّ هَمًّا وَاحِدًا:
- ١٨٣..... مدارج السالكين:
- ١٨٤..... عالي الهمة وقطع عوائق الطريق:
- ١٨٥..... أصل علو الهمة شرف النفس وعدم رضاها بالدُّون:
- ١٨٦..... لِقَاح الْخَيْر:
- ١٨٦..... أعلى الهمم:
- ١٨٦..... الْهَمَّةُ الْعَلِيَّةُ فِي عَكُوفِ الْقَلْبِ عَلَى رَبِّ الْبَرِيَّةِ:
- ١٨٨..... أعلى الهمم:
- ١٨٨..... استقامة السير إلى الله وعلو الهمة:
- ١٨٩..... من مراتب الحياة: حياة الإرادة والهمة:
- ١٩٢..... لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْمُحِبِّينَ عِلَاةُ الْهَمَّةِ:
- ١٩٢..... عِلَاةُ الْهَمِّ السَّبَّاقُونَ أَوْلَئِكَ ذُخَائِرُ اللَّهِ حَيْثُ كَانُوا:
- ١٩٥..... عِلَاةُ الْهَمِّ وَالرُّسُلُ:
- ١٩٧..... واشوقاه إلى أوقات البداية:
- ١٩٨..... طاحت الإشارات وغابت العبارات ولم تنفعنا إلا ركيعات:
- ١٩٨..... حافظ على علو همتك:
- ١٩٩..... الغرباء وغربة الهمة:
- ٢٠٢..... غربة الهمة:
- عكوف الهمة على استفراغ القلب في صدق الحب، وبذل الجهد في امتثال
- ٢٠٤..... الأمر صفة المحب المحبوب (حياة عالي الهمة):
- ٢١٢..... عِلَاةُ الْهَمِّ:

- ٢١٢..... الصحابة السباقون إلى الخيرات عليه السلام:
 ٢١٧..... وقالوا عن علو الهمة:
 ٢١٩..... كن الراحلة التي تحمل هموم الأمة:
 ٢٢٠..... النبوغ وعلو الهمة:
 ٢٢٣..... ومما قيل في الهمة والعزم والجد من كلام شعراء العرب:
 ٢٣٠..... ومن شعر المتنبي في علو الهمة:
 ٢٣٢..... نحو المعالي:
 ٢٣٣..... رقابٌ مُنكَّسةٌ يرفضها طريق المعالي:
 ٢٣٤..... نعوذُ بالله من سهو الخراصين وتدسية الخائين:
 ٢٣٦..... فرسان المدينة الفاضلة يرثون عمارة الإيمان:
 ٢٣٦..... طريق العلو.. وحصيرة المسجد عرش الداعية:
 ٢٣٦..... عالي الهمة قدوة وأسوة:
 ٢٣٧..... العلم طريق للعلو:
 ٢٣٧..... شبابٌ تسامى للعلأ وكهولُ:
 ٢٣٨..... الرجال أساتذة الرجولة:
 ٢٣٨..... وصية الصالحين:
 ٢٣٩..... كبر الهمة:
 ٢٤٢..... «الإشراقات» و«السُّمُو»:
 ٢٤٥..... همةٌ تنطح الثريا:
 ٢٤٥..... لُعلاةُ الهمم:
 ٢٥٦..... إلى عُلاة الهمم:
 ٢٥٧..... برقياتٌ عاجلة:
 ٢٥٩..... لكن أبناء الآخرة في صعود دائمٍ وتفوق أبداً:
 ٢٦٠..... ابن عبد البر.. وما أدراكم ما ابن عبد البر:

- التوحيد أولاً وعلوُّ الهمة في رعاية حقوق الله والتمسك بعقيدة سلفنا الصالح أهل السنة والجماعة ومنهجهم ٢٦١
- التوحيد أولاً وعلوُّ الهمة في رعاية حقوق الله ٢٦٣
- والتمسك بعقيدة سلفنا الصالح ٢٦٣
- أهل السنة والجماعة ومنهجهم ٢٦٣
- من فتاوى الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللهُ: ٢٦٤
- التوحيد أولاً يا دُعاة الإسلام: ٢٦٤
- غالب المسلمين اليوم لا يفقهون معنى «لا إله إلا الله» فهما جيداً: ٢٦٩
- وجوب الاهتمام بالعقيدة لا يعني إهمال باقي الشرع؛ من عبادات، وسلوك، ومعاملات، وأخلاق: ٢٧٣
- فضل التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله: ٢٧٤
- وهي العروة الوثقى: ٢٧٥
- وهي العهد الذي ذكر الله ٢٧٥
- وهي الحسنى: ٢٧٥
- وهي كلمة الحق: ٢٧٦
- وهي كلمة التقوى: ٢٧٦
- وهي القول الثابت: ٢٧٦
- وهي الكلمة الطيبة: ٢٧٦
- وهي الحسنة: ٢٧٧
- وهي المثل الأعلى: ٢٧٧
- وهي أفضل الذكر، وأثقل شيء في ميزان العبد يوم القيامة: ٢٧٧
- وهي سبب النجاة من النيران: ٢٧٨
- وهي سبب دخول الجنة سلعة الله الغالية: ٢٧٩
- وهي التي لا يحجبها شيء دون الله عَزَّ وَجَلَّ: ٢٧٩

- ٢٨٠ وهي أعلى شعب الإيمان:
- ٢٨٠ التوحيد أصل الدين:
- ٢٨٢ معنى كلمة التوحيد «لا إله إلا الله»:
- ٢٨٥ شروط لا إله إلا الله:
- ٢٨٥ الأول: العلم بمعناها نفياً، وإثباتاً:
- ٢٨٥ كمال العلم بالله في معرفة خمسة أشياء:
- ٢٨٧ الشرط الثاني: اليقين المنافي للشك:
- ٢٩٤ الشرط الثالث: القبول المنافي للاستكبار:
- ٢٩٤ الشرط الرابع: الانقياد المنافي للإباء والرد والترك:
- ٢٩٦ الشرط الخامس: الصدق المنافي للكذب:
- ٢٩٧ الشرط السادس: الإخلاص المنافي للشرك:
- ٢٩٨ الإخلاص المنافي للشرك يقوم على البراءة من التشبيه:
- ٢٩٨ الإخلاص مانعٌ لنوعين من الرياء:
- ٢٩٩ الشرط السابع: المحبة المنافية للبغض:
- ٣٠١ الشرط الثامن: الكفر بالطاغوت:
- ٣٠١ التوحيد لا يتحقق إلا بنفي وإثبات:
- ٣٠١ أصول الطواغيت التي تُعبَد من دون الله:
- ٣٠٣ هَامُّ هَامُّ هَامُّ:
- ٣٠٦ التوحيد الذي دَعَت إليه الرسل جميعاً:
- ٣٠٩ بعض أنواع العبادات:
- ٣٠٩ أ- العبادات القلبية:
- ٣١٠ ب- ومنها العبادات القولية:
- ٣١٠ ج- ومنها العبادات البدنية:
- ٣١٠ د- ومنها العبادات المالية:

- ٣١٠..... علو الهمة في معرفة أفضل العبادة ولزومها:
- ٣١٦..... أطيب الكلام وجوامعه في «العبودية»:
- ٣١٩..... عبوديات اللسان:
- ٣٢٠..... عبوديات الجوارح:
- ٣٢٨..... أحاديث عطرة في التوحيد:
- ٣٣٦..... خير وافد الوافد بالتوحيد على قومه:
- ٣٣٦..... أحاديث آخر في فضل التوحيد:
- ٣٤١..... من درر كلام السلف الوارد في «التوحيد»:
- ٣٥٠..... وقفات مع آيات التوحيد:
- ٣٦٤..... أله مع الله:
- ٣٧٨..... الواحد: الأحد:
- ٣٧٩..... الفرق بين الواحد والأحد:
- ٣٨٠..... عود على بدء:
- ٣٨١..... التوحيد:
- ٣٨٤..... مع الله:
- ٣٨٩..... والله در القائل:
- ٣٩٠..... العبد وربّه:
- ٣٩٢..... الله عَزَّ وَجَلَّ:
- ٣٩٣..... خطاب القرآن في وصف الرحمن:
- ٣٩٣..... ثناء الله على نفسه:
- ٣٩٣..... بين الربّ وعباده:
- ٣٩٤..... بين العبد والربّ:
- ٣٩٥..... معرفة الله بجماله من أعز أنوار المعرفة:
- ٣٩٩..... التوحيد والعبودية:

- اللهم إني عبدك: ٣٩٩
- عُلاة الهمم في الدعوة إلى التوحيد ٤٠٤
- أكمل الناس توحيدًا ودعوة إلى التوحيد أنبياء الله ورسله صلوات الله
وسلامه عليهم: ٤٠٤
- دعوة نوح أول المرسلين ﷺ إلى التوحيد ألف سنة إلا خمسين عامًا: ٤٠٧
- إمام الحنفاء وسيد المؤخدين خليل الرحمن إبراهيم ﷺ: ٤١٠
- أحسن مناظرة بين إبراهيم ﷺ وقومه: ٤١٢
- الذي خلقتني فهو يهدين: ٤١٦
- خليل الرحمن إبراهيم ذو القلب السليم: ٤٢٢
- أئفكاً الهة دون الله تريدون؟ فما ظنكم برب العالمين؟ ٤٢٣
- أعظم سفرة لإبراهيم ﷺ وأبركها عليه إلقاء المشركين له في النار، وما
أعظم توكله وتوحيده!!! ٤٢٤
- الولاء والبراء في أنقى صورهِ عند خليل الرحمن إبراهيم ﷺ: ٤٢٦
- التسليم المطلق لأمر الله شعار خليل إبراهيم ﷺ ودثاره: ٤٢٨
- سيد المؤخدين رسول الله ﷺ: ٤٣٦
- التمسك بالسنة وعقيدة السلف نجاة، والسير على درب أئمة السلف
الحافظين للسنة الذابين عنها: ٤٤٣
- علو الهممة في التزام منهج السلف والتمسك باعتقادهم: ٤٤٣
- أولاً: التوحيد هو أصل الأصول، وأصول التوحيد في المعتقد السلفي: ٤٤٣
- ثانياً: اتباع لا ابتداء: وتقديم النقل عن العقل: ٤٤٣
- بماذا تعوّض أهل الكلام لما تركوا تقديم النقل من الكتاب والسنة على
العقل: ٤٤٥
- رجوع طوائف من المتكلمين إلى الحق: ٤٤٦
- علاة الهمم الأئمة الأعلام الحافظون للسنة وعقيدة النبي ﷺ: ٤٤٨

- ٤٤٩..... تنبيه هام:
- ٤٥٠..... أعلام أهل السنة بالأمصار:
- إمام أهل السنة وشيخ الإسلام حقاً أحمد بن حنبل في مواجهة أهل البدع
- ٤٥٣..... المعتزلة في محنة «خلق القرآن»:
- ٤٥٤..... محنة خلق القرآن:
- ٤٥٥..... المأمون والقول بخلق القرآن:
- ٤٥٦..... بطانة السوء حول المأمون من كبار المبتدعة المعتزلة:
- ٤٥٨..... بداية المحنة:
- ٤٦١..... نصر أهل السنة على يد المتوكل:
- ٤٦٢..... دفاع البخاري عن عقيدة السلف:
- دفاع الإمام الدارمي عن عقيدة السلف وردّه على الجهمية والمعتزلة:
- ٤٦٢..... نصر شيخ الإسلام ابن تيمية لمذهب السلف واعتقادهم:
- ٤٦٣..... عود على بدء نختم بذكر فضائل لـ «لا إله إلا الله» لم نذكرها من قبل
- اقتطفناها من بستان شيخنا المقدم وأزاهيره:
- ٤٦٧..... ومن هذه الفضائل:
- ٤٦٧..... من درر ابن القيم ولآله:
- ٤٧٧..... والله در شيخنا الدكتور محمد إسماعيل المقدم إذ يقول:
- ٤٨٤..... علو الهمة في حب النبي ﷺ وتوقيره ورعاية حقوقه علو الهمة في حب
- النبي ﷺ..... ٤٨٩.....
- ٤٩١..... علو الهمة في حب النبي ﷺ وتعظيمه وتوقيره ورعاية حقوقه
- بأبي أنت وأمي يا رسول الله:
- ٤٩١..... السراج المنير والإنسان النجمي ﷺ:
- ٤٩١..... وقفة:
- ٤٩٦..... وزكى الله خلقه فقال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾: ٥٠٠.....

- عظيم كل العظمة: ٥٠٣
- بأبي وأمي رسول الله ﷺ.. والذي نفسي بيده هو أولى الناس بقول
القائل: ٥٠٤
- ونبض فؤادنا ووجيب قلوبنا قاصر على حب رسول الله ﷺ بعد حب
الله ﷻ: ٥٠٤
- بأبي أنت وأمي يا رسول الله: ٥١٦
- الخصائص والكمالات لسيد السادات ﷺ: ٥١٧
- وجوب طاعته ومحبه ووجوب تعزيره وتوقيره وتعظيمه والصلاة عليه
ﷺ ورعاية حقوقه: ٥١٧
- (أ) وجوب محبه ﷺ أكثر من حب النفس: ٥٢٥
- (ب) وجوب محبه ﷺ أكثر من حب الوالد والولد: ٥٢٦
- (ج) وجوب محبه ﷺ أكثر من الأهل والمال والناس أجمعين: ٥٢٧
- (د) التهديد لمن كان شيء من الخلق أحب إليه منه ﷺ: ٥٢٧
- حب النبي ﷺ يورث العبد حلاوة الإيمان: ٥٢٩
- حب النبي ﷺ يورث العبد رفقة للنبي ﷺ وأن يكون معه في الآخرة،
وما أشرفها وأحلاها وأعظمها: ٥٢٩
- حب الصحابة رضي الله عنهم للنبي ﷺ: ٥٣٠
- سعد بن معاذ صديق الأنصار رضي الله عنه وحبه البالغ للنبي ﷺ: ٥٣١
- علامات حب النبي ﷺ وعلو همة الصحابة رضي الله عنهم في تحقيقها: ٥٣٣
- فمن علامات محبه: ٥٣٣
- العلامة الأولى: الحرص على رؤيته وصحبته ﷺ ويكون فقدهما أشد من
فقد أي شيء آخر في الدنيا: ٥٣٤
- ١- بكاء الصديق رضي الله عنه فرحاً عند إدراك الصحبة في الهجرة: ٥٣٤
- ٢- فرح الأنصار بمقدمه ﷺ إليهم: ٥٣٦

- ٣- تخوف الأنصار من حرمانهم من صحبتته ﷺ: ٥٣٩
- ٤- سؤال ربيعة بن كعب الأسلمي ﷺ مرافقته ﷺ في الجنة: ٥٤١
- ٥- اختيار الأنصار رسول الله ﷺ على الدنيا وما فيها: ٥٤٢
- ٦- بكاء الصديق ﷺ عند إدراكه اقتراب موعد فراقه ﷺ: ٥٤٤
- ٧- بكاء الصديق ﷺ عند ذكر الحبيب الكريم ﷺ بعد وفاته: ٥٤٤
- ٨- حرص الصديق ﷺ على سرعة الحقوق به ﷺ: ٥٤٥
- ٩- رغبة الفاروق ﷺ في أن يدفن بجواره ﷺ: ٥٤٥
- شوق الصحابة ﷺ إلى النبي ﷺ هيجة بلال بأذانه، وبكاؤهم حيناً إليه: ٥٤٦
- محبة الأشعرين قوم أبي موسى ﷺ للنبي ﷺ وشوقهم إلى لقاءه: ٥٤٧
- حُبُّ أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ للنبي ﷺ: ٥٤٧
- محبة السَّيِّدِ الْكَبِيرِ أَبِي أَيُّوبِ الْأَنْصَارِيِّ خَالِدِ بْنِ زَيْدِ النَّجَارِيِّ الْبَدْرِيِّ للنبي ﷺ: ٥٤٧
- شوق سيدنا بلال بن رباح ﷺ إلى رسول الله ﷺ: ٥٤٨
- شوق الطَّيِّبِ الْمُطَيَّبِ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ ﷺ إلى رسول الله ﷺ: ٥٤٨
- نُعِيمِ بْنِ مَالِكِ بْنِ ثَعْلَبَةَ ﷺ وَحُبَّهُ الْجَارِفَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: ٥٤٨
- محبة كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ الْأَنْصَارِيِّ السَّامِيِّ ﷺ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: ٥٤٩
- محبة حَسَّانِ بْنِ ثَابِتٍ ﷺ لِلنَّبِيِّ ﷺ: ٥٤٩
- العلامة الثانية: بذل النَّفْسِ وَالْمَالِ دُونَ الْحَبِيبِ الْكَرِيمِ ﷺ: ٥٥٢
- ١- بكاء الصديق ﷺ خوفاً على الرسول الكريم ﷺ: ٥٥٣
- ٢- استعداد المقداد بن الأسود ﷺ للوقوف معه ﷺ في المعركة: ٥٥٤
- ٣- فداء أحد عشر رجلاً من الأنصار وطلحة ﷺ دونه ﷺ: ٥٥٥
- ٤- تقديم أبي طلحة ﷺ نحره دون نحره ﷺ: ٥٥٨
- ٥- تتريس أبي دجانة ﷺ دون رسول الله ﷺ بنفسه: ٥٥٩

- ٦- موت أحد من الأنصار فداء الحبيب الكريم ﷺ وخذه على قدمه
ﷺ: ٥٦٠
- ٧- اهتمام سعد بن الربيع ﷺ بسلامته ﷺ وهو في آخر رمق: ٥٦١
- ٨- سير أبي قتادة ﷺ ليلته معه ﷺ لحفظه من السقوط عن دابته: ٥٦٢
- حُبُّ الزبير بن العوام للنبي ﷺ: ٥٦٤
- سعد بن عباد أبو قيس الأنصاري سيد الخزرج ﷺ وحب للنبي ﷺ: ٥٦٤
- شوق سلف الأمة، بل والأمة كلها إلى النبي ﷺ: ٥٦٥
- شوق التابعين رحمهم الله: ٥٦٥
- حب الإمام عبيدة بن عمرو السَّلْماني الكوفي للنبي ﷺ، وحب ثابت
البناني له: ٥٦٥
- شيخ أهل الشام خالد بن معدان بن أبي كرب الحمصيُّ المشتاق
إلى رسول الله ﷺ: ٥٦٦
- الإمام القدوة عالم البصرة عبد الله بن عون بن أرطبان يتمنى رؤية النبي
ﷺ منامًا: ٥٦٧
- شوق الإمام الذهبي إلى النبي ﷺ: ٥٦٧
- العلامة الثالثة: امثال أوامره واجتناب نواهيته: ٥٦٧
- ١- مسارعة قوم من الأنصار إلى تولية وجوههم نحو الكعبة وهم
ركوع: ٥٦٨
- ٢- إكفاء الصحابة القدور وهي تفور باللحم عند استماعهم النداء،
بتحريم لحوم الحمر الأهلية: ٥٦٨
- ٣- جري الخمر في سكك المدينة عند إعلان تحريمها: ٥٦٩
- ٤- مبادرة الصحابة إلى خلع نعالهم في الصلاة حينما رأوا النبي الكريم
ﷺ يخلع نعليه: ٥٧٠
- ٥- خلع المرأة سواربها عند استماع تهديد النبي الكريم ﷺ: ٥٧١

- ٦- التصاق النساء بالجدار تنفيذًا لأمره ﷺ بالمشي في حافات الطريق: ٥٧٢
- شيخ الإسلام الصحابي الإمام القدوة عبد الله بن عمر سيد المتبعين
المحبين كامل الحب للحبيب ﷺ: ٥٧٣
- صاحب رسول الله ﷺ دحية بن خليفة الكلبي وعظيم اتباعه
لرسول الله ﷺ: ٥٧٤
- عالم المدينة الجليل الإمام شيخ الإسلام أبو الحارث ابن أبي ذئب وشدة
اتباعه لرسول الله ﷺ: ٥٧٤
- إمام الدنيا، وأمير المؤمنين في الحديث سفيان الثوري واتباعه الجميل
لحبيه ﷺ: ٥٧٥
- شوق مالك بن أنس إمام دار الهجرة إلى رسول الله ﷺ: ٥٧٥
- حب إمام أهل السنة أحمد بن حنبل واتباعه للنبي ﷺ: ٥٧٥
- شيخ علماء فاس في عصره الشيخ، اللمطي السجلmani يكي عند ذكر
رسول الله ﷺ: ٥٧٦
- وصلاح الدين الأيوبي يكي عند سماع الحديث النبوي: ٥٧٧
- اتباع السُّنة وإن قلّ المساعد دأبُ الشيخ الطالب الأمين بن الطالب
الحبيب الحرشي: ٥٧٧
- العلامة الرابعة: تمنّي رؤيته والشوق إلى لقائه ﷺ: ٥٧٨
- العلامة الخامسة: الإكثارُ من ذكره ﷺ: ٥٨٠
- السلام عليك أيها النبي ورحمةُ الله وبركاته: ٥٨١
- لا تنقطع عن نبيك الكريم ﷺ ولو ثانيةً من الزمان.. وعش فيه أبدًا: ٥٨٣
- تضيّق بنا الدنيا إذا غبّتمُ عنا: ٥٨٤
- العلامة السادسة: النصيحة لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين
وعامتهم: ٥٨٦
- العلامة السابعة: تعلّم القرآن وتعلّم سنته وإحياء المهجور منها: ٥٨٦

- العلامة الثامنة: حب آل بيته عليهم السلام وأزواجه أمهات المؤمنين رضي الله
عنهن: ٥٨٦
- والذي نفسي بيده إنا لنحب فاطمة والحسن والحسين عليهم السلام، وكذا جعفر
والعباس عليهم السلام أكثر من حُبِّنا لأهلينا وذوينا: ٥٩١
- وصحت هذه القصة: ٥٩٤
- ومن علامات محبته ﷺ محبة زوجاته الطاهرات أمهات المؤمنين رضي
الله عنهن: ٥٩٦
- وأزواج النبي ﷺ هن من دخل بهن من النساء وهن إحدى عشرة: ٥٩٨
- ومن محبته ﷺ محبة أصحابه عليهم السلام: ٥٩٩
- خير أمة أخرجت للناس: ٦٠٠
- وقد وردت في السُّنة العطرة أحاديثُ مطهَّرةٌ في فضل الصحابة: ٦٠٤
- لعن من سبَّهم: ٦١٢
- لله در مالك بن أنس من إمام عظيم!! ما أفقهه وما أعلى همته في حبِّ
الصحابة: ٦١٦
- لله در الإمام حماد بن زيد وفهمه العالي: ٦١٩
- ومن محبَّته محبة الخصال والأعمال والأعيان التي يحبُّها ﷺ: ٦٢٠
- أ- الخصال والأعيان التي يحبها رسول الله ﷺ: ٦٢٠
- (ب) الأعيان والذوات التي يحبها رسول الله ﷺ: ٦٢١
- بعض فوائد معرفة الأعيان والأعمال التي يحبها رسول الله ﷺ: ٦٢٥
- العلامة التاسعة لمحبة النبي ﷺ: بغض من أبغض الله ورسوله: ٦٢٧
- فالناس باعتبار الحب والبغض والولاء والبراء ينقسمون إلى ثلاثة
أصناف: ٦٢٨
- العلامة العاشرة لمحبة الرجل لنبيه ﷺ: الزهد في الدنيا: ٦٣٠
- العلامة الحادية عشرة: الغيرة لله ولرسوله ﷺ: ٦٣١

الصلاة على رسول الله ﷺ: ٦٣٢
 وعالي الهمة المحبُّ الصادقُ لنبيه ﷺ يعلم جيّدًا مواضع الصلاة عليه،
 لا يفوته شيءٌ منها؛ وذلك لعظم حرصه على الصلاة على حبيبه ﷺ: ٦٤٦